

# الغنىمة

في الكتاب والسنة والأدب

تأليف

محمد حسين أحمد الأميني القمي



مناسبة تشكيل معروض كتاب طهران

الدولى الاول

نوع الاول ١٤٨

دار الكتب الإسلامية

تهران - بازار سلطانى

# الغدير

## في الكتاب والسنة والأدب

كتاب ديني، علمي، فني، تاريخي، أدبي، أخلاقي

بمكر في موضوعه فريد في بابه يُبحث فيه عن حديث الغدير كتاباً وسنةً وأدباً  
ويضمّن حُرّاً اسمَ أمةٍ كبيرةٍ من جالاتِ العلم والدين والأدب من الذين نظّموا هذه الأمانة

لعلهم وغيرهم

تأليف

الجزء العمل الجهد الجاهل شحنا الأكل الشح

محسن أحمد الأمانة لنحفي

شبكة كتب الشيعة

نام كتاب : الغدير جلد ٨

تأليف : علامه اميني

ناشر : دار الكتب الاسلامية

تیراژ : ٢٠٠٠ نسخه

نوبت چاپ : دوم

چاپ : خورشيد

تاریخ انتشار : ١٣٦٦

آدرس ناشر : تهران - بازار سلطانی ٤٨ دارالكتب الاسلامیة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

## كتاب مقدّس

ألقي إلينا من شيخنا الأكبر آية الله سماحة الشيخ  
محمد الرضا آل ياسين الكاظمي النجفي دامت أيتامه وإفاضاته  
ورأته :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمدُ لله الواحد الأحد ، والصلاة والسلام على نبيّه محمد وآله ، صلاةً  
لا يحصيها عدد .

كنت أتجافى عن التقريظ لما قد يُوافي المطري من المجازفة في الثناء فيتجاوز  
المدح حدّه ، ويوقع صاحبه في ورطة المحاباة ، لما تحدوه إليه عين الرضا ، وما يجري  
مجرأها من عوامل المغالاة ، وربما قصر البيان عن القدر اللازم فيكون الإنسان قد يخس  
حقاً من حقوق أخيه المؤمن .

لكنني سبرت كتاب « الغدير » ذلك الكتاب المئين الذي لا ريب فيه هدىً  
للمتقين ، فوجدت شأواً له بعيداً لا يلحقه البيان ، وللقول فيه متسعاً تنبؤ عنه جمل  
الإطراء ، فمهما تشدّق القائل فيه وأطنب فهو دون حقيقته ، وإنّ في السكوت عن  
تقريظ كتاب مثله - يرشد الجاهل ، وينبّه الغافل ، ويهدي الضال ، ويميز عن الحقائق  
الدينيّة أسدال الشبه ، ويوقف الباحث على جليّة الحقّ الواضح - تثبّطاً عن نصرّة الحقّ ،  
وقعوداً عن الواجب ، فنصفه حقه وقرأته فائتلات نفسي إعجاباً وإكباراً له حين ألفيت فيه  
تلك الصالّة المنشودة التي كان قد استأثر بها عالم الغيب طوال هذه الحقب المتتالية  
فلم يخرجها إلى عالم الشهادة حتّى تبرّز بها هذا الحبر الأمين ، المأمون على الدنيا و  
الدين ، الذي جمع الله له إلى قوّة الإيمان قوّة العلم وقوّة البيان ، فكان له من تظافر  
هذه القوى الثلاث قوّة لا تثبت أمامها قوّة ، أشدّ ما شدد بها علي أباطيل فصرعها ، وعلى  
أضاليل ققمعها ، وعلى مخاريق فمزّقها وصدعها .

تلك لعمر الله موهبة عظيمة لا ينالها إلا لأذو حظّ عظيم ، ومن أجدر بهذه الموهبة من

هذا المجاهد الأكبر الذي وقف نفسه لمنصرة الحق ومناجزة الباطل ؛ فما فتى دأباً إليه ونهاره ، مكدر دأً في سرّه وجهره حرصاً على العمل بواجبه ، فبارك الله له وفيه كما بارك في جهوده ومسايعه ، وحسبه من الكرامة على الله جلّ شأنه أن ادّخله هذه المكرمة ليفيضا عليه ويجريها على يديه كما تجري الأمواج على أيدي الأنبياء . والسلام عليه أولاً وأخيراً ورحمة الله وبركاته .

الراجي  
محمد رضا آل ياسين

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

لقد فاجأنا بعد إثبات هذا التقريظ في الطبعة الأولى القضاء المحتّم بمصيبة الدنيا والدين ، والكارثة الملمّة بجامعة المسلمين ، فقد هذا القائد الروحي العظيم من آل ياسين ، شيخ العلم والفقاهة ، ورجل التقوى والصّلاح ، والزعيم الديني الأوحد تغمّده الله برحمته ، وأسبل عليه شآبيب فضله ، لقد عاش رحمه الله محمود السيرة ، كريم النقيبة ، محفوفاً بالفضائل والفواضل ، وخلف من بعده فخراً خالداً ، وذكر أحمداً ، وفضلاً لا يخلقه مرّ الجديدين . قدّس الله سرّه .



## صحيفة بيضاء

تفضل بها صاحب الفخامة، علامة الوزراء، ووزير  
الأعلام، رئيس الوزراء الأسبق، سيدنا المفخّم سماحة السيد  
عمد الصدر دامت معاليه.

سماحة العلامة الأوحد، البحّانة الفذّ الممتّبع، الشيخ الأمينيّ، أعزّ الله بك  
المسلمين، وأدامك نصيراً للعلم والدين.

تحية مقدّر لا ينفك ذاكراً لجهودك العلمية مادام حياً.

وبعد فقد أدهشني سفرك، وراقني سبرك وغورك، فوجدتني مندفعاً لتسجيل  
إعجابي وإكباري لجهودك القيمّ الخالد، الذي أነع وأزهر، وأنتج وأثمر، وآتى أكله  
شهيئاً جنيئاً، ولعمري فهو نتاج عبقريتك الفذة، وعصارة مواهبك الجبّارة، وخلاصة  
جهادك ونضالك في ميادين العلم والفضيلة، ولئن حقّ للأُم أن تفخر بعظمائها، وتعتزّ  
بتأريخها فما أجدرك - وأنت العالم النحرير والبحّانة المنتقطع النظير - أن تشمخ  
بشخصيّة الإمام المرتضى أمير المؤمنين وسيد الوصيين، تلك الشخصيّة المثلّية الفذة  
التي أطلّت على العالم بعظمتها، فأبّذا العالم خاشع لجلالها، ناطق بفضلها وإفضالها، وهل  
مؤلفك المبارك الكريم «الغدير» إلّا أثر من آثار تلك الشخصيّة الإلهيّة التي خصّها  
الله دون سواها بالوصاية وحبها بالإمامة والولاية، فما زالت ولم تزل نبراساً للأصّلاب  
والأعقاب، وهدى ونور للأجيال والأحقاب:

وإنّي إذا أتقدّم لشخصك الكريم بتهاني القلبية العارّة على عظيم موقفيّتك  
بمشروعك الجليل الحافل، لا أشكّ أنّها نفحة من نفحات أمير المؤمنين سلام الله عليه  
شاء الله أن يمنحك إياها هبة عظيمة، إن دلّلت على شبيّ فأنما تدلّ على وجاهتك لديه

وقربك منه ، وحقاً فقد برز كتابك الجليل إلى العالم ساطعاً لامعاً يحمل بين دفتيه من العلم والأدب ما لا تقوى عليهما المجامع العلمية والأدبية ، فكيف بك ؛ وقد صمدت له براسخ قدمك ، وأنجزته بروائع فكرك وقلمك ، فكان واضح النهج ، قوي الحجج ، متين العبارة ، لطيف الإشارة ، أقمت فيه الأدلة القاطعة التي أصغت إليها المسامع طائعة مختارة ، وتقبلتها القلوب والأفئدة مؤمنة مدعنة ، حتى لكأنك مزاج مائها ، وبَلَسَمَ دوائها ، فجزاك الله عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه خير جزاء المحسنين ، ولا زلت مصدراً للعمل الصالح ، إن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً .

محمد الصدر

١١ رمضان سنة ١٣٦٩

١٩٥٠ / ٦ / ٢٦

## خطاب مبين

تكرّم به صاحب المعالي ، الشريف الشهم البطل سيّدنا  
المبجل السيّد عبدالمهدي المنتفكي المشغل منصّة وزارة المعارف ،  
والإقتصاد ، والأشغال والمواصلات ، دوراً بعد دور . دامت فواضله .

١٣ رمضان سنة ١٣٦٩

٢٨ حزيران سنة ١٩٥٠



ولله الحمد

تغرّج المطابع في كلّ يوم مئات من الكتب فلا يجد المطالع إلّا في القليل النادر  
منها بغيته ، وما يطمئن رغبته من كافّة النواحي وجميع الجهات ، ولذلك فإنّ تقدير قيمة  
الكتاب لا تكون إلّا بمقدار ما يتركه في نفس المطالع من الأثر الصالح النافع ، وإنّ  
خير ما جادت به علينا القرائح ، وما أنحفّتنا به المطابع ، فكان له في النفوس الأثر الصالح  
البليغ ، هو كتاب « الغدير » الذي جاء سفر أجليلاً جمع فأوعى ، ففدا نبراساً مثيراً ودليلاً  
هادياً ، سمى أن يُحدّد بالقيم أو يُقيّد بالمقاييس ، إذ هو بطبيعته يعلو فوق كلّ نسبة ،  
وبجليل أثره وفائدته يتعدّى كلّ قياس ، ولا غرو أن يكون « الغدير » كذلك فإنّه  
من فيض ذلك البحر الزاخر بالمعقول والمنقول ، ومن نتاج تلك القريحة الوقادة التي  
حُبّي بها العلامة الجليل شيخنا الشيخ عبدالحسين أحمد الأميني أهد الله في أيامه ،  
ومتّعنا في حياته .

فحسب « الغدير » من التقريظ والإطراء أنّه من نتاج هذه الشخصية الفذة  
الجليلة ، وبهذه النسبة :

تجاوز حدّ المرح حتّى كأنّه \* بأحسن ما يُثنى عليه يُعاب  
عبد المهدي

## الغدير يوحد الصفوف

في الملا الإسلامي

قديري خدن الدجل ممن خالف الحق وخابط الغي بادهان وإيهان وجناسه  
أن يرمي جهودنا الجبارة في إعلاء كلمة الحق وإصلاح المجتمع إلى تفريق الكلمة، وفصم  
عرى التوحيد في الشعب الديني، لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور، لاجرم  
أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون، ولعمرك الحق نحن لانبالي قط بالتصويب والتصعيد  
ولا نصيخ إلى تلکم الجلبة واللفظ، ولا نكثر لكل دمدمة وهممة من أي ابن قوأل  
مذهاذ تجاه نداء الحق الصراح، نداء كتاب الله العزيز، نداء الاسلام المقدس، نداء  
المشرع الأعظم، بعد ما تلقاه بالقبول ملوك الاسلام أصحاب الجلالة، بعد ما لبى  
دائمنا زعماء الدين، وأعلام الأمة، وقادتها، وساستها، وأمرائها، وأساتذتها، في  
الحواضر الدينية، واقتفت هذا الأثر الكريم من أولئك الأفاذ وغيرهم زرافات و  
أُمم، وأنتنم من مختلف الطبقات صفوف موحدة تحت لواء، ولواء العترة الطاهرة صلوات الله  
عليهم، وهدوا إلى الطيب من القول، وهدوا إلى صراط الحميد، وقالوا: ربنا آتنا  
من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشداً، أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة  
وأولئك هم المهتدون.

✽ (الغدير في مصر) ✽

هذه صحف الإسلام الغربي أريجاء العالم من المجلات والجرائد وهي السنة الأم  
الناطقة، ومقياس شعورها الحي وحسها المشترك، تجد في طياتها حول الكتاب عقوداً  
منضدة، وجمالاً ضافية في الإطراء والثناء عليه، وتقدير ما فيه من الأبحاث القيمة و  
الدروس العالية، وفي مقدم تلکم الصحف مجلة «الكتاب» البيضاء المصرية التي تمثل  
معارف عاصمة الشرق الأوسط «القاهرة» فمديرها الاستاذ «العاقل» يسقي قراءها كأساً  
دهاقاً من سلسل بيانه، ويعرب عن كتابنا وعن مبلغه من العلم، ومقداره من العظمة،

ومحلّه من التحقيق ، في عدد بعد عدد (١) .

وتتلوها رسالة تلك الأمة الإسلامية الراقية مجلة «الرسالة» الغراء (٢) في سنتها الثامنة عشرة بنشر ماجادته قريحة شاعر الأهرام المفلق الاستاذ البحّانة محمد عبدالغني حسن (٣) صاحب التآليف الممتعة ، من الإعراب عمّا في نفسه من تجليات الحق وأنوار الهداية المقتبسة من صفحات الغدير ، ونحن نشكر الجميع ونُعِيد إلى قصيدة الاستاذ العصماء جدّتها ، وهي آية محكمة في الوحدة والوئام ، تُعرب عن الخوع إلى الحقائق الراهنة ، وتدعو إلى توحيد الكلمة مهما اختلفت المذاهب ، وإلى الائتلاف تحت راية الاسلام وحبّ أهل البيت الطاهر «هي المسك ما كرّرتَه يتضوّع» ألا وهي :

حيّ الأُمينيّ الجليل وقل له :	أحسنَتَ عن آل النبيّ دفاعاً
أرَهفتَ للدفع الكريم مناصلاً *	وشهرتَ للحقّ الهضم يراعاً
وجمعتَ من طول السنين وعرضها *	حججاً كآيات الصّباح نصاعاً
وأذبتَ من عينيك كلَّ شعاعة *	كالنور ومضاً والشموس شعاعاً
وطويتَ من ميمون عمرك حُبّة *	تسع الزمان رحابة وذراعاً
ونزلتَ ميدان البيان مناضلاً *	وشأوتَ أبطال الكلام شجاعاً
ماضتَ يوماً بالدليل ولم تكن *	بالحجّة الغراء أقصر باعاً

\*\*\*

لله من قلمٍ لديك موثّق *	كالسيل يجري صاخباً دفاعاً
يجلو الحقيقة في ثياب بلاغة *	وينزعج عن وجه الكلام قناعاً
يشدّ في سبب الخصومة لهجة *	لكن يرقّ خليقة وطباعاً
وكذلك العلماء في أخلاقهم *	يتباعدون ويلتقون سراعاً
في الحقّ يختلفون إلا أنهم *	لا يبتغون إلى الحقوق ضياعاً

(١) من العدد الرابع من سنتها الاولى سنة ١٣٦٤ هـ ولمْ جرّ١ وقد نشرنا من تلكم الكلم القيمة كلمة في الجزء الثالث ط ٢ .

(٢) العدد ٨٨٢ الصادر يوم الاثنين ١١ شعبان سنة ١٣٦٩ هـ .

(٣) من شعراء الغدير يأتي شعره وترجمته في شعراء القرن الرابع عشر ان شاء الله تعالى .

يا أَيُّهَا الثِّقَةُ الْأَمِينُ تَحِيَّةٌ ✧ تَجْتَازُ نَحْوَكَ بِالْعِرَاقِ بَقَاءُ  
تَطْوِي إِلَيْكَ مِنَ الْكِنَانَةِ أَرْبَعًا ✧ وَ مِنْ الْعُرُوبَةِ أَدُورًا وَ رِبَاعًا  
إِنَّا لَتَجْمَعُنَا الْعَقِيدَةُ أُمَّةً ✧ وَ يَضُمُّنَا دِينَ الْهَدَى أَتْبَاعًا  
وَيُوَلِّفُ الْإِسْلَامَ بَيْنَ قُلُوبِنَا ✧ مَهْمَا ذَهَبْنَا فِي الْهَوَى أَشْيَاعًا  
وَنَحْبُ أَهْلَ الْبَيْتِ حُبًّا خَالصًا ✧ تَطْوِي الْقُلُوبَ عَلَيْهِ وَالْأَضْلَاعَ  
يَجْزِيكَ بِالْإِحْسَانِ رَبُّكَ مَعْلَمًا ✧ أَحْسَنْتَ عَنْ يَوْمِ «الْغَدِيرِ» دِفَاعًا

هذه القصيدة نشرت في مجلة البيان النجفية الغراء أيضاً في عددها ٧٨١ من سنتها الرابعة ص ١٧٤ ، وشطرها النطاسي المحمدي الأستاذ ميرزا محمد الخليلي النجفي صاحب كتاب «معجم أدباء الأطباء» نُشر مع الأصل في مجلة «البيان» الغراء في عددها ٨٠١ من سنتها الرابعة ص ٢٢٣ ونحن نذكر التشطير في ترجمة الأستاذ الخليلي بإذن الله تعالى .  
(الغدِير في حلب) ✧

ومن نماذج ما أسلفناه من الدعوى كتاب كريم أرسله عاقد سمطه من حلب إلى العلامة الحجة الشيخ محمد الحسين المظفري النجفي ، وقد أهدى إليه مجلدات الغدير فمازجت روحيات الكتاب نفسه الكريمة ، وانكفأ مرتويًا بزلاله العذب ، واثقًا بحجته القوية ، وهو إمام جمعة وجماعة في أريحا من نواحي حلب ، يتدفق فضلاً و يكاد يسيل لطفاً ، ويتقد ذكاءً ، وكانت أمانة شيخنا المظفري تصدّه عن أن يُجيز لنا في نشر ذلك الخطاب على صفحات الغدير ، فراسله مُستجيزاً ، ولم يزل مُتريشاً حتى وافاه الإذن الصريح ، فإليك صورتي الإذن والكتاب الميمن من مُفرغ سبائكته في بوتقة البيان الأو هو الأستاذ الناقد البصير الشيخ محمد السعيد حدوح ، وتقدّم إليه بالشكر أولاً وأخيراً



## صورة الكتاب

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي وفقنا لحب أهل وده ، وغرس في قلوبنا إحترام وتفضيل العترة الطاهرة والشجرة الباسقة التي أصلها وفرعها في السماء ، والتي من أخذ بأفنانها ووصل حبله بأسبابها ارتقى من الدنيا والآخرة على غيره ، وصلاة الله وسلامه على سيد الوجود محمد صلى الله عليه وآله وصحبه الطيبين ، وكل مولود يتصل فرعه بأصله ، ويدل فعله على قوله ، لم يخالف أمراً ، ولم يجترح منكراً وكان مؤيداً لوحيه عليه السلام وأخذاً بنصحه . سيدي الفضال ! أرسلت تخبرني بأنك رأيت أن ترسل لي الغدير الكبير بدلاً من الجدول لصغير ، وأعلمتني أن قيمته وإن غلت وعلت فإنني عندك أغلى وأعلى ، والحقبة هو أن ذاتك الصافية وشخصيتك المثلّية تجلّ نورها على مرآة نفسك الطاهرة ، فانعكس ضياؤها على لوح وجودك ، وتراءى لك من شعاعها ونورها ما حدّثتني به وأنت الصادق ، ولكن ينبوعه أنت وليس له نبراس سواك ، أدامك الله لي وللناس سراجاً وهجاً ، وجعلني عند حسن ظنّك ووفقني وحبّني إلى من يحبّه ويرضاه ورضي عنه . سيدي أخذت (الغدير) وقرأته وقبل أن أصل عبابه مُعْت فيه ، وغرفت منه ، وذُقت طعمه ، فإذا هو الغدير الأوّل بماء غير آسن ، يفيض عذوبةً أصفى من قطرات المازن ، ومدامة أعبق وأطيب من شذا الماسك ، وألذ من كلّ شراب .

ولولا من وضع حوله السدود ، وأقام أمامه الحواجز من العصور الأولى لكان مضياً على وجه البسيطة وينتفع به خلق الله أجمعين .

وما أعظمه من غدير وقف فيه الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله يوصي أصحابه وأُمَّته بابن عمّه ويحضّهم على التمسك بهديه والسير وراء زوج ابنته الزهراء ووالد السبطين عليهم الصلوة والسلام .

ولكن : كان أمر الله قدراً مقدوراً ، وتلك أمةٌ قد خلت ، ونحن الناشئة إن عتبنا على الأولين ، فإن عتبنا على الخلف أشد وأعظم ، وعلى المؤرخين الجدد من أبناء عصرنا هذا أهل السنة أوسع وأكبر .

كنّا نسمع من أساتذتنا أساندة الأخذ بالتأليف عفى الله عنهم إن كانوا لا يعلمون : إن قصة الغدير أسطورة صنعها الشيعة ، وأيدها ملوكهم لحوائج سياسية .

وهذا مبلغنا أو مبلغهم من العلم إذ ذاك ، أمّا في زمننا هذا وبعد ما قرأت بعض فصول وأبواب وأجزاء الغدير ، أراني أمام بحر زاخر لا غدير سائل فيه اللؤلؤ والمرجان والدر والوضاء . نعم : فيه الحجّة البالغة ، وفيه البرهان الصريح ، وفيه العلم الوافر ، وفيه وفيه ما ليس في وسعي أن أحصيه وأعدّه ، كلّها تنطق : إن الناس مهما أرادوا أن يحجبوا ضوء البدن ، ومهما اتوا بسحب وعوارض تمنع إضاءته فليس في مقدورهم طالما خلف ( المرتضى ) <sup>(عليه السلام)</sup> أمثالكم شيعة باعت لذائذ الحياة وترف الزمان ، وعكفت على تأييد الحق وإظهار الصواب ؛ وهدي التائه ؛ وإرشاد الضال ؛ بكل ما أتيت من قوّة .

فنعم السلف والخلف ، أنتم رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه مرضياً عنه ، ومنهم من يعمل خدمة للإسلام حتى يرى ربه بوجهه طلق سجيح ويلقى هناك النبي والصدّيقين والشهداء والمجاهدين وحسن أولئك رفيقا .

نعم : ونفتُ أمام نبج ( الغدير ) وخضتُ غماره ، وسبحتُ فيه ، فإذا أمامي مشاهد التاريخ ، وأفلام الزمان ، وأقلام المؤلّفين ، وفصول الكتب ، ونشيد الشعر ، وأريج الحديث ، كلّها تدلّني على أن الغدير حقّ ليس بمخترق ، وإنّ الناس يقولون ما لا يعلمون ؛ إمّا ابتغاءً للفتنة ، أو تقرّباً للملوك الظالمين ، أو جبناً عن النطق بالصواب والواقع ، فجزى الله مؤلّفه « عبد الحسين » وحفظه وأبقاه سيفاً صارماً مسلولاً ومناراً للحقّ ، وجزاك أنت ياسيدي المظفّري ؛ على معروفك الذي لا يتناهى والذي ورتته عن آبائك الطهر الميامين .

سيدّي المظفّري ؛ أرجوك إرسال بقية الأجزاء ، وأخبرني عن ثمنها ، وإنّ من يطلب الحسنة لم يغلّه المهر . وكان بوسعي ومن واجبي أن أرسل لكم الثمن قبل هذا التحرير ، ولكن رأيت إن ذلك ليس بصحيح ، فإنّ من الأشياء أنواعاً لا تُقدّر بثمن ،

ولا تدخل تحت تقويم أهل العرف ، فكيف بغدير ؟ تغذى بمدحه الشعراء ، وألف المؤلفون ، وأنزل فيه : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس .

أرجوك تبليغ الأخوين الجليلين والشبلين الكريمين سلامنا وسلام الوالد والأهل والأحباب وكل من يود أن يرانا ونراه خصوصاً صاحب « الغدير » ومؤلفه ، وخبره إننا نحترم جهوده ، أبقاء الله وأبقاكم للحق أنصاراً ، وللعلم مناراً ، ولآل النبوة شيعة تذبثون عنهم إفك المفترين ، وتظهرون فضلهم الواضح الوضء الذي لعبت ببعضه إن لم أقل أكثره أيدي العابثين ، والسلام في البدء والختام من المعترف بمعرفكم ومن هو بمحمد وآله عليه وعليهم الصلاة والسلام ( سعيد ) في الحياتين وخادمكم .

محمد سعيد دحدوح

٥ ربيع الأول سنة ١٣٧٠ وفق

١٩٥٠ / ١٢ / ١٤

## صورة الإذن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله رب العالمين ، وصلاته وسلامه على سيدنا محمد وعليّ وإخوانه  
والأنبياء وآله الأصفياء وصحابته الأتقياء وكافة المؤمنين .  
السّلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد : لقد وصلني كتابك الكريم المؤرّخ ٢٠ ربيع الأوّل سنة ١٣٧٠ وجزّأ  
الغدير : الثالث والرابع . والغدير في الإسلام<sup>(١)</sup> فجزاكم الله عنّي وعمّن سيستفيد منها  
خير ما جزى العالمين العاملين .

سيدي المظفري ! أرسلت تخبرني أنّ كُتَيْبِي الذي ذكرت به «الغدير» ببعض  
مزاياه راقّ عندك وحسن لديك - وهذا من فضل ربّي ومن حبّك فيّ - حتّى جعلك  
تذهب به إلى العلامة مؤلّفه أبقاه وأبقاكم الله للحق أنصاراً ولآله حصناً .

وهو حفظه الله كرمأمنه وتشجيعاً ومكافأة فوق إحسانه «والبحر يطره السّماء  
وماؤه من مائه» طلب منك أن تسمح له بنشره ، ولكنك تخبرني تواضعاً منك - وخيرها  
أدبكم الآل عليهم السّلام هذا الأدب : التواضع من غير زلفى - إن كنت أحبّ نشره  
ولا يضرّني أمره وكلمه ومتنه فإنّك تقدّمه له وهو سينشره في الجزء الثامن بنصّه  
وفصّه .

وما أحلاها ذكرى؟ وما أجملها بشرى أخبرني بها أيّها السيّد؟ وكيف لا أريد  
أن يسجّل إسمي السعيد بحبّكم وحبّ آلّي وآلكم آل العترة عليهم السّلام؟ ويبقى  
كلامي الدائر في غدير عذبٍ زاخِرٍ، كلّما شرب منه مؤمنٌ وعاقِلٌ إرتوى إيماناً وامتلاً  
يقيناً وعلماً وصدقاً، تُذكر مؤلّفه ومقرّظه ومادحه بالخير والدعاء .

وهل كان الزمان وجود لي مثل هذه المكرمة؟ لولا استادي صاحب الفضل أوّلاً

(١) تأليف العلامة الفدّاء الشيخ محمد رضا فرج الله ، مرّ الإيماز اليه ج ١٦ : ١٥٧ ط ٢ .

وآخرًا عليّ وعلى أولادي ومن سيخرج من أصلابنا وأهل بلدي العقلاء .  
ولقد ورثكم الآل عليهم السلام أخلاقاً ما رأينا مثلها على سواكم ، ألكم إلا النذر  
القليل من الخلف الأتقياء ، وبأسيدي قديماً كنّا نسمع : أن الرجل الصادق هو  
الذي يدلّك على الله حاله لا مقاله ، ولم نكن نفهم معناها ، أولم نكن نرى صدق  
مبناها إلا حينما أشرقت الشهباء بطلعتكم ، وعند ما أرسلتم تخبرني وتستشيرني بأمر  
أنت الممنع به عليّ .  
وفي الختام تقبّل سلام من لا يزال على العهد مقيماً .

تلميذك وعجبك

محمد سعيد دحدوح

ربيع الأول ١٣٧٠ رفق

١٩٥١ / ١ / ٧

الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله  
وأولئك هم أولوا الألباب . يأيّها الذين آمنوا ادخلوا في السلم  
كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان . ولا تتبعوا أهواء قوم  
قد ضلّوا من قبل وأضلّوا كثيراً . وإذا قيل لهم : إتبعوا  
ما أنزل الله . قالوا : بل نتبع ما وجدنا عليه  
آباءنا ، إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ،  
ولقد جاءهم من ربهم الهدى

## الجزء الثامن

فيه أبحاثٌ قيِّمةٌ ودروسٌ دينيَّةٌ  
راقيةٌ لامتدح لأيِّ دينيٍّ ارتاد مبيع الحقِّ ،  
و ابتغى لاحب الحقيقة عن عرفانها و الخوض فيها ،  
و البحث عنها بضميرٍ حرٍّ غيرٍ جانحٍ . إلى  
العصيَّة العمياء و العاطفة الحمقاء ..  
وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ

---



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ،  
الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ  
بِهِ ، وَإِنَّ الَّذِينَ أَتَوْا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ،  
الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ، مَا فَزَّطْنَا  
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ، وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ  
يَعْلَمُونَ ، يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ : غَرَّ هَؤُلَاءِ  
دِينُهُمْ ، كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا  
كَذِبًا ، فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ  
تَنْطِقُونَ ، قُل : أَيُّ وَرَثَةِ اللَّهِ لَئِنْ أَنَّهُ لَحَقٌّ وَإِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْمُذَى  
آمَنَّا بِهِ ، مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ  
يَدَيْهِ ، فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ  
بِإِذْنِهِ ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ، وَقُل : الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ  
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ، وَقُل : الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ  
عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۝

الْأَمِينِ

## يتبع الجزء السابع

## أبو طالب في الذكر الحكيم

لقد أغرق القوم نزعاً في الوقعة و التحامل على بطل الاسلام و المسلم الأول  
بعد ولده البار ، و ناصر دين الله الوحيد ، فلم يقنعهم ما اختلقوها من الأقاصيص حتى  
عمدوا إلى كتاب الله فحرقوا الكلم عن مواضعه ، فافتعلوا في آيات ثلاث أقاويل نات عن  
الصدق ، و بعدت عن الحقيقة بعد المشرقين ، و هي عمدة ما استند إليه القوم في عدم  
تسليم إيمان أبي طالب ، فإليك البيان :

هـ ( الآية الأولى ) هـ

قوله تعالى : و هم ي نهون عنه و يناؤن عنه و إن يهلكون إلا أنفسهم و ما  
يشعرون . سورة الانعام آية ٢٦ .

أخرج الطبري و غيره من طريق سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت ثابت عمن  
سمع ابن عباس أنه قال : إنها نزلت في أبي طالب ، ينهى عن أذى رسول الله ﷺ أن  
يؤذى ، و ينأى أن يدخل في الاسلام <sup>(١)</sup> .

و قال القرطبي : هو عام في جميع الكفر . إرأى ي نهون عن إتباع محمد ﷺ و يناؤن  
عنه ، عن ابن عباس و الحسن . و قيل : هو خاص بأبي طالب ينهى الكفار عن أذية محمد  
ﷺ و يتباعد من الايمان به ، عن ابن عباس أيضاً . روى أهل السير قال : كان النبي  
ﷺ قد خرج إلى الكعبة يوماً و أراد أن يصلي ، فلما دخل في الصلاة قال أبو جهل  
لعنه الله - : من يقوم إلى هذا الرجل فيفسد عليه صلاته ؟ فقام ابن الزبعرى فأخذ فرناً  
و دماً فطبخ به وجه النبي ﷺ فأنفقت النبي ﷺ من صلاته ، ثم أتى أبا طالب  
عمته فقال : يا عم ألا ترى إلى ما فعل بي ؟ فقال أبو طالب : من فعل هذا بك ؟ فقال

(١) طبقات ابن سعد ١ ص ١٠٥ ، تاريخ الطبري ٧ : ١١٠ ، تفسير ابن كثير ٢ : ١٢٧ ،

الكشاف ١ : ٤٤٨ ، تفسير ابن جزى ٢ : ٦ ، تفسير الغازي ٢ : ١١ .

النبي ﷺ : عبد الله بن الزبيري ، قام أبو طالب و وضع سيفه على عاتقه ومشى معه حتى أتى القوم فلم يارأوا أبا طالب قد أقبل جعل القوم ينهضون ، فقال أبو طالب : والله لئن قام رجل لجللته بسيفي فقعده واحتى دنا إليهم ، فقال : يا بني مَن الفاعل بك هذا ؟ فقال : عبد الله بن الزبيري . فأخذ أبو طالب فرناً و دماً فلطّخ به وجوههم و لحاهم و نياهم و أساء لهم القول فنزلت هذه الآية : وهم ينهون عنه و يناوون عنه . فقال النبي ﷺ : يا عم ! نزلت فيك آية . قال : وما هي ؟ قال تمنع قريشاً أن تؤذيني ، و تأبى أن تؤمن بي . فقال أبو طالب :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم \* حتى أوسد في التراب دفينا

إلى آخر الآيات التي أسلفناها ج ٧ ص ٣٣٤ ، ٣٥٢ . فقالوا : يا رسول الله ! هل تنفع نصره أبي طالب ؟ قال : نعم دفع عنه بذاك الغل ، ولم يقرن مع الشياطين ، و لم يدخل في جب الحيات والعقارب ، إنما عذابه في نعلين من نار يغلي منهما دماغه في رأسه ، و ذلك أهون أهل النار عذاباً .<sup>(١)</sup>

قال الأميني : نزول هذه الآية في أبي طالب باطل لا يصح من شتّى النواحي :

١ - إرسال حديثه بمن بين حبيب بن أبي ثابت و ابن عباس ، و كم و كم غير ثقة في أناس رووا عن ابن عباس و لعل هذا المجهول أحدهم .

٢ - إن حبيب بن أبي ثابت إنفرد به ولم يروه أحد غيره ولا يمكن المتابعة على ما يرويه ولو فرضناه ثقة في نفسه بعد قول ابن حبان : إنه كان مدلساً . و قول العقيلي غمزه ابن عون وله عن عطاه أحاديث لا يتابع عليها . و قول القطان : له غير حديث عن عطاه لا يتابع عليه وليست بمحفوظة . و قول الآجري عن أبي داود : ليس لحبيب عن عاصم بن ضمرة شيء يصح ، و قول ابن خزيمة : كان مدلساً<sup>(٢)</sup> .

و نحن لا نناقش في السند بمكان سفيان الثوري ، ولا نؤاخذه بقول من قال : إنه يدلّس و يكتب عن الكذابين<sup>(٣)</sup> .

(١) تفسير القرطبي ٦ : ٤٠٦ .

(٢) تهذيب التهذيب ٢ : ١٧٩ .

(٣) ميزان الاعتدال ١ : ٣٩٦ .

٣- إنَّ الثَّابِتَ عن ابن عباسٍ بعدَّة طرقٍ مسندةٌ يضادُّ هذه المزمعة ، فقيمأرواه الطبري وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة وطريق العوفي عنه إنَّها في المشركين الذين كانوا يبهنون الناس عن محمدٍ أن يؤمنوا به ، وينأون عنه يتباعدون عنه <sup>(١)</sup> وقد تأكَّد ذلك ما أخرجه الطبري وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وعبد بن حميد من طريق وكيع عن سالم عن ابن الحنفية ، ومن طريق الحسين بن الفرج عن أبي معاذ ، ومن طريق بشر عن قتادة .

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة والسدي والضحاك ، ومن طريق أبي نجيع عن مجاهد ، ومن طريق يونس عن ابن زيد قالوا : يبهنون عن القرآن وعن النبي ، وينأون عنه يتباعدون عنه <sup>(٢)</sup> .  
وليس في هذه الروايات أيُّ ذكرٍ لأبي طالب ، وإنَّما المراد فيها الكفار الذين كانوا يبهنون عن إتباع رسول الله أو القرآن ، وينأون عنه بالتباعد والمناكرة ، وأنت جدُّ عليم بأنَّ ذلك كلُّه خلاف ما ثبت من سيرة شيخ الأبطح الذي آواه ونصره وذبَّ عنه ودعى إليه إلى آخر نفس لفظه .

٤- إنَّ المستفاد من سياق الآية الكريمة أنَّه تعالى يريد ذمَّ أناسٍ أحياء يبهنون عن إتباع نبيِّه ويتباعدون عنه ، وإنَّ ذلك سيرتهم السيئة التي كاشفوها بها رسول الله ﷺ ، وهم متلبسون بها عند نزول الآية كما هو صريح ما أسلفناه من رواية القرطبي وإنَّ النبي ﷺ أخبر أبا طالب بنزول الآية .

لكن نظراً إلى ما يأتي عن الصحيحين فيما زعموه من أنَّ قوله تعالى في سورة القصص : إنَّكَ لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء . نزلت في أبي طالب بعد وفاته . لا يتمُّ نزول آية يبهنون عنه وينأون النازلة في أناسٍ أحياء في أبي طالب ، فإنَّ سورة الأنعام التي فيها الآية المبحوث عنها نزلت جملة واحدة <sup>(٣)</sup> بعد سورة القصص

(١) تفسير الطبري ٧ : ١٠٩ ، الدر المنثور ٣ : ٨ .

(٢) تفسير الطبري ٧ : ١٠٩ ، الدر المنثور ٣ : ٨ ، تفسير الآكوسي ٧ : ١٢٦ .

(٣) أخرجه أبو عبيد وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والنحاس من طريق ابن عباس والطبراني وابن مردويه من طريق عبد الله بن عمر ، راجع تفسير القرطبي ٦ : ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، تفسير ابن كثير ٢ : ١٢٢ ، الدر المنثور ٣ : ٢ ، تفسير الشوكاني ٣ : ٩١ ، ٩٢ .

بخمس سور كما في الإتيان ١ ص ١٧ فكيف يمكن تطبيقها على أبي طالب وهو من أطباق الثرى ، وقد توفي قبل نزول الآية ببرهة طويلة .

هـ- إن سياق الآيات الكريمة هكذا : ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً ، وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها ، حتى إذا جاءوك يجادلوك يقولون الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين ، وهم ينهون عنه وينأون عنه وإن يهلكون إلا أنفسهم وما يشعرون .

وهو كما ترى صريح بأن المراد بالآيات كفار جاهدوا النبي فجادلوه وقذفوا كتابه المبين بأنه من أساطير الأولين ، وهؤلاء الذين نهوا عنه ﷺ وعن كتابه الكريم ، وأنوا وابتعدوا عنه ، فأين هذه كلها عن أبي طالب ؟ الذي لم يفعل كل ذلك طيلة حياته ، و كان إذا جاءه فلكلامه والذب عنه بمثل قوله :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم \* حتى أوسد في التراب دفينا

وإن لهج بذكره نوه برسالته عنه بمثل قوله :

ألم تعلموا أنا وجدنا محمداً \* رسولاً كموسى خطاً في أول الكتب ؛

وإن قال عن كتابه هتف بقوله :

أو يؤمنوا بكتاب منزل عجب \* على نبي كموسى أو كذي النون

وقد عرف ذلك المفسرون فلم يقيموا للقول بنزولها في أبي طالب وزناً ، فمنهم من عزاه إلى القيل ، وجعل آخرون خلافه أظهر ، ورأى غير واحد خلافه أشبه ، وإليك جملة من نصوصهم :

قال الطبري في تفسيره ٧ : ١٠٩ : المراد المشركون المكذبون بآيات الله ينهون الناس عن إتباع محمد ﷺ والقبول منه وينأون عنه ويتابعون عنه . ثم رواه من الطرق التي أسلفناه عن ابن الحنفية وابن عباس والسدي وقادة وأبي معاذ ، ثم ذكر قولاً آخر بأن المراد ينهون عن القرآن أن يسمع له ويعمل بما فيه ؛ وعد من قال به قتادة ومجاهد وابن زيد . ومرجع هذا إلى القول الأول ، ثم ذكر القول بنزولها في أبي طالب وروى حديث حبيب بن أبي ثابت عن سمع ابن عباس وأردفه بقوله في ص ١١٠ : وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال تأويل وهم ينهون عنه عن إتباع محمد ﷺ

مَنْ سواهم من الناس وينأون عن إتباعه ، وذلك ان الآيات قبلها جرت بذكر جماعة المشركين العادين به والخبر عن تكذيبهم رسول الله ﷺ والإعراض عما جاءهم به من تنزيل الله ووحيه ، فالواجب أن يكون قوله « وهم ينهون عنه » خبراً عنهم ، إذ لم يأتنا ما يدل على انصراف الخبر عنهم إلى غيرهم ، بل ما قبل هذه الآية وما بعد ها يدل على صحة ما قلنا من أن ذلك خبر عن جماعة مشركي قوم رسول الله ﷺ دون أن يكون خبراً عن خاصٍ منهم ، وإذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية : وإن يرهؤلاه المشركون يا محمد ؛ كل آية لا يؤمنوا حتى إذا جأؤك يجادلونك يقولون إن هذا الذي جئتنا به إلا أحاديث الأولين وأخبارهم ، وهم ينهون عن استماع التنزيل وينأون عنك ، فيبعدون منك ومن إتباعك ، وإن يهلكون إلا أنفسهم . اهـ

وذكر الرازي في تفسيره ٢٨:٤ قولين : نزولها في المشركين الذين كانوا ينهون الناس عن إتباع النبي والأقرار برسالته . ونزولها في أبي طالب خاصة فقال : والقول الأول أشبه لوجبين : الأول : أن جميع الآيات المتقدمة على هذه الآية تقتضي ذم طريقتهم فكذلك قوله : وهم ينهون عنه . ينبغي أن يكون محمولاً على أمر مذموم فلو حملناه على أن أبا طالب كان ينهى عن ايذائه لما حصل هذا النظم .  
والثاني : أنه تعالى قال بعد ذلك : وإن يهلكون إلا أنفسهم . يعني به ما تقدم ذكره ولا يليق ذلك بأن يكون المراد من قوله وهم ينهون عنه النهي عن أذيته ، لأن ذلك حسن لا يوجب الهلاك .

فان قيل : إن قوله « وإن يهلكون إلا أنفسهم » يرجع إلى قوله « وينأون عنه » لا إلى قوله « ينهون عنه » لأن أماراد بذلك أنهم يبعدون عنه بمفارقة دينه وترك المواقفه له وذلك ذم فلا يصح ما رجعتهم به هذا القول ؛ قلنا : إن ظاهر قوله : وإن يهلكون إلا أنفسهم . يرجع إلى كل ما تقدم ذكره لأنه بمنزلة أن يقال : إن فلاناً يبعد عن الشيء ، الفلاني وينفر عنه ولا يضر بذلك إلا نفسه ، فلا يكون هذا الضرر متعلّقاً بأحد الأمرين دون الآخر . اهـ

و ذكر ابن كثير في تفسيره ١٢٧: ٢ القول الأول نقلًا عن ابن الحنفية و قتادة ومجاهد والضحاك وغير واحد فقال : وهذا القول أظهر والله أعلم وهو اختيار ابن جرير .



وذكر النسفي في تفسيره بهامش تفسير الخازن ٢ : ١٠ : القول الأول ثم قال :  
و قيل : عنى به أبوطالب : والأول أشبه .

و ذكر الزمخشري في الكشاف : ١ : ٤٤٨ ، و الشوكاني في تفسيره ٢ : ١٠٣  
و غيرهما القول الأول وعزوا القول الثاني إلى القيل ، وجاء الآلوسي و فصل في القول  
الأول ثم ذكر الثاني وأردفه بقوله : وردّه الامام . ثم ذكر محصل قول الرازي .

وليت القرطبي لما جاء نا يخطب في عشواء وبين شفّيته رواية التقطها كحاطب  
ليل دلّنا على مصدر هذا الذي نسجه ، ممّن أخذه ؟ وإلى من ينتهي اسناده ؟ و ممّن  
ذا الذي صافقه على روايتها من الحفاظ ؟ وأي مؤلف دوّنه قبله ، و ممّن الذي يقول  
انّ ما ذكره من الشعر قاله أبوطالب يوم ابن الزبير ؟ و ممّن الذي يروي نزول الآية  
يوم ذلك ؟ وأي ربط و تناسب بين الآية و اخطارها للنبي ﷺ على أبي طالب و بين شعره  
ذاك ؟ وهل روى قوله في هذا النسيج : يا عمّ ! نزلت فيك آية . غيره من أئمة الحديث  
ممّن هو قبله أو بعده ؟ وهل وجد القرطبي للجزء الأخير من روايته مصدرأ غير تفسيره ؟  
و هل اطلّ على جبّ الحيات و المقارب فوجده خالياً من أبي طالب ؟ و هل شدّ الأغلال و  
فكّها هـ . و ايعرف أنّ شيخ الأبطح لا يغلّ بها ؟ أم أنّ مدرّكه في ذلك الحديث  
النبوي ؟ حبّذا الصدقت الأعلام ، و على كل فهو محجوجٌ بكلّ ما ذكرناه من الوجوه .  
هـ ( الآية الثانية والثالثة )

١ - قوله تعالى : ما كان للنبيّ و الذين آمنوا أن يستنفروا للمشرّكين ولو كانوا  
أوليّ قربي من بعد ما تبين لهم أنّهم أصحاب الجحيم . سورة البراءة : ١١٣ .  
٢ - قوله تعالى : إنّك لن تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء و هو أعلم  
بالمهتدين . سورة القصص : ٥٦ .

أخرج البخاري في الصحيح في كتاب التفسير في القصص ج ٧ : ١٨٤ ، قال : ثنا  
ابو اليمان : أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني سعيد بن المسيّب عن أبيه قال : لما  
حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل و عبد الله بن أبي أميّة  
بن المغيرة فقال : أي عمّ ! قل : لا إله إلا الله . كلمة احاجّ لك بها عند الله . فقال أبو جهل  
و عبد الله بن أبي أميّة : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله ﷺ يعرضها

عليه و يعيدانه بتلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ماتكم : على ملّة عبدالمطلب وأبي أن يقول : لا إله إلا الله . فقال رسول الله ﷺ : والله لا أستغفرن لك ما لم أنه عنك . فأنزل الله : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين . وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله ﷺ : إنك لا تهدي من أحبب ولكن الله يهدي من يشاء . وفي رسالة الطبري : فنزلت : ما كان للنبي : الآية : ونزلت : إنك لا تهدي من أحببت وأخرجه مسلم في صحيحه من طريق سعيد بن المسيب ، و تبع الشيخين جلّ المفسرين لحسن ظنهم بهما و بالصحيحين .  
 (مواقع النظر في هذه الرواية) ❦

١ - إن سعيد الذي انفرد بنقل هذه الرواية كان ممن ينصب العداء لأُمير المؤمنين عليّ عليه السلام فلا يحتج بما يقوله أو يتقوله فيه وفي آبيه وفي آلِه و ذويه ، فإن الواقعة فيهم أشبهى مأكلة له ، قال ابن أبي الحديد في الشرح ١ : ٣٧٠ : وكن سعيد بن المسيب منحرفاً عنه عليه السلام ، وجهه عمر بن عليّ عليه السلام في وجهه بكلام شديد ، روى عبد الرحمن بن الأسود عن أبي داود الهمداني قال : شهدت سعيد بن المسيب وأقبل عمر بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال له سعيد : يا ابن أخي ! ما أراك تكثر غشيان مسجد رسول الله ﷺ ؟ كما يفعل اخوتك وبنو أعمامك ، فقال عمر : يا ابن المسيب ! أكأما دخلت المسجد أجيء فأشهدك ؟ فقال سعيد : ما أحب أن تغضب أباك يقول : إن لي من الله مقاماً لهو خير لي من عبدالمطلب ممّا على الأرض من شيء . فقال عمر : وأنا سمعت أبي يقول : ما كلمة حكمة في قلب منافق فيخرج من الدنيا إلا يتكلم بها . فقال سعيد : يا ابن أخي ! جعلتني منافقاً ؟ قال : هو ما أقول لك . ثم انصرف .

وأخرج الواقدي من أن سعيد بن المسيب مرّ بجنازة السجّاد عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليهم السلام ولم يصل عليها ف قيل له : ألا تصلّ على هذا الرجل الصالح من أهل البيت الصالحين ؟ فقال : صلاة ركعتين أحب إليّ من الصلاة على الرجل الصالح . ويعرفك سعيد بن المسيب ومبلغه من الحيطة في دين الله ما ذكره ابن حزم في المحلى ٤ : ٢١٤ عن قتادة قال : قلت لسعد : أنصلي خلف الحجاج ؟ قال : إنما أنصلي خلف من هو شر منه .

٢- إنَّ ظاهر رواية البخاري كثيرها تعاقب نزول الآيتين عند وفاة أبي طالب ﷺ كما أنَّ صريح ما ورد في كلِّ واحدة من الآيتين نزولها عند ذلك ولا يصحُّ ذلك لأنَّ الآية الثانية منهما مكّية والأولى مدنيّة نزلت بعد الفتح بالإتفاق وهي في سورة البراءة المدنيّة التي هي آخر ما نزل من القرآن <sup>(١)</sup> فيين نزول الآيتين ما يقرب من عشر سنين أو يربو عليها .

٣- إنَّ آية الاستغفار نزلت بالمدينة بعد موت أبي طالب بعدة سنين تربو على ثمانية أعوام ، فهل كان النبي ﷺ خلال هذه المدة يستغفر لأبي طالب ﷺ أخذاً بقوله ﷺ : والله لا أستغفرنَّ لك ما لم أُنْهَ عَنْكَ ؟ وكيف كان يستغفر له ؟ و كان هو ﷺ والموؤمنون ممنوعين عن موادّة المشركين والمنافقين و موالاتهم والاستغفار لهم - الذي هو من أظهر مصاديق الموادّة و التحاب - منذ دهر طويل بقوله تعالى : لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون مَنْ حادَّ الله و رسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ، أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه . الآية .

هذه آية ٢٢ من سورة المجادلة المدنيّة النازلة قبل سورة البراءة التي فيها آية الاستغفار بسبع سور كما في الاتقان ١ : ١٧ ، و أخرج ابن أبي حاتم والطبراني والحاكم و أبو نعيم والبيهقي و ابن كثير كما في تفسيره ٤ : ٣٢٩ ، وتفسير الشوكاني ٥ : ١٨٩ ، و تفسير الألوسي ٢٨ : ٣٧ : إنَّ هذه الآية نزلت يوم بدر وكانت في السنة الثانية من الهجرة الشريفة ، أو نزلت على ما في بعض التفاسير في أحد و كانت في السنة الثالثة باتفاق الجمهور كما قاله الحلبي في السيرة ، فعلى هذه كلها نزلت هذه الآية قبل آية الاستغفار بعدة سنين .

و بقوله تعالى : يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً .

(١) صحيح البخارى ٧ : ٦٧ فى آخر سورة النساء ، الكشف ٢ : ٤٩ ، تفسير القرطبي ٨ : ٢٧٣ ، الاتقان ١ : ١٧ ، تفسير الشوكاني ٣ : ٣١٦ نقلاً عن ابن ابى شيبة و البخارى و النسائي و ابن الضريس و ابن المنذر و النحاس و أبى الشيخ و ابن مردويه عن طريق البراء بن عازب .

هذه آية ١٤٤ من سورة النساء وهي مكية على قول النحاس وعلقمة وغيرهما ممن قالوا : إن قوله تعالى : يا أيها الناس . حيث وقع إنما هو مكِّي<sup>(١)</sup> وإن أخذنا بما صححه القرطبي في تفسيره ٥ : ١ وذهب إليه الآخرون من أنها مدنية أخذاً بما في صحيح البخاري<sup>(٢)</sup> من حديث عائشة : ما نزلت سورة النساء إلا أنا عند رسول الله ﷺ فأنها نزلت في أوليات الهجرة الشريفة بالمدينة ، وعلى أي من التقديرين نزلت قبل سورة آية الاستغفار « البراءة » بأحدى وعشرين سورة كما في الاتقان ١ : ١٧ .  
و بقوله سبحانه : الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتفون عندهم العزة .

هذه آية ١٣٩ من سورة النساء وقد عرفت أنها نزلت قبل البراءة .  
و بقوله تعالى : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ، إلا أن تتقوا منهم تقاةً و يحذركم الله نفسه إلى الله المصير  
هذه آية ٢٨ من آل عمران ، نزل صدرها إلى بضع وثمانين آية في أوائل الهجرة الشريفة يوم وفد نجران كما في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠٧ ، وأخذاً بما رواه القرطبي وغيره<sup>(٣)</sup> نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت يوم الأحزاب وكانت في الخمس من الهجرة ، وعلى أي من التقديرين وغيرهما نزلت آل عمران قبل البراءة سورة آية الاستغفار بأربع وعشرين سورة كما في الاتقان ١ : ١٧ .

و بقوله تعالى : سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم .  
وهي الآية السادسة من المناقنين نزلت عام غزوة بني المصطلق سنة ست وهو المشهور عند أصحاب المغازي والسير كما قاله ابن كثير<sup>(٤)</sup> ونزلت قبل البراءة بثمان سور كما في الاتقان ١ : ١٧ .

و بقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن

(١) تفسير القرطبي ٥ : ١ .

(٢) ج ٧ : ٣٠٠ في كتاب التفسير باب تأليف القرآن ، وذكره القرطبي في تفسيره ٥ : ١ .

(٣) تفسير القرطبي ٤ : ٥٨ ، تفسير الخازن ١ : ٢٣٥ .

(٤) تفسير القرطبي ١٨ : ١٢٧ ، تفسير ابن كثير ٤ : ٣٦٩ .

استحبوا الكفر على الايمان و من يتولاهم منكم فاولئك هم الظالمون .  
و بقوله تعالى : أستغفر لهم أولا تستغفر إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم .

وهذه و ما قبلها آيتا ٢٣ و ٨٠ من سورة التوبة نزلت قبل آية الاستغفار .  
أترى النبي ﷺ مع هذه الآيات النازلة قبل آية الاستغفار كان يستغفر لعمه طيلة مدة سنين و قد مات كافراً - العياذ بالله - وهو ينظر إليه من كتب ؛ لاها الله ، حاشا نبي العظمة .

و لعل لهذه كلها إستبعد الحسين بن الفضل نزولها في أبي طالب وقال : هذا بعيد لأن السورة من آخر ما نزل من القرآن ، و مات أبو طالب في غفوان الاسلام والنبي ﷺ بمكة ، و ذكره القرطبي و أقره في تفسيره ٨ : ٢٧٣ .

٤ - إن هناك روايات تضاد هذه الرواية في مورد نزول آية الاستغفار من سورة البراءة ، منها :

صحيحة أخرجه الطيالسي وابن أبي شيبة وأحمد والترمذي والنسائي وأبو يعلى و ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه و ابن مردويه والبيهقي في شعب الايمان والضياء في المختارة عن علي قال : سمعت رجلاً يستغفر لأبويه و هما مشركان فقلت : تستغفر لأبويك و هما مشركان ؟ فقال : أو لم يستغفر ابراهيم . فذكرت ذلك للنبي ﷺ فنزلت : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ، و ما كان استغفار ابراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن ابراهيم لأواه حليم (١) .

يظهر من هذه الرواية أن عدم جواز الاستغفار للمشركين كان أمراً معهوداً قبل نزول الآية ولذلك ردع عنه مولانا أمير المؤمنين الرجل ، و قوله ﷺ هذا لا يلام مع استغفار النبي ﷺ لعمه على تقدير عدم إسلامه ، و ترى الرجل ما استند قط في تبرير عمله إلى استغفار رسول الله ﷺ لعمه علماً بأنه ﷺ قط لا يستغفر لمشرك .

قال السيد زيني دحلان في أسنى المطالب ص ١٨ : هذه الرواية صحيحة وقد وجدنا لها شاهداً برواية صحيحة من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : كانوا يستغفرون لا بأثم حتى نزلت هذه الآية فلمّا نزلت أمسكوا عن الاستغفار لا مواتهم ولم ينهوا أن يستغفروا والأحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله تعالى : وما كان استغفار إبراهيم الآية يعني استغفر له مادام حياً فلمّا مات أمسك عن الاستغفار له قال : وهذا شاهدٌ صحيحٌ فحيث كانت هذه الرواية أصح كان العمل بها أرجح ، فالأرجح أنها نزلت في استغفار اناس لا بأثم المشرّكين لا في أبي طالب . ا هـ

❖ (ومنها) ❖ : ما أخرجه - في سبب نزول آية الاستغفار - مسلم في صحيحه ، وأحمد في مسنده ، وأبوداود في سننه ، والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ أتى قبراً أمّه فبكى وأبكى من حوله فقال رسول الله ﷺ : استأذنت ربّي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي ، واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي ، فزوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة <sup>(١)</sup> .

وأخرج الطبري والحاكم وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن مسعود وبريدة ، والطبراني وابن مردويه والطبري من طريق عكرمة عن ابن عباس : أنه ﷺ لما أقبل من غزوة تبوك اعتمر فجاء قبر أمّه فاستأذن ربّه أن يستغفر لها ، ودعا الله تعالى أن يأذن له في شفاعتها يوم القيامة فأبى أن يأذن فنزلت الآية <sup>(٢)</sup> .

وأخرج الطبري في تفسيره ١١ : ٣١ عن عطية لما قدم رسول الله ﷺ مكة وقف على قبر أمّه حتى سخنت عليه الشمس رجاء أن يؤذن له فيستغفر لها حتى نزلت : ما كان للنبي إلى قوله : تبرأ منه .

وروى الزمخشري في الكشاف ٢ : ٤٩ حديث نزول الآية في أبي طالب ثم ذكر هذا الحديث في سبب نزولها وأردفها بقوله : وهذا أصح لأن موت أبي طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر ما نزل بالمدينة .

وقال القسطلاني في إرشاد الساري ٧ : ٢٧٠ : قد ثبت أن النبي ﷺ أتى قبر أمّه

(١) إرشاد الساري في شرح البخاري ٧ : ١٥١ .

(٢) تفسير الطبري ١١ : ٣١ ، إرشاد الساري ٧ : ٢٧٠ ، الدر المنثور ٣ : ٢٨٣ .



لمّا اعتمر فاستأذن ربّه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية ، رواه الحاكم وابن أبي حاتم عن ابن مسعود ، والطبراني عن ابن عباس ، وفي ذلك دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة أبي طالب والأصل عدم تكرار النزول .

قال الأميني : هلاً كان رسول الله ﷺ يعلم إلى يوم تبوك بعد تلكم الآيات النازلة التي أسلفناها في ص ١٠-١٢ ، أنّه غير مسوغ له وللمؤمنين الاستغفار للمشرّكين والشفاعة لهم ؟ فجاء يستأذن ربّه أن يستغفر لأُمّه ويشفعها ، أو كان يحسب أن لأُمّه حساباً آخر دون سائر البشر ؟ وأن الرواية مختلقة تمسّ كرامة النبي الأقدس ، وتدّنس ذيل قداسة أمّه الطاهرة عن الشرك .

❖ (ومنها) ❖ : ما أخرجه الطبري في تفسيره ١١ : ٣١ عن قتادة قال : ذكر لنا إن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ قالوا : يا نبي الله ! إن من آبائنا من كان يحسن الجوار ، ويصل الرحم ، ويفكّ العاني ، ويوفي بالذمم ، أفلا نستغفر لهم ؟ فقال النبي ﷺ : والله لا نستغفرنّ لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه فأنزل الله : ما كان للنبي ﷺ ثمّ عذّر الله إبراهيم عليه الصلّاة والسلام فقال : وما كان استغفار إبراهيم لأبيه . إلى قوله : تبرأ منه .

وأخرج الطبري من طريق عطية العوفي عن ابن عباس قال : إن النبي ﷺ أراد أن يستغفر لأبيه فنهأه الله عن ذلك بقوله : ما كان للنبي ﷺ والذين آمنوا أن يستغفروا للمشرّكين : الآية . قال : فإن إبراهيم قد استغفر لأبيه فنزلت : وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة . الآية . الدال المنثور ٣ : ٢٨٣ .

وفي هاتين الروایتين نصٌّ على أن نزول الآية الكريمة في أبيه و آباء رجال من أصحابه ﷺ لا في عمّه ولا في أُمّه .

❖ (ومنها) ❖ : ما جاء به الطبري في تفسيره ١١ : ٣٣ قال : قال آخرون : الاستغفار في هذا الموضع بمعنى الصلّاة . ثم أخرج من طريق المثني عن عطاء بن أبي رباح قال : ما كنت أدع الصلّاة على أحد من أهل هذه القبلة ولو كانت حبشيّة حبلى من الزنا ، لأنني لم أسمع الله يحجب الصلّاة إلا عن المشرّكين يقول الله : ما كان للنبي ﷺ والذين آمنوا أن يستغفروا للمشرّكين . الآية .

و هذا التفسير إن صحَّ فهو مخالفٌ لجميع ما تقدّم من الروايات الدالة على أنَّ المراد من الآية هو طلب المغفرة كما هو الظاهر المتفاهم من اللفظ .  
ونفس هذا الإضراب والمناقضة بين هذه المتنولات وبين ما جاء به البخاري ممّا يفتُّ في عضد الجميع ، وبينك من إعتباره ، فلا يحتجُّ بمثله ولا سيما في مثل المقام من تكفير مسلم بارٍّ ، وتبعد المتفاني دون الدين عنه .

٥- إنَّ المستفاد من رواية البخاري نزول آية الاستغفار عند موت أبي طالب كما هو ظاهر ما أخرجه إسحاق بن بشر وابن عساكر عن الحسن قال : لما مات أبو طالب قال النبي ﷺ : إنَّ إبراهيم استغفر لأبيه وهو مشركٌ وأنا أستغفر لعمِّي حتى أبلغ ، فأُنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين . الآية . يعني به أبا طالب ، فاشتدَّ على النبي ﷺ فقال الله لنبيِّه ﷺ : وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلَّا عن موعدة وعدها إياه . الدر المنثور ٣ : ٢٨٣ . وإن ناقضها ما أخرجه ابن سعد وابن عساكر عن عليّ قال : أخبرت رسول الله ﷺ بموت أبي طالب فبكى فقال : اذهب ففسِّله وكفِّنه وواره غفر الله له ورحمه . ففعلت وجعل رسول الله ﷺ يستغفر له أيَّاماً ولا يخرج من بيته حتى نزل جبريل ﷺ بهذه الآية : ما كان للنبي والذين آمنوا . الآية (١) .

ولعلَّه ظاهر ما أخرجه ابن سعد وأبو الشيخ وابن عساكر من طريق سفيان بن عيينة عن عمر قال : لما مات أبو طالب قال له رسول الله ﷺ : رحمك الله وغفر لك ، لأزال استغفرك حتى ينهاني الله ، فأخذ المسلمون يستغفرون لموتاهم الذين ماتوا وهم مشركون فأُنزل الله : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين . الدر المنثور ٣ : ٢٨٣ . لكن الأمة أصفقت على أنَّ نزول سورة البراءة التي تضمَّنت الآية الكريمة آخر ما نزل من القرآن كما مرَّ في ص ١٠ وكان ذلك بعد الفتح ، وهي هي التي بعث بها رسول الله ﷺ أبا بكر ليتلوها على أهل مكة ثمَّ استرجعه بوحي من الله سبحانه وقبض لها مولانا أمير المؤمنين فقال : لا يبلغها عني إلَّا أنا أو رجلٌ مني (٢) وقد جاء

(١) طبقات ابن سعد ١ : ١٥٠ ، الدر المنثور ٣ : ٢٨٢ . نقل عن ابني سعد وعساكر .

(٢) راجع الجزء السادس من كتابنا هذا ص ٣٣٨ - ٣٥٠ ط ٢ .

في صحيحة مرت من عدة طرق في ص ١٣ من أن آية الاستغفار نزلت بعدما أقبل رسول الله ﷺ من غزوة تبوك و كانت في سنة تسع فأين من هذه كلها نزولها عند وفاة أبي طالب أو بعدها بإيَّام؟ وأنتى يصح ما جاء به البخاري ومن يشا كله في رواية البواطيل ٦ - إن سياق الآية الكريمة - آية الاستغفار - سياق فني لا نهي فلا نص فيها على أن رسول الله ﷺ إستغفر فني عنه، وإنما يلتزم مع استغفاره لعلمه بإيمان عمه، وبما أن في الحضور كان من لا يعرف ذلك من ظاهر حال أبي طالب الذي كان يماشي به قريشاً فقالوا في ذلك أو اتَّخذوه مدرَكًا لجواز الاستغفار للمشرِّكين كما ربما احتجوا بفعل إبراهيم عليه السلام فأنزل الله سبحانه الآية وما بعدها من قوله تعالى : وما كان استغفار إبراهيم . الآية . تنزيهاً للنبي ﷺ و تعذيراً لإبراهيم عليه السلام ، وإيعازاً إلى أن من استغفر له النبي ﷺ لم يكن مشركاً كما حسبه ، وإن مرتبة النبوة تأبى عن الاستغفار للمشرِّكين ، فنفس صدوره منه ﷺ برهنة كافية على أن أبا طالب لم يكن مشركاً ، وقد عرفت ذلك أفذاذ من الأمة فلم يحتجوا بعمل النبي ﷺ لاستغفارهم لا بأهم المشرِّكين ، وإنما اقتصروا في الاحتجاج بعمل إبراهيم عليه السلام كما مر في صحيحة عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام قال : سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت : تستغفر لأبويك وهما مشركان ؟ قال : أو لم يستغفر إبراهيم . الحديث راجع صفحة ١٢ من هذا الجزء .

ولو كان يعرف هذا الرجل أبا طالب مشركاً لكان الاستدلال لتبرير عمله باستغفار نبي الإسلام له - ولم يكن يخفى على أي أحد - أولى من استغفار إبراهيم لأبيه لكنّه إقتصر على ما استدلل به .

٧ - إنَّما على تقدير التسليم لرواية البخاري و غرض الطرف عما سبق عن العباس من أن أبا طالب لهج بالشهادتين ، وقال رسول الله ﷺ : الحمد لله الذي هدانا لهذا ! و ما مر عن مولانا أمير المؤمنين من أنه مامات حتى أعطى رسول الله من نفسه الرضا ، و ما مر من قوله ﷺ : كلُّ الخير أرجو من ربِّي « لأبي طالب » و ما مر من وصية أبي طالب عند الوفاة لقريش و بني عبد المطلب بطاعة محمد ﷺ و إتباعه و التسليم لأمره و إن فيه الرشد و الفلاح ، و أنه ﷺ الأمين في قريش و الصديق في العرب .

إلى تلکم النصوص الجمّة في نثره ونظمه ، فبعد غضّ الطرف عن هذه كلّها لانسلم أنّ أبا طالب عليه السلام أبى عن الايمان في ساعته الأخيرة لقوله : على ملّة عبدالمطلب . و نحن لانرتاب في أنّ عبدالمطلب سلام الله عليه كان على المبدأ الحقّ ، و على دين الله الذي ارتضاه للناس ربّ العالمين يومئذ ، و كان معترفاً بالمبدأ والمعاد ، عارفاً بأمر الرسالة ، اللايح على أساريه نورها ، الساكن في صلبه صاحبها ، و للشهرستاني حول سيّدنا عبدالمطلب كلمة ذكرنا جملة منها في الجزء السابع ص ٣٤٦ و ٣٥٣ فراجع الملل والنحل و الكتب التي <sup>(١)</sup> ألفها السيوطي في آباء النبي صلى الله عليه وآله حتى تعرف جليّة الحال ، فقول أبي طالب عليه السلام : على ملّة عبد المطلب . صريح في أنّه معتنق تلکم المبادئ كلّها ، أضف إلى ذلك نصوصه المتواصلة طيلة حياته على صحّة الدعوة المحمّديّة .

٨ - نظرة في الثانية من الآيتين ، و لعلّك عرفت بطلان دلائلها على ما ارتأوه من كفر شيخ الأباطح سلام الله عليه من بعض ما ذكرناه من الوجوه ، فلهّم معي لنظر فيها خاصّة وفيما جاء فيها بمفردها فتقول أوّلاً : إنّ هذه الآية متوسّطة بين أي تصف المؤمنين ، وأخرى يذكر سبحانه فيها الذين لم يؤمنوا حذار أن يتخطّفوا من مكّة المعظمة ، فمقتضى سياق الآيات أنّه سبحانه لم يرد بهذه الآية إلا بيان أنّ الذين اهتدوا من المذكورين قبلها لم تستند هدايتهم إلى دعوة الرسول صلى الله عليه وآله فحسب ، و إنّما الاستناد الحقيقي الى مشيئته وإرادته سبحانه على وجه لا ينتهي إلى الإلجاء بنحو من التوفيق كما أنّ استناد الإضلال إليه سبحانه بنحو من الخذلان ، و إنّ كان النبي صلى الله عليه وآله وسيطاً في تبليغ الدعوة فإن تولّوا فأنما عليه ما حمّل و عليكم ما حمّلتم ، و إنّ تطيعوه تهتدوا ، وما على الرسول إلاّ البلاغ المبين <sup>(٢)</sup> و في الذكر الحكيم : إنّما أمرت أن أعبّد ربّ هذه البلدة التي حرّمها ، و له كلّ شيء ، و أمرت أن أكون من المسلمين ، و أن أتلو القرآن فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه و من ضلّ فقل إنّما أنا

(١) منها: مسالك الحنفا في والدي المصطفى ، الدرج النيفة في الاسماء الشريفة ، العقاة السندية في النسبة المصطفوية ، التعظيم والمنة في ان أبوي رسول الله في الجنة ، نشرالعلمين في احياء الابوين ، النبل الجليّة في الاسماء العلية .

(٢) سورة النور : ٥٤

من المنذرين<sup>(١)</sup>، كما أن إبليس اللعين يزین للعاصي عمله، أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير<sup>(٢)</sup> وزین لهم الشيطان أعمالهم فصدّهم عن السبيل<sup>(٣)</sup> إستحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله<sup>(٤)</sup> إن الذين ارتدّوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سوّل لهم وأملى لهم<sup>(٥)</sup> وقد جاء فيما أخرجه العقيلي وابن عدي وابن مردويه والديلمي وابن عساكر وابن النجار عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: بعثت داعياً وبلغاً وليس إليّ من الهدى شيء، وخلق إبليس مزيّناً وليس إليه من الضلالة شيء<sup>(٦)</sup>.

فهذه الآية الكريمة كبقية ما جاء في الذكر الحكيم من إسناد كل من الهداية والضلال إليه سبحانه كقوله تعالى:

- ١ - ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء . البقرة ٢٧٢ .
  - ٢ - إن تحرص على هداهم فإن الله لا يهدي من يضل . النمل ٣٧ .
  - ٣ - أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمي ومن كان في ضلال مبين الزخرف ٤٠ .
  - ٤ - وما أنت بهادي العمي عن ضلالهم . النمل ٨١ .
  - ٥ - أتريدون أن تهدوا من أضلّ الله . النساء ٨٨ .
  - ٦ - أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون . يونس ٤٣ .
  - ٧ - من يهد الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد له ولياً مرشداً . الكهف ١٧ .
  - ٨ - إن الله يضل من يشاء ويهدي من أناب . الرعد ٢٧ .
  - ٩ - فيضلّ الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم . إبراهيم ٤ .
  - ١٠ - ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء . النحل ٩٣ .
- إلى آيات كثيرة مما يدل على استناد الهداية والضلال إلى الله تعالى على وجه

(١) سورة النمل ٩٢ .

(٢) سورة لقمان : ٢١ .

(٣) سورة النكبات : ٣٨ ، النمل : ٢٤ .

(٤) سورة البقرة : ١٥٠ .

(٥) سورة محمد : ٢٥ .

(٦) جمع الزوائد للحاافظ الهيثمي ، الجامع الصغير للسيوطي .

لا ينافي إختيار العبد فيهما ، ولذلك أُسنداً إليه وإلى مشيئته أيضاً في أي أخرى كقوله تعالى :

١ - فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فانما يضلّ عليها . يونس ١٠٨ .  
الزمر ٤١ .

٢ - و قل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر . الكهف ٢٩ .

٣ - إن هو إلا ذكرٌ للعالمين ، لمن شاء منكم أن يستقيم . التكويد ٢٨ .

٤ - من اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فانما يضلّ عليها . الاسراء ١٥ .

٥ - فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فقلّ إنّما أنا من المندرين .

النمل ٩٢ .

٦ - أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم . البقرة ١٦ .

٧ - فريقاً هدى وفريقاً حقّ عليهم الضلالة . الأعراف ٣٠ .

٨ - ربني أعلم بمن جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين . القصص ٨٥ .

٩ - إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها . الاسراء ٧ .

١٠ - فان أسلموا فقد اهتدوا ، وإن تولّوا فانما عليك البلاغ . آل عمران ٢٠ .

إلى آيات أخرى ، ولا مناقضة بين هذين الفريقين من الآي الكريمة بما قدّمناه

و بما ثبت من صحة إسناد القول إلى الباعث تارة وإلى المباشر المختاراً أخرى .

فآيتنا هذه صاحبة البحث والعنوان من الفريق الأول ، وقد سبق بيانها بعد

آيات المؤمنين لإفادة ما أُريدت إفادته من لداتها ، وليان أن هؤلاء المذكورين من

المهتدين هم على شاكلة غيرهم في إسناد هدايتهم إليه سبحانه ، فلاصلة لها بأيّ إنسان

خاصّ أبي طالب أو غيره ، وإن ماشينا القوم على وجود الصلة بينها وبين أبي طالب

فإنّها بمعونة سابقتها على إيمانه أدلّ . هكذا ينبغي أن تفسّر هذه الآية غير مكترث

لما جاء حولها من التفاهات ممّا سبق ويأتي .

و ثانياً : إنّ ما روي فيها بمفردها كلّها مراسيل فانّ منها : مارواه عبد بن حميد

ومسلم والترمذي وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما حضرت وفاة أبي طالب

فقال رسول الله ﷺ : يا عمّار ! قل : لا إله إلا الله . أشهد لك بها عند الله يوم القيامة

فقال : لولا أن تعيرني قریش يقولون : ما حمّله عليها إلا جزعه من الموت لأقررت بها عينك فأنزل الله عليه : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ . الآية (١) .

كيف يرويه أبو هريرة و كان يوم وفاة أبي طالب شحاً اذاً من متكففي دوس «باليمن» الكفرة ، يسأل الناس إلحافاً ، ويكتنفه البؤس من جوانبه ، وما ألمّ بالاسلام إلا عام خيبر سنة سبع من الهجرة الشريفة باتفاق من الجمهور ؟ فأين كان هو من وفاة أبي طالب ، و مادار هنالك من الحديث ؟ فان صدق في روايته ؟ فهو راوٍ عنه لم ينوّه باسمه ، و إن كان تدليس أبي هريرة قد اطرّد في موارد كثيرة روى أشياء إدعى فيها المشاهدة أو دلّ عليها السياق لكنه لم يشاهد شيئاً منها ، و من أراد الوقوف على هذه وغيرها من أمر أبي هريرة فليراجع كتاب «أبو هريرة» لسيدنا المصلح الشريف الحجة السيد عبد الحسين شرف الدين العاملي حياه الله و يتّاه فقد جمع ذلك فأوعى .

و منها : ما أخرجه ابن مردويه وغيره من طريق أبي سهل السري بن سهل باسناد عن عبد القدوس عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزلت : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ . الآية . في أبي طالب . ألح عليه النبي ﷺ أن يسلم فأبى فأنزل الله : إِنَّكَ لَا تَهْدِي . الحديث (٢) .

أبو سهل السري أحد الكذابين وضاع كان يسرق الحديث كما مرّ في سلسلة الكذابين ج ٥ : ٢٣١ ط ٢ . وعبد القدوس أبو سعيد الدمشقي أحد الكذابين كما أسلفناه في الجزء الخامس ص ٢٣٨ ط ٢ .

و ظاهر هذه الرواية كساقبتها هو المشاهدة ، والأثبت على ما قاله ابن حجر في الإصابة ٢ : ٢٣١ : أن ابن عباس ولد قبل الهجرة بثلاث . فهو عند وفاة عمّه أبي طالب كان يرضع يدي أمّه فلا يسهه الحضور في ذلك المشهد .

و إن صدقت الرواية عنه ؟ - أنى تصدق ؟ - فان ابن عباس أسند ما يقوله إلى من لا نعرفه ، و لعلّ رواة السوء حذفوه لضعفه كما حذف غير واحد من المaulفين أباسهل السري و عبد القدوس ونظر ائمه من أسانيد هذه الأفتاك سترأعلى علمها .

(١) الدر المنثور ٥ : ١٣٣ .

(٢) الدر المنثور ٥ : ١٣٣ .

و القول الفصل : ان حبرا الأمة لم يلهج بتلكم الخزية ، وإن لهج بشيء من أمر ذلك المشهد عن أحد فأولى له أن يقول ما قاله أبوه من أنه سمع أبا طالب يشهد بالشهادتين عند وفاته <sup>(١)</sup> . أو يفوه بما أسلفناه عن ابن عمه الأقدس رسول الله ﷺ <sup>(٢)</sup> أو يروي ما جاء عن ابن عمه الطاهر أمير المؤمنين <sup>(٣)</sup> أليس ابن عباس راوي ماثبت عنه من قول أبي طالب لرسول الله ﷺ كما مر في ج ٧ ص ٣٥٥ ط ٢ : قم ياسيدي فتكلم بماتحب وبلغ رسالة ربك فانك الصادق المصدق .

و منها : ما أخرجه أبو سهل السري الكذاب المذكور من طريق عبد القدوس الكذاب أيضاً عن نافع عن ابن عمر قال : إنك لا تهدي من أحببت . الآية . نزات في أبي طالب عند موته ، والنبي ﷺ عند رأسه وهو يقول : يا عم ! قل لا إله إلا الله أشفع لك بها يوم القيمة . قال أبو طالب : لا تعيرني نساء قريش بعدي إنني جزعت عند موتي فانزل الله تعالى : إنك لا تهدي من أحببت . الحديث <sup>(٤)</sup> .

لعل ابن عمر لا يدعي في روايته الحضور في ذلك المحضر . و ليس له أن يدعي ذلك لأنه كان وقتئذ ابن سبع سنين تقريباً فان مولده كان بعد البعثة بثلاث <sup>(٥)</sup> ومن طبع الحال ان من بهذا السن لا يطلق صراحه إلى ذلك المئتمدى الرهيب ، والماسجى فيه سيد الأباطح ويلي أمره نبي العظمة ، ويحضره مشيخة قريش ، فلا بد من أنه سمع من يقول ذلك ممن حضروا طلع ، ولا يخلو أن يكون ذلك إما ولد المتوفى وهو مولانا أمير المؤمنين والثابت عنه ما مر في الجزء السابع ، أو عن بقية أولاده من طالب وجعفر وعقيل ولم ينبسوا في هذا الأمر ببنت شفة ، أو عن أخيه العباس وقد صح عنه ما أسلفناه في الجزء السابع ، أو عن ابن أخيه الرسول الأعظم ﷺ فقد عرفت قوله فيه فيما مر ، فممن أخذ ابن عمر ؟ ولماذا حذف اسمه ؟ ولما شرك أباه مع أبي طالب في إحدى روايتيه ، ولم يقل به أحد غيره ؟ وهل في الرواة من تقول عليه

(١) راجع ما أسلفناه في صفحة ٣٧٠ من الجزء السابع .

(٢) راجع ما مر في صحيفة ٣٧٣ من ج ٧ ط ٢ .

(٣) راجع ما سبق في صفحة ٣٧٩ من ج ٧ .

(٤) الدر المنثور ٥ : ١٣٣ .

(٥) الإصابة ٢ : ٣٤٧ .



كلّ ذلك؟ فظنّ خيراً ولا تسأل عن الخبر .

و اعطف على هذه ما عزّوه إلى مجاهد و قتادة في شأن نزول الآية <sup>(١)</sup> فإنّ مستند أقوالهما أمّا هذه الرّوايات ؛ أو أنّهما سمعاها من أناس مجهولين ؛ فمراسيل كهذه لا يحتجّ بها على أمر خطير مثل تكفير أبي طالب بعد ثبوت إيمانه بما صدّح به الصادع الكريم و تفانيه دونه والذبّ عنه بالبرهنة القاطعة .

و من التفسير بالرأي والدعوى المجرّدة ما عن قتادة و من يشاكله مراسلاً من تبعيض الآية بين أبي طالب و العباس فجعل صدرها لأبي طالب و ذيلها للعباس <sup>(٢)</sup> الذي أسلم بعد نزول الآية بعدّة سنين كما هو المتسالم عليه عنه الجمهور .  
وأنت تعرف بعد هذه كلّها قيمة قول الزجاج : أجمع المسلمون على أنّها نزلت في أبي طالب . وما عقبه به القرطبي من قوله : والصواب أن يقال : أجمع جلّ المفسرين على أنّها نزلت في شأن أبي طالب <sup>(٣)</sup> .

أنظر كيف يفترون على الله الكذب و كفى به إثمًا مبيناً  
( النساء : ٥٠ )



(١) تاريخ ابن كثير ٣ : ١٢٤ .

(٢) تفسير القرطبي ١٣ : ٢٩٩ ، الدر المنثور ٥ : ١٣٣ .

(٣) تفسير القرطبي ١٣ : ٢٩٩ .

## ﴿ حديث الضحاح ﴾

إلى هنا انتهى كل ما للقوم من نبل تقلُّه كنانة الأحقاد ، أو ذخيرة في علبه الضغائن رموا بها أباطال ، وقد أتينا عليها فجعلناه هاهنا منشورا ، ولم يبق لهم إلا الرواية الضحاح ، وما لأعداء أبي طالب حولها من مكاء وتصدية ، وهي على ما يلي :

أخرج البخاري ومسلم من طريق سفيان الثوري عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحارث قال : حدثنا العباس بن عبد المطلب أنه قال : قلت للنبي ﷺ : ما أغضيت عن عمك فإنه كان يحوطك ويغضب لك ؟ قال : « هو » في ضحاح من نار ، ولو لانا لكان في الدرك الأسفل .

وفي لفظ آخر : قلت : يا رسول الله ! إن أباطال كان يحفظك وينصرك فهل نفعه ذلك ؟ قال : نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحاح .

ومن حديث الليث حدثني ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد أنه سمع النبي ﷺ ذكر أبطال عنده فقال : لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة ، فيجعل في ضحاح من النار يبلغ كعبه يغلي منه دماغه .

وفي صحيح البخاري من طريق عبد العزيز بن محمد الدارودي عن يزيد بن الهاد نحوه غير أن فيه تغلي منه دماغه .

راجع صحيح البخاري في أبواب المناقب (باب قصة أبي طالب) ج ٦ : ٣٣ ، ٣٤ ، وفي كتاب الأدب باب كنية المشرك ج ٩ : ٩٢ ، صحيح مسلم كتاب الإيمان ، طبقات ابن سعد ١ : ١٠٦ ط مصر ، مسند أحمد ١ : ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، عيون الأثر ١ : ١٣٢ ، تاريخ ابن كثير ٣ : ١٢٥ .

قال الأميني : نحن لا نروى المناقشة في الأسانيد لمكان سفيان الثوري وبما مرَّ فيه ص ٤ من أنه كان يدلس عن الضعفاء ويكتب عن الكذابين . ولا لمكان عبد الملك بن عمير اللخمي الكوفي الذي طال عمره وساء حفظه ، قال أبو حاتم : ليس بحافظ تغير

حفظه ، وقال أحمد : ضعيفٌ يغلط ، وقال ابن معين مغلطٌ ، وقال ابن خراش : كان شعبة لا يرضاه ، وذكر الكوسج عن أحمد : انه ضعفه جداً<sup>(١)</sup> .

ولا لمكان عبدالعزيز الدراوردي ، قال أحمد بن حنبل : إذا حدث من حفظه بهم ليس هو بشيء ، وإذا حدث من كتابه فنعيم ، وإذا حدث جاء ببواطيل ، وقال أبو حاتم : لا يحتج به ، وقال أبو زرعة : سيء الحفظ<sup>(٢)</sup> .

كما أننا نقاش بتضارب متون الرواية بأن قوله : لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة يعطي أن الضحاح ما جعل له إلى يوم القيامة بنحو من الرجاء المدلول عليه لقوله : لعله . وإن قوله : وجدته في غمرات النار فأخرجته إلى ضحاح . هو واضح في تعجيل الضحاح له وثبوت الشفاعة قبل صدور الكلام .

لكن لنا هنا كلمة واحدة وهي أن رسول الله ﷺ أناط شفاعته لأبي طالب عند وفاته بالشهادة بكلمة الإخلاص بقوله ﷺ : يا عم ! قل لا إله إلا الله كلمة استحل لك بها الشفاعة يوم القيامة<sup>(٣)</sup> كما أنه ﷺ أناطها بها في مطلق الشفاعة ، وجاء ذلك في أخبار كثيرة جمع جملة منها الحافظ المنذري في الترغيب والترهيب ج ٤ ص ١٥٠ - ١٥٨ منها في حديث عن عبدالله بن عمر مرفوعاً : قيل لي : سل فإن كل نبي قد سأل فأخترت مسألتي إلى يوم القيامة فهي لكم لمن شهد أن لا إله إلا الله . فقال : رواه أحمد بإسناد صحيح .

ومنها : عن أبي ذر الغفاري مرفوعاً في حديث : أعطيت الشفاعة وهي نائمة من أمتي من لا يشرك بالله شيئاً . فقال : رواه البزار وأسناده جيد إلا أن فيه انقطاعاً . ومنها : عن عوف بن مالك الأشجعي في حديث : إن شفاعتي لكل مسلم . فقال : رواه الطبري بأسانيد أحدها جيد ، وابن حبان في صحيحه وفي لفظه :

(١) ميزان الاعتدال ٢ : ١٥١ .

(٢) ميزان الاعتدال ٢ : ١٢٨ .

(٣) مستدرک الحاكم ٢ : ٣٣٦ صححه وواللهي في التلخيص ، تاريخ أبي الفدا ج ١ : ١٢٠٠ ،

المواهب اللدنية ١ : ٧١ ، كشف الغمّة للشمراي ٢ : ١٤٤ ، كنز العمال ٧ : ١٢٨ ، شرح

المواهب للزرقاني ١ : ٢٩١ .

الشفاعة لمن مات لا يشرك بالله شيئاً .

ومنها : عن أنس في حديث : أوحى الله إلى جبريل عليه السلام أن اذهب إلى محمد صلى الله عليه وسلم فقل له : ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع . إلى قوله : ادخل من أمتك من خلق الله من شهد أن لا إله إلا الله يوماً واحداً مخلصاً ومات على ذلك .

فقال المنذري : رواه أحمد ورواته محتج بهم في الصحيح .

ومنها : عن أبي هريرة مرفوعاً في حديث : شفاعتي لمن شهد أن لا إله إلا الله مخلصاً ، وأن محمداً رسول الله ، يصدق لسانه قلبه وقلبه لسانه . رواه أحمد وابن حبان في صحيحه .

ومنها : ما مر في ص ١٣ من طريق أبي هريرة وابن عباس من أنه صلى الله عليه وسلم دعا ربه واستأذنه أن يستغفر لأمة ويأذن له في شفاعتها يوم القيامة فأبى أن يأذن .

وقال السبيلي في الروض الأنف ١ : ١١٣ : وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال : استأذنت ربي في زيارة قبري فأذن لي ، واستأذنته أن أستغفر لها فلم يأذن لي . وفي مسند البزار من حديث بريدة أنه صلى الله عليه وسلم حين أراد أن يستغفر لأمة ضرب جبريل عليه السلام في صدره و قال له : لا تستغفر لمن كان مشركاً فرجع وهو حزين (١) .

فالمنفي في صورة إنتفاء الشهادة جنس الشفاعة بمعنى عدمها كليا لعدم أهلية الكافر لها حتى في بعض مراتب العذاب ، فالشفاعة للتخفيف في العذاب من مراتبها المنفية كما أنها نفيت كذلك في كتاب الله العزيز بقوله تعالى : والذين كفروا لهم نار جهنم لا يُقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور .

فاطر ٣٦ .

وبقوله تعالى : وإذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون .

النحل ٨٥ .

وبقوله تعالى : خالدون فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون . البقرة ١٦٢ ،

آل عمران ٨٨ .

( ١ ) نحن لا نقيم لئلا هذه الرواية وزناً ولا كرامة ، غير أن خضوع القوم لها بلجاناً إلى

الحجاج بها .

وبقوله تعالى : وقال الذين في النار لخزنة جهنم : ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب ، قالوا : أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات . قالوا : بلى . قالوا : فادعوا ، و ما دعاء الكافرين إلا في ضلال . غافر ٤٩ ، ٥٠ .

وبقوله تعالى : أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون . البقرة ٨٦ .

وبقوله تعالى : وذري الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ورتتهم الحياة الدنيا وذكّره أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون . الأنعام : ٧٠ .

وبقوله تعالى : كل نفس بما كسبت رهينة إلا لأصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سألكم في سقر إلى قوله تعالى «فما تنفعهم شفاعة الشافعين» . المدثر ٣٨-٤٨ .  
وبقوله تعالى : وأنذرهم يوم الأزفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ، ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع . غافر ١٨ .

وبقوله تعالى : ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً لا يملكون الشفاعة إلا من اتّخذ عند الرّحمن عهداً . مريم ٨٧ .

الاستثناء في الآية الشريفة منقطع ، والعهد : شهادة أن لا إله إلا الله والقيام بحقوقها . أي لا يشفع إلا للمؤمن .

راجع تفسير القرطبي ١١ : ١٥٤ ، تفسير البضاوي ٢ : ٤٨ ، تفسير ابن كثير ٣ : ١٣٨ ، تفسير الخازن ٣ : ٢٤٣ .

فرواية الضحاح على تقدير أن أبا طالب عليه السلام مات مشركاً - العياذ بالله - و ما فيها من الشفاعة لتخفيف العذاب عنه يجعله في الضحاح منافية لكل ما ذكرناه من الآيات والأحاديث ، فحديث يخالف الكتاب والسنة الثابتة يضرب به عرض الحائط وقد جاء في الصحيح مرفوعاً : تكثر لكم لأحاديث من بعدي فاذا روي لكم حديث فأعرضوه على كتاب الله تعالى فما وافق كتاب الله فاقبلوه و ما خالفه فردّوه <sup>(١)</sup> .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه .

ولا يفرُّ نك إخراج البخاري لهافان كتابه المعبر عنه بالصحيح هو علبة السفاسف وعيبة السقطات ، وسنوقفك على جليلة الحال في البحث عنه انشاء الله تعالى .

نختم البحث هاهنا عن ايمان سيدنا أبي طالب سلام الله عليه بقصيدة شيخ الفقه والفلسفة والأخلاق شيخنا الأكبر آية الله الشيخ محمد الحسين الاصبهاتي النجفي<sup>(١)</sup> قال :

- |                             |   |                             |
|-----------------------------|---|-----------------------------|
| نور الهدي في قلب عم المصطفى | ✽ | في غاية الظهور في عين الخفا |
| في سره حقيقة الايمان        | ✽ | سرُّ تعالى شأنه عن شان      |
| ايمانه يمثل الواجب في       | ✽ | مقام غيب الذات والكنز الخفي |
| ايمانه المكنون سام اسمه     | ✽ | إلا المطهرون لا يمسه        |
| ايمانه بالغيب غيب ذاته      | ✽ | له التجلي التام في آياته    |
| آياته عند أولي الأبصار      | ✽ | أجلى من الشمس ضحى النهار    |
| وهو كفيل خاتم النبوة        | ✽ | وعنه قد حامى بكل قوة        |
| ناصره الوحيد في زمانه       | ✽ | وركنه الشديد في أوانه       |
| عميد أهله زعيم أسرته        | ✽ | وكفه الحصين يوم عسرتة       |
| حجابه العزيز عن أعدائه      | ✽ | وحرزه الحرز في ضرائه        |
| فما أجل شرفاً وجاها         | ✽ | من حرز ياسين وكهف طاهها     |
| قام بنصرة النبي السامي      | ✽ | حتى استوت قواعد الإسلام     |
| جاهد عنه أعظم الجهاد        | ✽ | حتى علا أمر النبي الهادي    |
| حماء عن أذى قريش الكفرة     | ✽ | بصولة ذلت لها الجبابرة      |
| صابر كل محنة وكربة          | ✽ | والشعب من تلك الكروب شعبه   |
| أكرم به من ناصر وحامي       | ✽ | و كافل لسيد الأنام          |
| كفاه فخراً شرف الكفاله      | ✽ | لصاحب الدعوة والرسالة       |
| لسانه البليغ في ثنائيه      | ✽ | أمضى من السيف على أعدائه    |
| له من المنظوم والمنثور      | ✽ | ما جعل العالم ملائ نور      |
| ٢٠ ينمي عن ايمانه بقلبه     | ✽ | وإنه على هدى من ربه         |

(١) أحد شعراء الفدير في القرن الرابع عشر تأتى ترجمته انشاء الله تعالى .

- وأشرقت أمّ القري بنوره ☆ وكلُّ نور هو نور طوره  
 وكيف لا؟ وهو أبو الأنوار ☆ ومطلع الشمس والأقمار  
 مبدأ كلّ نير وشارق ☆ وكيف وهو مشرق المشارق؟  
 بل هو بيضاء سماء المجد ☆ ملك عرشه أباً عن جد  
 ٢٥ له السموّ كابرًا عن كابر ☆ فهو ترائه من الأكابِر  
 أزكى فروع درحة الخليل ☆ فياله من شرفٍ أُصِلَ  
 بل شرف الأشراف من عدنان ☆ ملاذها في نوب الزمان  
 له من السمو ما يسمو على ☆ ذرى الصراح والسموات العلى  
 وكيف لا؟ وهو كفيل المصطفى ☆ أبو الميامين الهداة الخلفا  
 ٣٠ و والد الوصي والطيار ☆ و هو لعمرى منتهى الفخار  
 بضوءه أضاءت البطحلاء ☆ لا بل به أضاءت السماء  
 والنير الأعظم في سمائه ☆ مثل السهي في النور من سيمائه  
 كيف؟ ومن غرته تجلّى ☆ لأهله نور العلمي الأعلى  
 ساد الورى بمكة المكرّمة ☆ فحاز بالسؤدد كلّ مكرمه  
 ٣٥ بل هو فخر البلد الحرام ☆ بل شرف المشاعر العظام  
 و قبلة الآمال والأمانى ☆ بل مستجار كعبة الايمان  
 و في حمى سؤدده و هيئته ☆ تمّ لداع الحقّ أمر دعوته  
 ما تمت الدعوة للمختار ☆ لولاه فهو أصل دين الباري  
 كيف؟ وظل الله في الأنام ☆ في ظله دعى إلى الاسلام  
 ٤٠ وانتشر الاسلام في حماه ☆ مكرمة ما نالها سواه  
 رايته علت بعالي همته ☆ كفاه هذا في علو رتبته  
 مفخرٌ يعلو بها الفخار ☆ مآثرٌ تحلو بها الآثار  
 ذاك أبو طالب المنعوت ☆ من قصرت عن شأنه النعوت  
 يجلّ عن أيّ مديح قدره ☆ لكنّه يُحيي القلوب ذكره

و من قصيدة للعلامة الحجة شيخنا الشيخ عبدالحسين صادق العاملي قدس سره قوله :

- |                               |   |                              |
|-------------------------------|---|------------------------------|
| لولا ما شدَّ أزر المسلمين ولا | ✧ | عين الحنيفة سالت في مجاريها  |
| آوى وحامى وساوى قيد طاقته     | ✧ | عن خير حاضرها طراً و باديا   |
| ما كان ذاك الحفاظ المرأطة أر  | - | حام و ضرب عروق فار غاليتها   |
| بل للإله كما فاهت درائعه الـ  | - | عصماء في كل شطر من قوافيها   |
| ضاقت بما رحبت أم القرى برسو   | - | لله من بعده و اسود ضاحيتها   |
| فانصاع يدعوله بالخير مبتهلاً  | ✧ | بدعوة ليس بالمحبوه داعيها    |
| لولم تكن نفس عم المصطفى طهرت  | ✧ | ما فاه فوه بما فيه يُنجيها   |
| عائاً قضى عمه فيه و زوجته     | ✧ | قضاء بالحزن يبكيه و يبكيها   |
| أعظم بايمان يبكي المصطفى سنة  | ✧ | أيامها البيض أدجى من لياليها |
| من صلبه انبثت الأنوار قاطبة   | ✧ | فالمرتضى بذوها والذخر تاليها |

هذا أبو طالب شيخ الأباطح و هذه نبذة من آيات ايمانه الخالص ، ما كتبنا ها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله<sup>(١)</sup> ليستيقن الذين أو توا الكتاب و يزداد الذين آمنوا ايماناً ولا يرتاب الذين أو توا الكتاب والمؤمنون<sup>(٢)</sup> والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة الحديد: ٢٧.

(٢) سورة البقرة: ٣١.

(٣) سورة الحشر: ١٠.



## ﴿ عود الى بدء ﴾

أحاديث الغلو في فضائل أبي بكر

- ٢٩ -

ملكك يرد على شاتم الخليفة

أخرج يوسف بن أبي يوسف في الآثار ص ٢٠٨ عن أبيه يعقوب بن إبراهيم القاضي عن أبي حنيفة قال : بلغني أن رجلاً شتم أبا بكر فحلم أبو بكر رضي الله عنه والنبي ﷺ قاعد ثم إن أبا بكر رد عليه قيام النبي ﷺ فقال أبو بكر : شتمني فلم تقم و قمت حين رددت عليه ؟ فقال النبي ﷺ : إن ملكاً كان يرد عنك فلما رددت أنت ذهب فقامت .

وأخرجه أحمد في مسنده ٢ : ٤٣٦ من طريق أبي هريرة : إن رجلاً شتم أبا بكر و النبي ﷺ جالس فجعل النبي ﷺ يعجب و يتبسّم فلما أكثر ردّ عليه بعض قوله فغضب النبي ﷺ و قام فلمحه أبو بكر فقال : يا رسول الله ! كان يشتمني وأنت جالس فلما رددت عليه بعض قوله غضبت و قمت ؟ قال : إنه كان معك ملكك يرد عنك فلما رددت عليه بعض قوله و قع الشيطان فلم أكن لأقعد مع الشيطان .

قال الأميني : لم نعرف طريق بلاغ الحديث أبا حنيفة حتى نقف على مبلغه من الصحة و لعل أبا يوسف القاضي بمفرده يكفيه وهنا نظراً إلى بعض ما قيل فيه كقول الفلاس : صدوق كثير الخطاء .

وقول أبي حفص : صدوق كثير الغلط .

وقول البخاري : تركوه .

و قول يحيى بن آدم : شهد أبو يوسف عند شريك فردّه وقال : لا أقبل من يزعم أن الصلاة ليست من الإيمان .

و قول ابن عدي : يروي عن الضعفاء .

و قول ابن المبارك بسند صحيح : أنه وهما ، و قوله لرجل : إن كنت صليت خلف أبي يوسف صلوات تحفظها فأعدها . وقوله : لأن آخر من السماء إلى الأرض فتخطفني الطير أو تهوى بي الريح في مكان سحيق أحب إلي من أن أروي عن ذلك . وقال رجل لابن المبارك : أيهما أصدق ؟ أبو يوسف أو محمد ؟ قال : لا تقل أيهما أصدق . قل : أيهما أكذب .

و قول عبدالله بن إدريس : كان أبو يوسف فاسقاً من الفاسقين . و قول وكيع لرجل قال : أبو يوسف يقول كذا وكذا : أما تتقي الله بأبي يوسف تحتج عبدالله عز وجل ؟ .

وقول أبي نعيم الفضل بن دكين : سمعت أبا حنيفة يقول لأبي يوسف : ويحكمكم كم تكذبون علي في هذه الكتب مالم أقل ؟ .

وقول يحيى بن معين : لا يكتب حديثه . و قوله : كان ثقة ؛ لأنه كان ربما غلط . و قول يزيد بن هارون : لا تحل الرواية عنه كان يعطي أموال اليتامى مضاربة و يجعل الربح لنفسه .

وقول ابن أبي كثير مولى بني الحارث أو النظام لما دفن أبو يوسف :

سقى جدناً به يعقوب أمسى \* من الوسمي منبجس ركأم  
تلطيف في القياس لنا فأضحت \* حالاً بعد حرمتها المدام  
واسو لا أن مدته تقضت \* و عاجله بميته الحمام  
لأعمل في القياس الفكر حتى \* تحل لنا الخريدة والغلام (١)

و أما طريق أحمد فقيه سعيد بن أبي سعيد المدني و قد اختلط قبل موته بأربع سنين كما في تهذيب التهذيب ٤ : ٣٩ ، ٤٠ ، و متن الرواية يشهد على صدورهما منه في أيام اختلاطه .

و مما لا ريب فيه إساءة الأدب من كلا المتسابين بحضرة رسول الله ﷺ و رفع أصواتهما بطبع من حال المتشائم فإنه لا يؤتى به همساً والله يقول : يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول الآية و قد نزلت في

أبي بكر وعمر لما تماريا عند رسول الله ﷺ كما مرَّ حديثه في الجزء السابع ص ٢٢٣ .  
وماذا على أبي بكر لو بقي متحاماً مراعيّاً لأدب حضرة النبي ﷺ إلى آخره جلسه ؟  
كما فعله أو لا لذلك - أو أن ما فعله أو لا كان منه رمية من غير رام ؟ - فلا ينقلب إلى  
الإساءة وإزعاج رسول الله ﷺ حتى قام عنه .

وماذا عليه لو قام معه فيقطع مادة البغضاء ؟ وماذا عليه لو سكت عن النبي ﷺ  
ولم يُسَيء الأَدب بالاعتراض والنقد على قيامه ؟ .

وماذا عليه لو أبى المَلِك وهو يحسبه مظلوماً فيسبُّ الرجل ردّاً عليه ؟ لكنّه  
رآه مكافئ الظالم فتركه .

وعجبي ممّا في لفظ أحمد من قول النبي ﷺ لأبي بكر : فلمّا رددت عليه بعض قوله  
وقع الشيطان . الخ . كيف كان ذلك المحفل خلواً من الشيطان إلى أن ردّ عليه أبو بكر  
والرجل كان يشتم أبا بكر ويكثر ، ولمّا ردّ عليه وقع الشيطان ؟ فكأن ردّ أبي بكر  
كان من همزات الشيطان دون سبّ الرجل إياه ، و كأن النبي ﷺ الأَظَم لم تكن له  
مندوحة عن سماع شتم الرجل أبا بكر ، أو لم تكن فيه مغضبةٌ دون ردّ أبي بكر إياه ؟  
إنّ هذا شيءٌ عجابٌ .

ثمّ هل في عالم الملكوت من يقابل البداءة بمثلها ؟ أو إنّ هناك عالم القداسة  
لا يطرّقه الفحش و السباب المقذع لقبحهما الذاتي ؟ و هل لله سبحانه ملامكة قيّضهم  
لذلك العمل القبيح ؟ وهل هذا التقيّض مخصوصٌ بأبي بكر فحسب ؟ أو أنّه يكون لكل  
متساويين من المؤمنين إذا سكت أحدهما ؟ و هل قيّضت الملامكة للردّ على من هجا  
رسول الله ﷺ من المشركين ؟ أنالِم أقف على أثر في هذه كلّها ، و ليست المسألة عقلية  
فتعضدها البرهنة ، مع قطع النظر عن استهجان العقل السليم لذلك ، والتميّة : إنّ  
جزاء الشاتم إنّ كان ظالماً مرجئاً إلى يوم الجزاء ، و أمّا ردّه بقول لا يسمعه الظالم  
فيتأدّب و يرتدع ، و لا المظلوم فيشفى غليله ، ولا أيّ أحد فيكون فضيحة لمرتكب  
القيح فعساه يترك شنته ، فمن التافهات ، نعم : أخرج الخطيب في تاريخه ٥ : ٢٨٠ من  
طريق سهل بن صقين عن أبي هريرة مرفوعاً : أنّ الله تعالى في السّماء سبعين ألف مَلَك  
يلعنون من شتم أبا بكر وعمر .

غير أن الخطيب نفسه أردفه بقوله : سهل يضع . راجع ما أسلفناه في الجزء الخامس  
صفحة ٢٨٠ ط ٢.

## -٣٠-

## خطبة النبي ﷺ في فضل الخليفة

أخرج البخاري في المناقب باب قول النبي ﷺ : سدّوا الأبواب إلّا باب أبي بكر ج  
٥ : ٢٤٢ وباب الهجرة ج ٦ : ٤٤ من طريق أبي سعيد الخدري قال : خطب رسول الله  
ﷺ الناس وقال : إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله  
قال : فبكى أبو بكر فعجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله ﷺ عن عبد خير فكان رسول  
الله ﷺ هو المخير ، وكان أبو بكر أعلمنا ، فقال رسول الله ﷺ : إن أمن الناس عليّ  
في صحبته وماله أبو بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربيّ لاتخذت أبا بكر ، ولكن  
اخوة الاسلام ومودّته ، لا يبقين في المسجد باب إلّا سدّ إلّا باب أبي بكر .

وزاد في لفظ ابن عساكر : فعلنا أنّه مستخلفه . وفي نغظ الرازي في تفسيره ٢ :  
٣٤٧ : ما من الناس أحدٌ آمنّ علينا في صحبته ولا ذات يده من ابن أبي قحافة .

قال الأميني : راجع الجزء الثالث من كتابنا هذا صفحة ١٧٦-١٨٧ ط ٢ تردد وثوقاً  
بما تنهّيته هذه الرواية من أكذوبة حديث الأبواب وسدّها ، وما لبث تيمية هنالك  
من مكاء وتصديّة .

وأما بقية الحديث فمما فيه قول أبي سعيد : و كان أبو بكر أعلمنا . لم يخصّ  
هذا العلم بأبي بكر وإنما تحمّله كلّ من سمعه ﷺ ووعى أقواله في حجة الوداع  
الذي كان يقول فيها : يوشك أن أدعى فأدعى . إلى ما يقارب ذلك مما هو مذكور  
في الجزء الأول . وهب أن العلم بذلك كان مقصوداً على الخليفة لكنه أي علم هذا  
يباهى به ؟ أهو حلّ عويصة من الفقه ؟ أو بيان مشكلة من الفلسفة ؟ أو شرح غوامض من  
علوم الدين ؟ أو كشف مخبئاً من أسرار الكون ؟ لم يكن في هذا العلم شيءٌ من ذلك كلّهُ  
وإنما هو على فرض الصحة تنبّه منه إلى أنّه ﷺ يريد نفسه ، ولعلّه سمعه قبل ذلك  
فتذكّره عنده ، وقد أسلفناه في الجزء السابع عند البحث عن أعلمية الرجل بما لا مزيد  
عليه . فراجع .

وأما قوله : **إِنَّ أَمَّنَ النَّاسَ عَلَيَّ فِي صَحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ** . فَأَيَّ مَنْ لَا يَأْتِي أَحَدٌ فِي صَحْبَتِهِ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** وانفاق ماله في دعوته ؟ ومن عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها <sup>(١)</sup> ، إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها <sup>(٢)</sup> ، وكانت لرسول الله المنّة على البشر عامّة بالدعوة والهداية والتهديب ، وإن صاحبها أحدٌ وناصره فلنفسه نظر ولها نصح ، يمتنون عليك أن أسلموا قل لا تمتنوا عليّ إسلامكم بل الله يمنّ عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين <sup>(٣)</sup> ، لقد مَنَّ الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لأفي ضلالٍ مبين <sup>(٤)</sup> .

على أن منّة المال لأبي بكر سالبة بانتفاء الموضوع وسنوقفك على جليّة الحال ، وقصة الخلّة في ذيل الرواية أوقفناك عليها في الجزء الثالث وأنها موضوعة ، ويعارضها موضوع آخر أخرجه الحافظ السكري من طريق أبيّ بن كعب أنّه قال : **إِنَّ أَحَدَ النَّاسِ عَهْدِي بَنِيَّكُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** قبل وفاته بخمس ليل دخلت عليه وهو قلب يديه وهو يقول : **إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيّاً** . لا وقد اتخذ من أمّته خليلاً وأنّ خليلي من أمّتي أبو بكر ابن أبي قحافة ، **أَلَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلاً** كما اتخذ إبراهيم خليلاً <sup>(٥)</sup> . وموضوع آخر أخرجه الطبراني من طريق أبي امامة **إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي خَلِيلاً** كما اتخذ إبراهيم خليلاً وإنّ خليلي أبو بكر . كنز العمال ٦ : ١٣٨ . وموضوع آخر أخرجه أبو نعيم من طريق أبي هريرة : **لِكُلِّ نَبِيٍّ خَلِيلٌ فِي أُمَّتِهِ** وإنّ خليلي أبو بكر . كنز العمال ٦ : ١٤٠ .

هكذا تعارض سلسلة الموضوعات بعضها بعضاً لجهل كلّ من واضعها بما أتى به الآخر . ولكلّ منتهى وسعة باعه في نسج الأكاذيب ، وما الله بغافل عما يعملون . وقبل هذه كلّها ما في رجال سند الرواية من الآفة لمكان اسماعيل بن عبد الله

(١) سورة فصلت : ٤٦ .

(٢) سورة الإسراء : ٧ .

(٣) سورة الحجرات : ١٧ .

(٤) سورة آل عمران : ١٦٤ .

(٥) الرياض النضرة للمحب الطبري ١ : ٨٣ ، ارشاد الساري للقسطلاني ٦ : ٨٣ .

أبي عبد الله بن أبي اويس ابن أخت مالك و نسبه و الراوي عنه .  
قال ابن أبي خيثمة : صدوق ضعيف العقل ليس بذلك يعني أنه لا يحسن الحديث  
ولا يعرف أن يؤدّيه أو يقرأ من غير كتابه .

و قال معاوية بن صالح : هو و أبوه ضعيفان .  
وقال ابن معين : هو و أبوه يسرقان الحديث . وقال ابراهيم بن الجنيد عن يحيى  
ابن معين : مخلطٌ يكذب ليس بشيء .

وقال النسائي : ضعيفٌ . و قال في موضع آخر : غير ثقة . وقال اللالكامى . بالغ  
النسائي في الكلام عليه إلى أن يؤدّي إلى تركه ، و لعله بان له ما لم يبين لغيره لأن  
كلام هؤلاء كلهم يؤل إلى أنه ضعيف .

وقال ابن عدي : روى عن خاله أحاديث غرائب لا يتابعه عليها أحدٌ . قال الأميني  
هذه الرواية التي رواها عن خاله من تلك الغرائب .

و ذكره الدولابي في الضعفاء وقال : سمعت النضر بن سلمة المروزي يقول : ابن  
أبي اويس كذابٌ كان يحدث عن مالك بمسائل ابن وهب .

وقال العقيلي في الضعفاء عن يحيى بن معين أنه قال : ابن أبي اويس لا يسوى فلسين  
و قال الدارقطني : لا أختاره في الصحيح .

و ذكره الاسماعيلى في المدخل فقال : كان ينسب في الخفّة والطيش إلى ما  
أكره ذكره .

و قال بعضهم : جائذاه للسنة .

و قال ابن حزم في المحلى : قال أبو الفتح الأزدي حدثني سيف بن محمد : ان  
ابن أبي اويس كان يضع الحديث .

وأخرج النسائي من طريق سلمة بن شبيب أنه قال : سمعت اسماعيل بن أبي اويس  
يقول : ربما كنت أضع الحديث لأهل المدينة إذا اختلفوا في شيء فيما بينهم <sup>(١)</sup> .

أليس من الجزاف والقول الزور، قول النووي في مقدّمة شرح صحيح مسلم : إنفق  
العلماء رحمهم الله على أن أصبح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان : البخاري ومسلم ؟ .

أُكْتُبُ هذا حديثه و هذه ترجمة رجال اسناده و هو أخفُ ما فيه من الطامّات يصلح أن يكون أصحَّ الكتب بعد القرآن ؛ كبرت كلمةٌ تخرج من أفواههم ، ولو كان هذا شأن الأصحّ المتفق عليه فما قيمة غيره في سوق الاعتبار ؟ .

- ٣١ -

ثناء أمير المؤمنين عليه السلام على الخليفة

أخرج ابن الجوزي في صفة الصفوة ١ : ٩٧ من طريق الحسن قال قال علي عليه السلام : لما قبض رسول الله ﷺ نظرنا في أمرنا فوجدنا النبي ﷺ قد قدّم أبا بكر في الصلاة ، فرضينا لدنيانا من رضي رسول الله ﷺ لدينا فقدّمنا أبا بكر . و أخرجه مرسلًا أيضاً المحبُّ الطبري في الرياض النضرة ١ : ١٥٠ فقال : وعنه قال : قال علي عليه السلام : قدّم رسول الله ﷺ أبا بكر يصلّي بالناس وقد رأى مكاني وما كنت غائباً ولا مريضاً ، ولو أراد أن يقدّمني لقدّمني فرضينا لدنيانا من رضي رسول الله ﷺ لدينا .

وعن قيس بن عباد قال قال لي علي عليه السلام بن أبي طالب : ان رسول الله ﷺ مرض ليالي وأياماً ينادي بالصلاة فيقول : مروا أبا بكر فيصل بالناس ، فلما قبض رسول الله ﷺ نظرت فإذا الصلاة علم الاسلام ، وقوام الدين ، فرضينا لدنيانا من رضي رسول الله ﷺ لدينا فبايعنا .

قال الأميني : ما أجراً الحفاظ على رواية هذه الأكاذيب الفاحشة ، وإغراء بسطاء الأمة المسكينّة بالجهل ، والتمويه على الحقائق بأمثال هذه الأفانك ؟ وهم مهرة الفنّ ولا يعزب عن أيّ أحد منهم عرفان ما في تلكم المختلقات من الغمز والاعتلال .

نعم : وكم وكم يجد الباحث في طيّبات أجزاء كتابنا هذا ممّا يكذب هذه الأفيكة من التاريخ المتسالم عليه ، والحديث الصحيح ، والنصوص الصريحة من كلمات مولانا أمير المؤمنين ؛ وشتان بينه وبين كلمات الحفاظ والمؤرّخين حول تخلف علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر ؛ مثل قول القرطبي في المفهم شرح صحيح مسلم في شرح حديث منه . قوله : كان لعلي عليه السلام من الناس جهة حياة فاطمة قال : جهة أي جاء و احترام كان الناس يحترمون علياً في حياتها كرامة لها كأنّها بضعة من رسول الله وهو مباشر

لها ، فلمآ مات وهو لم يبايع أبابكر . انصرف الناس عن ذلك الاحترام ليدخل فيما دخل فيه الناس ولا يفرق جماعتهم .

نعم : أكثر الرضاة اعون في الكذب على سيد العترة أمير المؤمنين وبان ذلك في الملأ حتى قال عامر بن شراحيل : أكثر من كذب عليه من الأمة الاسلامية هو أمير المؤمنين عليه السلام <sup>(١)</sup> و إليك نماذج مما يعزى اليه وهو سلام الله عليه بري منه ، أضفها إلى أحاديث الغلو في فضائل أبي بكر .

٣٢ - عن علي : أوّل من يدخل من الامّة الجنّة أبو بكر وعمر وإنّي لموقوف مع معاوية للحساب .

٣٣ - عن علي مرفوعاً : يا علي ! لا تكتب جوازا لمن سبّ أبابكر وعمر فإنهم سيّدا كهول أهل الجنّة بعد النبيين . ويأتي بلفظ آخر .

٣٤ - عن علي مرفوعاً : الخليفة بعدي أبو بكر وعمر ثم يقع الاختلاف .

٣٥ - عن علي مرفوعاً : يا علي ! سألت الله ثلاثاً أن يقدّمك فأبى علي إلا أن يقدّم أبابكر .

٣٦ - عن علي : لم يمّت رسول الله صلى الله عليه وآله حتى أُسرت إلى : أن أبابكر سيتولّى بعده ثم عمر ثم عثمان ثم أنا .

٣٧ - عن علي : إن الله فتح هذه الخلافة على يدي أبي بكر و نساء عمر و ثلثة عثمان وختمها بي بخاتمة نبوة محمد صلى الله عليه وآله .

٣٨ - عن علي : ما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من الدنيا حتى عهد إلي : ان أبابكر يلي الأمر بعده ثم عمر ثم عثمان ثم إلي فلا يجتمع علي .

٣٩ - عن علي مرفوعاً : أتاني جبرئيل فقلت : من يهاجر معي ؟ قال : أبو بكر ، و يلي أمارتكم من بعدك وهو أفضل امتك من بعدك .

٤٠ - عن علي مرفوعاً : أعز أصحابي إلي ، وخيرهم عندي ، وأكرمهم على الله ، وأفضلهم في الدنيا والآخرة أبو بكر الصديق . الحديث بطوله .

٤١ - عن علي إنسانري أبابكر أحق الناس بها بعد رسول الله ، إنّه لصاحب



الفار ، وناني اثنين ، وإنما لنعلم بشرفه وكبره . الحديث .

٤٢ - عن عليٍّ مرفوعاً : يا عليُّ ! إنَّ اللهَ أمرني أن أأخذ أبا بكر وزيراً ، و عمر مشيراً ، وعثمان سنداً ، وإياك ظهيراً ، أنتم أربعة فقد أخذ الله ميثاقكم في أم الكتاب ، لا يحبكم إلا مؤمن ولا يبغضكم إلا فاجرٌ ، أنتم خلائف نبوتي ، وعقدة ذمتي ، وحجتي على امتي ، لا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، ولا تعافوا .

٤٣ - قيل لعليٍّ : يا أمير المؤمنين ! من خير الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ قال أبو بكر . قيل : ثم من ؟ قال عمر . قيل : ثم من ؟ قال : ثم عثمان . قيل : ثم من ؟ قال : أنا .

٤٤ - خطب عليٌّ خطبة وقال في آخرها : واعلموا أن خير الناس بعد نبيهم ﷺ أبو بكر الصديق ، ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان ذوالنورين ، ثم أنا . وقد رميت بها في رقابكم وراء ظهوركم فلاحجة لكم عليٌّ .

٤٥ - سئل عليٌّ عن اصحاب رسول الله ﷺ قالوا : أخبرنا عن أبي بكر ابن أبي قحافة قال : ذلك امرؤ سمى الله الصديق على لسان جبريل عليه السلام وعلى لسان محمد ﷺ كان خليفة رسول الله ﷺ رضي الله عنه لديننا فرضينا له ديننا .

٤٦ - عن عليٍّ : أنه كان يحلف بالله أن الله تعالى أنزل اسم أبي بكر من السماء : الصديق .

٤٧ - عن عليٍّ : أوَّل من أسلم من الرجال أبو بكر ، و أوَّل من صلى إلى القبلة عليٌّ بن أبي طالب .

٤٨ - عن عبد الرحمن<sup>(١)</sup> بن أبي الزناد عن أبيه قال : أقبل رجلٌ فتخلَّص الناس حتى وقف على عليٍّ بن أبي طالب فقال : يا أمير المؤمنين ! ما بال المهاجرين والأنصار قدَّموا أبا بكر وأنت أدرى متبِّع ، وأقدم إسلاماً ، وأسبق سابقة ؟ قال : إن كنت قرشيّاً فأحبك من عاتمة ، قال نعم . قال : لولا أن المؤمن عامد الله لقتلتك . ويحك إن أبا بكر سبقني لأربع لم أوتهنَّ ولم اعترض منهنَّ : سبقني إلى الإمامة . أو : تقدَّم الإمامة . و

(١) قال ابن معين . ليس ممن يحتج به اصحاب الحديث ، ليس بشيء . وعن ابن العديم : كان عند أصحابنا ضعيفاً . وكان عبد الرحمن يخطب على حديثه ، وضعفه الساجي وابن شبة ، وقال النسائي لا يحتج بحديثه . تهذيب التهذيب ٦ : ١٧١ .

تقدّم الهجرة ، وإلى الغار ، وإفشاء الاسلام . الحديث بطوله و في آخره : ثمّ قال : لا أجد أحداً يفضّلني عليّ أبي بكر إلا جلدته جلد المفترى .

٤٩ - عن عليّ : جاء جبريل عليه السلام إلى النبيّ صلى الله عليه وآله فقال له : من يهاجر معي ؟ فقال . ابوبكر ، وهو الصديق . مرّ بلفظ آخر .

٥٠ - جاء أبوبكر و عليّ يزوران النبيّ صلى الله عليه وآله بعد وفاته بستة أيام فقال عليّ لأبي بكر : تقدّم يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال أبوبكر : ما كنت لأتقدّم رجلاً سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : عليّ منّي كمنزلي من ربّي . فقال عليّ : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : ما منكم من أحد إلا وقد كذبني غير أبي بكر ، وما منكم من أحد يصبح إلا على بابي . عليّ باب قلبه ، ظلمة إلا باب أبي بكر . فقال أبوبكر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : قال : نعم . فأخذ أبو بكر يد عليّ ودخلا جميعاً .

٥١ - عن عليّ مرفوعاً : ما طلعت شمس ولا غربت على أحد بعد النبيّين والمرسلين أفضل من أبي بكر .

٥٢ - عن عليّ : دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وآله فقالنا : يا رسول الله ! ألا تستخاف ؟ فقال : إن يعلم الله فيكم خيراً استعمل عليكم خيركم . فعلم الله فينا خيراً فأستعمل علينا أبابكر .

٥٣ - عن عليّ قال : أفضلنا أبوبكر .

٥٤ - عن عليّ مرفوعاً : ينادي منادي يوم القيامة : أين السابقون الأولون ؟ فيقول : من ؟ فيقول : أين أبوبكر الصديق ؟ فيتجلّى الله لأبي بكر خاصة وللناس عامة .

٥٥ - عن عليّ مرفوعاً : العير ثلثمائة وسبعون خصلة إذا أراد الله بعبد خيراً جعل فيه واحدةً منهنّ فدخل بها الجنة قال : فقال أبوبكر : يا رسول الله ! هل في شيء منها ؟ قال : نعم جمع من كلّ .

٥٦ - عن عليّ مرفوعاً : يا أبا بكر ! إن الله اعطاني ثواب من آمن به منذ خلق آدم إلى أن بعثني ، وإن الله اعطاك ثواب من آمن بي منذ بعثني إلى أن تقوم الساعة .

٥٧ - إلتقى أبوبكر الصديق وعليّ بن أبي طالب فتبسّم أبوبكر في وجه عليّ فقال له عليّ : ما لك تبسّم ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : لا يجوز أحد الصراط

إِلَّا مَنْ كَتَبَ لَهُ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْجَوَازَ . فَضَحَكَ عَلِيٌّ وَقَالَ : أَلَا ابْشُرْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ !  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَكْتُبِ الْجَوَازَ إِلَّا لِمَنْ أَحَبَّ أَبَا بَكْرٍ .

٥٨ - عَنْ عَلِيٍّ مَرْفُوعاً : نَازَلَتْ رَبِّي فِيكَ ثَلَاثًا فَأَبَى إِلَّا أَبَا بَكْرٍ .

٥٩ - عَنْ عَلِيٍّ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَعِدَ الْبَيْتَ عَهْداً نَأْخُذُ بِهِ فِي الْإِمَارَةِ ، وَ  
 لَكِنَّهُ شَيْءٌ رَأَيْنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِنَا ، فَإِنْ يَكُنْ صَوَاباً فَمِنْ اللَّهِ ، وَإِنْ يَكُنْ خَطأً فَمِنْ  
 قَبْلِ أَنْفُسِنَا . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ فَأَقَامَ وَاسْتَقَامَ ، ثُمَّ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ فَأَقَامَ وَاسْتَقَامَ ، حَتَّى  
 ضَرَبَ الدِّينَ بِجِرَانِهِ .

٦٠ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ : قَدْ عَلِمْتَ أَنَّي كُنْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ قَبْلَكَ ؟  
 قَالَ : صَدَقْتَ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ ! فَمَدَّ يَدَهُ فَبَايَعَهُ .

٦١ - قَامَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَ مَا بُويعَ لَهُ وَبَايَعَ لَهُ عَلِيٌّ وَأَصْحَابُهُ فَأَقَامَ ثَلَاثًا يَقُولُ : أَيُّهَا  
 النَّاسُ قَدْ أَقْتَلَكُم بِعَيْتِكُمْ ، هَلْ مِنْ كَارِهِ ؟ قَالَ : فَيَقُومُ عَلِيٌّ فِي أَوَائِلِ النَّاسِ يَقُولُ : لَا وَاللَّهِ  
 لَا ثِقِيلَ لَكُمْ وَلَا نَسْتَقِيلُكُمْ قَدْ مَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَمَنْ ذَا الَّذِي يُؤْخِرُكُمْ ؟  
 وَفِي لَفْظٍ : وَلَوْلَا أَنَا رَأَيْتُكُمْ أَهْلًا مَا بَايَعْنَاكُمْ .

و فِي لَفْظٍ سُويِدَ بِنَ غَفْلَةٍ : لَمَّا بَايَعَ النَّاسُ أَبَا بَكْرٍ قَامَ خَطِيباً فَحَمْدُ اللَّهِ وَأَنْشَى عَلَيْهِ  
 ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكَرُ بِاللَّهِ أَيُّمَا رَجُلٍ نَدِمَ عَلَى يِعْتِي لَمَّا قَامَ عَلَى رَجْلِيهِ ، قَالَ : فَقَامَ  
 إِلَيْهِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَمَعَهُ السَّيْفُ فَدَنَامَنَهُ حَتَّى وَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى عَتَبَةِ الْمَنْبَرِ وَالْأُخْرَى  
 عَلَى الْحَصَى وَقَالَ : وَاللَّهِ لَا ثِقِيلَ لَكُمْ . الْحَدِيثُ .

٦٢ - عَنْ عَلِيٍّ مَرْفُوعاً : خَيْرُ أُمَّتِي بَعْدِي أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ .

٦٣ - عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ مَسْجِي فَقَالَ : مَا أَحَدٌ لَقِيَ اللَّهَ بِصَحِيفَةٍ  
 أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ هَذَا الْمَسْجِي .

٦٤ - عَنْ عَلِيٍّ : مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى عَرَفْنَا أَنَّ أَفْضَلَنَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
 ﷺ أَبُو بَكْرٍ ، وَمَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى عَرَفْنَا أَنَّ أَفْضَلَنَا بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ عُمَرُ  
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا .

٦٥ - عَنْ عَلِيٍّ مَرْفُوعاً : يَا عَلِيُّ ! هَذَانِ سَيِّدَا كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ  
 الْآخِرِينَ إِلَّا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ ، لَا تُخْبِرُهُمَا يَا عَلِيُّ . قَالَ : فَمَا أَخْبَرْتُهُمَا حَتَّى مَاتَا .

٦٦ - عن عليّ مرفوعاً : أوّل من يحاسب يوم القيمة أبو بكر . يأتي بطوله .  
 هذه غياهب الإفك والإحن ، وأغشية التمويه والدجل ، ظلمات بعضها فوق بعض ،  
 أو قل : هي أساطير الأوثان التي اكتتبوها ، أحاديث الغلو وقصص الخرافة التي تفتها  
 يد الأمانة على السنة النبوية تقوئاً على مولانا أمير المؤمنين ، لقد فصلنا البول  
 فيها في طيات أجزاء<sup>(١)</sup> كتابنا هذا ، وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً .

- ٦٧ -

### ليلة الغار و الخليفة فيها

أخرجها أبو نعيم الإصبهاني في حلية الأولياء ١ : ٢٢ عن عبدالله بن محمد بن جعفر  
 عن محمد بن العباس بن أيوب عن أحمد بن محمد بن حبيب المؤدب عن أبي معاوية عن  
 هلال بن عبد الرحمن عن عطاء بن أبي ميمونة أبي معاذ عن أنس بن مالك قال : لما كان  
 ليلة الغار قال : أبو بكر يا رسول الله ! دعني فلا أدخل قبلك فان كانت حية أو شيء  
 كانت لي قبلك . قال : ادخل ، فدخل أبو بكر فجعل يلمس يديه ، فكلما رأى جحراً  
 جاء بشوبه فشقه ثم ألغمه الجحر حتى فعل ذلك بشوبه أجمع ، قال : بقي جحر فوضع  
 عقبه عليه ، ثم أدخل رسول الله ﷺ قال : فلما أصبح قال له النبي ﷺ : فإين ثوبك  
 يا أبا بكر ؟ فأخبره بالذي صنع ، فرفع النبي ﷺ يده فقال : اللهم أجعل أبا بكر معي  
 في درجتي يوم القيامة . فأوحى الله تعالى إليه : إن الله قد استجاب لك .

وقال ابن هشام في السيرة ٢ : ٩٨ : حدثني بعض أهل العلم أن الحسن البصري  
 قال : انتهى رسول الله ﷺ وأبو بكر إلى الغار ليلاً فدخل أبو بكر رضي الله عنه قبل  
 رسول الله ﷺ فلمس الغار لينظر أفیه سبع أو حية ، بقي رسول الله ﷺ بنفسه .  
 و ذكره ابن كثير في تاريخه ٣ : ١٧٩ فقال : فيه إنقطاع من طرفه .

وفي مرسل المعجب الطبري في الرياض ١ : ٦٥ : دخل أبو بكر الغار فلم ير فيه  
 جحراً إلا أدخل إصبعه فيه حتى أتى على جحر كبير فأدخل رجله فيه إلى فخذه ثم قال :  
 أدخل يا رسول الله ! فقد مهست لك الموضع تمهيداً .

وبات أبو بكر بليلة منكرة من الأفعى فلما أصبح قال له رسول الله ﷺ : ما

(١) تجد بسط المقال حول جلتها في الجزء الخامس ص ٢٩٧ - ٣٧٥ ٢ .

هذا يا أبا بكر؟ وقد تورّم جسده فقال: يا رسول الله! الأفعى، فقال له رسول الله ﷺ فهلاً أعلمتني؟ فقال أبو بكر: كرهت أن أفسد عليك، فأمر رسول الله ﷺ يده على أبي بكر فاضمحلّ ما كان بجسده من الألم و كأنه أنشط من عقال.

و قال في مرسل آخر عن عمر في س ٦٨: كان في الغار خروج فيها حيّات و أفاعي فخشى أبو بكر أن يخرج منها شيء يؤذي رسول الله ﷺ فأقمه قدمه فجعلن يضربنه و يلسعنه الحيّات والأفاعي، و جعلت دموعه تتحادر و رسول الله ﷺ يقول له: يا أبا بكر! لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته وهي الطمأنينة لأبي بكر.

والذي صحّحه الحاكم في المستدرک من طريق عمر من الحديث قوله: فلمّا انتهيا إلى الغار قال أبو بكر: مكانك يا رسول الله! حتى استبرأ الحجر فدخل واستبرأ ثم قال: أنزل يا رسول الله! فنزل فقال عمر: والذي نفسي بيده لتلك الليلة خير من آل عمر. فقال الحاكم: صحيحٌ لولا إرسال فيه.

وفي حديث زيفه ابن كثير بالارسال أيضاً: قال أبو بكر: كما أنت حتى أدخل يدي فأحسّه وأقصه فان كانت فيه دابة أصابتنى قبلك. قال نافع: فبلغني أنّه كان في الغار جحرٌ فألقم أبو بكر رجله ذلك الحجر تخوفاً أن يخرج منه دابة أو شيء يؤذي رسول الله ﷺ.

وفي لفظ: لمّا دخل الغار سدّت تلك الأحجرة كلّها وبقي منها جحرٌ واحد، فألقمه كعبه فجعلت الأفاعي تنهشه ودموعه تسيل «تاريخ ابن كثير ٣: ١٨٠» فقال: في هذا السياق غرابة ونكارة.

وزاد عليه الحلبي في السيرة: قد كان رسول الله ﷺ وضع رأسه في حجر أبي بكر رضي الله تعالى عنه و نام فسقطت دموع أبي بكر رضي الله تعالى عنه على رسول الله ﷺ قال: مالك يا أبا بكر؟ قال: لدغت فذاك أبي وأُمّي، فتفل رسول الله على محلّ اللدغة فذهب ما يجده.

و قال: زاد في رواية: وإنّه رأى على أبي بكر أثر الورم فسأل عنه فقال: من لدغة الحية فقال: هلاً أخبرتني؟ قال: كرهت أن أوقظك فمسحه النبي ﷺ فذهب ما به من الورم والألم.

وقال : قال بعضهم : والسري في اتخاذ رافضة العجم اللباد المقصص على رؤسهم تعظيماً للحياة التي لدغت أبابكر في الغار ، لأنهم يزعمون أن ذلك على صورة تلك الحياة .

السيرة الحلبية ٢ : ٣٩ ، ٤٠ ، السيرة النبوية لإزني دحلان هامش الحلبية ١ : ٣٤٢ .

قال الأميني : للباحث حق النظر في هذه الرواية من عدة نواحي ، أولاً من حيث رجال السند ولا إسناد لها منذ يوم وضعت ، ولا تروى في كتب السلف والخلف إلا مرسله إما من الطرفين كرواية ابن هشام ، وإما من طرف واحد كإسناد الحاكم وأبي نعيم ، ومن الغريب جداً أن القضية مشتركة بين اثنين ليس إلا ، وهما : رسول الله ﷺ وأبوبكر ، وروايتها بطبع الحال تنحصر بهما غير أنهما لم تنقل عنهما ولم يوجد لهما ذكر في أي سند ، والدواعي في مثلها متوفرة لأن يذكر مع الأبد ، وتتداولها الألسن ، إذ فيها من أعلام النبوة ، وكرامة مع ذلك لأبي بكر .

وإسناد أبي نعيم المذكور لا يعول عليه لمكان عبد الله بن محمد بن جعفر ابن يونس : خلط في الآخر ، ووضع أحاديث على متون معروفة ، وزاد في نسخ مشهورة فافتضح وحرقت الكتب في وجهه .

وقال الحاكم عن الدارقطني : كذاب ألف كتاب سنن الشافعي وفيها نحو مائتي حديث لم يحدث بها الشافعي .

وقال الدارقطني : وضع في نسخة عمرو بن العاص أكثر من مائة حديث . وقال علي بن رزيق : كان إذا حدث يقول : لأبي جعفر ابن البرقي في حديث بعد حديث : كتبت هذا عن أحد . فكان يقول : نعم عن فلان و فلان . فاتهمه الناس بأنه يفعل الأحاديث ، ويدعيها ابن البرقي كعاداته في الكذب . قال : وكان يصحف أسماء الشيوخ (١) .

على أن عبد الله بن محمد توفي سنة ٣١٥ كما في لسان الميزان فلا تتم رواية أبي نعيم عنه وهو من مواليد ٣٣٦ .

و فيه : محمد بن العباس بن أيوب الحافظ الشهير بابن الأخرم ، قال أبو نعيم نفسه :  
اختلط قبل موته بسنة كما في لسان الميزان ٥ : ٢١٦ و لما لم يُعلم تاريخ صدور  
الرواية منه أهو قبل الاختلاط أم بعده ؟ - إن لم تعد الرواية من بينات اختلاطه -  
سقطت عن الاعتبار كما هو الشأن في رواية كل من اختلط . عن :

أحمد بن محمد بن حبيب المؤدّب ، أحسبه السرخسي ، أخرج الخطيب في  
تاريخه ٥ : ١٤٠ حديثاً من طريقه فقال : رجاله كلهم ثقات معروفون بالثقة إلا  
المؤدّب . عن :

أبي معاوية محمد بن خازم ، مرجئ مدلس رئيس المرجئة بالكوفة كما في  
تهذيب التهذيب ٩ : ١٣٩ . عن :

هلال بن عبد الرحمن قال العقيلي : منكر الحديث ، وقال بعدما ذكر له أحاديث :  
كل هذه مناكير لأصول لها ولا يتابع عليها . وقال الذهبي : الضعف على أحاديثه لا يخرج  
فليترك . لسان الميزان ٦ : ٢٠٢ . عن :

عطاء بن أبي ميمونة . ثقة صالح قدرى لا يحتج بحديثه ، راجع تهذيب  
التهذيب ٧ : ٢١٥ .

و كما لم يصح شيء من أسانيد الرواية و متونها لم يوعز إليها السيوطي في  
الخصائص الكبرى في باب ما وقع في الهجرة النبوية من الآيات والمعجزات ، وقد ذكر  
فيه أحاديث ضعيفة مع النص على ضعفها ، فكانه عرف بأن ذكر هذه الرواية تمس  
كرامة المؤلف وتحط مكانة تأليفه عن الأنظار ، وهكذا لم يذكرها أحد ممن ألف  
في أعلام النبوة ومعاجز النبي الأعظم .

ثانياً : إن الأصول القديمة في القرون الأولى لا يوجد فيها إلا أن أبا بكر دخل  
الغار قبل النبي ﷺ لينظر أفيه سبع أو حية كما في سيرة ابن هشام ، و لم يصح عند  
الحاكم من القصة إلا هذا المقدار كما سمعت ، ولو صح شيء زائد على هذا لمفاته  
روايته و لو مرسله .

و زيدت في القرن الرابع قصة الثوب و بقاء جحر و إتكا أي بكر عليه بعقبه  
و دعاء النبي ﷺ له لا تقامه عنه ﷺ بشوبه عن لدغ الحشرات المزعومة .

وجدت النعمات في قرن المحب الطبري المتخصص الفتيان في رواية الموضوعات وجمع شتاتها، فجاء في روايته ما سمعت غير أن ألفاظه مع وجازته مضطربة جداً لا ياتم شيء منها مع الآخر.

ثم جاء الحلبي فتوّم رسول الله ﷺ ورأسه في حجر أبي بكر، وسقى وجهه رسولاه الكريم بدموع أبي بكر المتساقطة من الألم، كل هذه لم يبرّد كبد الحلبي وما شافي غليله، فوجه قوارصه على الرافضة والبس رؤوسهم لباداً مقصصاً على صورة تلك الحية الموهومة التي لم يزعن رافضياً قط بوجوده.

ثم لما أدخل أبو بكر رجله إلى فخذه في الحجر ونزل النبي ﷺ ووجده قاعداً لا يتحرك، ورأى أن ينام، ووضع رأسه الشريف في حجره، هلاًساً ﷺ صاحبه عن حالته العجيبة وجلوسه المستغرب الذي لا يقوم عنه؟ وهل يمكن له أن يستريح على صاحبه كلما فعل وهو معه ينظر إليه من كتب؟

وأيّ لديدغ هذا؟ وأيّ تصبّر وتجلّد؟ وأيّ منظر مهول؟ رجل الرجل في الجحر إلى فخذه ولا نوب عليه، ورأس النبي العظيم في حجره، والأفاعي والحيات تلدغه وتسعه من هنا وهنا، لا اللديدغ يتململ تمللم السليم، حتى يحرك رجله أو عقبه فتجد تلكم الحشرات مسرّحات تبعد عنه، ولا يأن ولا يحن ولا تسمع له زفرة وإن الدموع تتحدّار حتى يستيقظ النبي الذي تنام عينه ولا ينام قلبه<sup>(١)</sup> فينجي صاحبه الذي اختاره لصحبته من لسعة الحيات والأفاعي.

وهل من العدل والعقل والمنطق أن يحفظ الله نبيه عن كل هاتيك النوازل؟ ويري له في الدرا عنه آية بعد آية في سويغات؟ من ستره عن أعين مشركي قريش لما مرّ بهم من بين أيديهم، وانبأته شجرة في وجهه تستره بها، وإقاعه حماهتين وحشيتين بفم الغار، ونسج العناكيب باب الغار بأمر منه تعالى شأنه<sup>(٢)</sup>، ويدع صاحبه الذي اتّخذته بأمره، وتغاني في حب النبي ﷺ، وعرض نفسه للمهالك دونه بدخوله الغار قبله، فلم يدفع عنه لدغ الحيات والأفاعي، ولا يرحمه في تلك الحالة التي تكسر

(١) أخرج الشيخان في الصحيحين مرفوعاً: إن عيني تنامان ولا ينام قلبي، وأخرج أيضاً مرفوعاً: إن الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم.

(٢) طبقات ابن سعد ١: ٢١٣، الخصائص الكبرى ١: ١٨٥: ١٨٦.



القلوب ، و تشجی الأَفُودَة ، و ينظر الیه رسول اللہ ﷺ ، و یقول له : لا تحزن إنَّ اللہ معنا . و المسکین یبکی و تسیل دموعه .

م- و هلاک ان یعلم أبو بکر أنَّ اللہ الذی أمر نبيّه بالهجرة و أدخله الغار یکلأه عن لدغ الحيات و الأفاعي بقدرته کما أعمی عنه عیون البشر الضاري ، و قصر عن النیل منه مغالب تلك الفئة الجاهلة ؟ .

و هلاک ان يؤمن بأنَّ صاحبه المفدّی لواطّلع علی حاله لينجيه بمسحة مسیحيّة أو بدعوة مستجابة ؟ فکلّ ما حکمی عنه لماذا ؟

نعم : أعمی الحبّ تخلف الرواية و أصمّه فجاء بالتافهات غلوّاً فی الفضائل .

- ٦٨ -

الشیطان لا یتمثّل بأبی بکر

أخرج الخطیب البغدادي فی تاریخه ٨ : ٣٣٤ عن محمد بن الحسین قطیط أبي الفتح الشیباني الذی ترجمه فی تاریخه ولم يذكره بثقة . عن

٢- خلف بن عامر الضریر ، قال الذهبي فی میزانه : ١٤ : فيه جهالة ، قال ابن الجوزي : روى حديثاً منکراً یعنی هذا الحديث <sup>(١)</sup> . عن

٣- محمد بن اسحاق بن مهران أبي بکر الشافعي قال الخطیب فی تاریخه ١ : ٢٥٨ : حديثه كثير المناكير . و حسبك فی عرفان حاله حديثه الذی أخرجه الخطیب فی ترجمته مرفوعاً : إذا رأيتم معاوية یخطب علی منبري فاقبلوه فإنه أمينٌ مأمونٌ . فإوَّ يكون هذا حديثه لا یرتاب من کذبه و وضعه . عن

٤- أحمد بن عیید بن ناصح النحوي ذکره یاقوت فی المعجم ٣ : ٢٢٨ و قال : قالوا : كان ضعيفاً فيما یرويه . قال ابن عدي الحافظ : یحدث عن الأصمعي و القرقيساني بمناكير و قال أبو أحمد الحافظ : لا یتابع علی جلّ حديثه .

و حکى ابن حجر فی تهذیب التهذیب ١ : ٦٠ كلمة ابن عدي و أبي أحمد و زاد علیها : قال الحاکم أبو عبد الله : سکت مشایخنا عن الرواية عنه ، و قال ابن حبان : ربما خالف ، و قال الذهبي : ليس بعمدة .

وقال السيوطي في بغية الوعاة ٥ : ١٤٤ : قال ابن عيسى : يحدث بمناكير . عن رجال ثقات عن حذيفة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي ، ومن رأى أبا بكر الصديق في المنام فقد رآه فإن الشيطان لا يتمثل به .

قال الأميني : لم يدع القوم خاصةً للأنبياء أماناً البشر إلا وقد أشر كواهم فيها اناساً ليسوا أمثالهم في العصمة والقداصة والنفسيات الكريمة والملكات الفاضلة ، أخرج الشيخان حديث من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي . ورواه الحفاظ من طرق صحيحة لامغمز لها ، ونص السيوطي كما في شرح المناوي على تواتره ، ورآه - أمة الفن - من خاصة رسول الله ﷺ و من فضائله التي تخص به ، وفصلوا القول في بيان أسرارهم ، وعدّه السيوطي من خصائصه ﷺ في الخصائص الكبرى ٢ : ٢٥٨ تحت عنوان « باب ومن خصائصه ان رؤيته في المنام حق » ولم أجد أحداً من شراح الحديث سلفاً وخلفاً يوعز إلى هذه الموضوعات التي جاء بها الخطيب في القرن الخامس ، فكان الكلّ ضربوا عنها صفحاً وعرفوا أنّها مكذوبةٌ مختلفةٌ ، غير أنّ الخطيب راقه أن يرويه ويسكت عمّا في إسنادها من العلل شأنه في فضائل غير العترة الطاهرة ، وأعجب منه ان ابن حجر ذكرها في لسان الميزان ٢ : ٤٠٣ في ترجمة خلف بن عامر فقال : روى عن محمد بن اسحاق بن مهران بسند صحيح . وهو الذي ترجم ثلاثة من رجال السند بما سمعت ، هكذا تخطّ يد الغلو في الفضائل الجانية على ودائع العلم والدين ، فويل لهم ممّا كتبت أيديهم وويل لهم ممّا يكسبون <sup>(١)</sup> .

-٦٩-

أبو بكر لم يسؤ النبي قط

أخرج الخلمي وابن مندة وغيرهما من طريق سهل بن مالك قال : لما قدم رسول الله ﷺ من حجة الوداع صعد المنبر فقال : أيّها الناس إنّ أبا بكر لم يسؤني قط فاعرفوا له ذلك <sup>(٢)</sup> .

(١) سورة البقرة : ٧٩ .

(٢) الرياض النضرة ١ : ١٢٧ ، الاصابة ٢ : ٩٠ .

قال ابن منده : غريبٌ لا نعرفه إلا من وجه خالد بن عمرو الأموي . وقال ابن حجر بعد نقله : قلت : خالد بن عمرو متروكٌ واهي الحديث إلى أن قال نعلًا عن أبي عمر : و مدار حديثه <sup>(١)</sup> على خالد بن عمرو وهو متروكٌ وإسناد حديثه مجهولون ضعفاء يدور على سهل بن يوسف أو مالك بن يوسف <sup>(٢)</sup> .

وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب ٣ : ١٠٩ في ترجمة خالد بن عمرو : قال أحمد منكر الحديث ، ليس بثقة يروي أحاديث بواطيل ، وعن يحيى بن معين قال : ليس حديثه بشيء ، كان كذاباً يكذب ، حدث عن شعبة أحاديث موضوعة ، وقال البخاري والساجي وأبو زرعة : منكر الحديث . وقال أبو حاتم : متروك الحديث ضعيف . و قال أبو داود : ليس بشيء . وقال النسائي : ليس بثقة . وقال صالح بن محمد البغدادي : كان يضع الحديث . وقال ابن حبان : كان يتفرد عن الثقات بالموضوعات لا يحل الاحتجاج بخبره . وقال ابن عدي : روى عن الليث وغيره أحاديث مناكير وأورد له أحاديث من روايته عن الليث عن يزيد ثم قال : وهذه الأحاديث كلها باطلة ، وعندنا أنه وضعها على الليث ونسخة الليث عن يزيد عندنا ليس فيها من هذا شيء ، وله غير ما ذكرت و عاقبتها أو كلها موضوعة ، وهو بين الأمر من الضعفاء ، وعن أحمد بن حنبل أنه قال : أحاديثه موضوعة . الخ .

قال الأميني : إقرائهم أنظر إلى أمانة الحافظ المحب الطبري يروي هذه الأكذوبة محذوف الإسناد من سلا إياها إرسال المسلم و يعدّها من فضائل أبي بكر ، وتبعه في جانيته هذه غير واحد من المؤلفين ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، ويحسبون أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون .

- ٧٠ -

### الآيات النازلة في أبي بكر

قال العبيدي المالكي في عمدة التحقيق ص ١٣٤ : عن الشيخ زين العابدين البكري أنه لما قرأت عليه قصيدة جدّه محمد البكري ومنها :

(١) يعني حديث سهل

(٢) الإصابة ٢ : ٩٠ .

لأن كان مدح الأولين صحافاً \* فأننا لا يات الكتاب فواتح  
قال المراد : بأول الكتاب : الـم ذلك الكتاب . فلا ألف أبو بكر ، واللام لله  
والميم محمد .

و ذكر البغوي : ان المراد من قوله تعالى : واتبع سبيل من أناب إلي<sup>(١)</sup> هو  
أبو بكر

و ذكر أهل التفسير في قوله تعالى : ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة : انه  
الصدّيق . قال الشيخ محمد زين العابدين : كان للصدّيق ثلثمائة كرسي وستون كرسيّاً  
على كلّ كرسي حلة بألف دينار .

قال الأميني : ها هنا ننهي البحث عن فضائل أبي بكر ، ولا يسعنا الولوج في  
الكلام حول الآيات التي تقول القوم نزولها فيه ، وقد حرّفوا آياً كثيرة ، و قالوا في  
كتاب الله ما سوّات لهم الميول والشهوات ، و راقهم الغلو في الفضائل لدة ما سمعت  
من المخازي ، كما لا نفيض القول في الغلو الفاحش فيه بالقريض مثل قول الشاعر العلامة  
الملا حسن أفندي البرز أزال الموصلي في ديوانه ص ٤٢ :

إنّ قدراً للصدّيق جلّ فأضحى \* كلّ مدحٍ مقصراً عن علاه

ليت شعري ما قيمة الشعر فيمن \* جاء في محكم الكتاب ثناء ؟

كلّ من في الوجود يبغي رضا \* الله تعالى والله يبغي رضاه

وقوله في مدحه أيضاً :

إنّ ذكر الصدّيق ما دار إلا \* ملأ الكون هبة و وقارا

صاحب الغار كان للسيد \* المختار والله صاحباً مختاراً

تاه في ذكره الوجود فلولاً \* هبة منه أوقرت له لطاراً

نعم لنأحقّ النظر في ثروة أبي بكر التي منحوه بها ، فكانت من جرّاء مهاله المنن على  
رسول الله وعلى الدين والمسلمين ، تلك الثروة الطائلة التي هيئت له ألف ألف أوقية - كما  
جاء فيما أخرجه النسائي<sup>(٢)</sup> عن عائشة قالت : فخرت بمال أبي في الجاهليّة وكان ألف ألف

(١) سورة لقمان : ١٥ .

(٢) ميزان الاعتدال ٢ : ٣٤١ ، تهذيب التهذيب ٨ : ٣٢٥ .

أوقية<sup>(١)</sup> - و نصّدت له ثلثمة و ستين كرسياً في داره ، وأسدت على كلّ كرسي حلّة بالفدينار ، كما سمعته عن الشيخ محمد زين العابدين البكري ، وأنت تعلم ما يستتبع هذا التجمّل من لوازم وآثار ، واثاث ورياش ، و مناضد وأواني وفرش ، لا تقصر عنها في القيمة ، وما يلزم من خدّم وحشم ، وقصور شاهقة ، و غرف مشيّدة ، وما يلزم هذه البسطة في المال من خيل وركاب وأغنام و مواشي و ضيعة و عقار ، إلى غيرها من توابع الجاه والمال .

أنا لأدري أيّ باحة كانت تقلّ ذلك كلّّه ؟ و لم يفز بمنلها يومئذ أحدٌ من ملوك الدنيا ، و هل كانت الكراسي المذكورة منصّدة في غرفة واحدة ؟ فما أكبرها من غرفة؟ تضاهي ميادين القفال ، و مفاظات البراري ، و ما أكبر الدار التي هي إحدى غرفها ؟ و أيّ يوم كان يوم قبول أبي بكر ؟ تزدلف إليه فيه الرجال فتجلس على تلمكّم الكراسي ، و لم لا نسمع من السير والتواريخ عن ذلك اليوم ركزا ؟ أكان في أفواه الجالسين عليها أوكية عن نقل شيء من حديثه ؟ وطبع الحال يقضي أن يكون في ذلك المحتشد العظيم المتكرّر في كلّ أسبوع ، و على الأقلّ في كلّ شهر . وأقلّ منه في كلّ سنة ، ولا أقلّ من إنعقاده في العمرمرة ، من الأنباء مالا يلهو التاريخ عن ذكره ، ولا يستسهل المؤرّخ تركه ، لكنك بالرغم من ذلك كلّّه لاتجد عنه إلّا همساً يتخافت به العبيدي بعد لاي من عمر الدهر .

ومن أيّ حرفة أو مهنة أو ضياع حصل على الرجل مليون أوقية من النقود؟ وكان يومئذ يوم فاقة لقريش ، وكانوا كما وصفتهم الصديقة الطاهرة في خطبتها مخاطبة أبابكر والقوم معه : كنتم تشربون الطرق<sup>(٢)</sup> وتقتالون الورق ، أدلّة خاشعين تخافون أن يتخطّ بكمّكم الناس من حولكم فأنقذكم الله برسوله<sup>(٣)</sup> .

ولعلّ في ذلك اليوم كان مارواه الماوردي في أعلام النبوة ص ١٤٦ من طريق مالك بن أنس أنّه بلغه أن رسول الله ﷺ دخل المسجد فوجد أبابكر وعمر رضي الله

(١) الاوقية : أربعون درهماً .

(٢) الطرق بفتح الميملة : الماء المجتمع الذي خيش فيه وييل وبعركدو . لسان العرب .

(٣) بلاغات النساء ، ص ١٣ ، أعلام النساء : ٣ : ١٢٠٨ .

عنهما فسألهما فقال : ما أخرجكما ؟ قالا : أخرجنا الجوع . فقال رسول الله ﷺ : و أنا أخرجني الجوع فذهبوا إلى أبي الهيثم بن التيهان فأمراه بحنطة أو شعير عنده يعمل . الحديث .

ثم متى أدركت عائشة العهد الجاهلي ؟ وقد ولدت بعد المبعث بأربع أو خمس سنين<sup>(١)</sup> وهل كانت تفخر في دور الاسلام بثروة بائدة في الجاهلية و صاحبها جامع في الحال الحاضر ؟ .

ولست أدري ما الذي قضى على تلكم الآلاف المؤلفة ؟ وما الذي أفناها وأبادهها وأفقر صاحبها ؟ حتى أصبح ولا يملك شيئاً ، أو كان لا يملك يوم هجرته إلا أربعة أو خمسة أوسنة آلاف من الدراهم - إن كان ملكها - ولو كان أنفق أي أحد عشر معشار ذلك المال لدوخ العالم صيته ، و كان يومئذ يعد في الرعي الأول من أجواد الدنيا ولم يوجد في صحيفة التاريخ ذكر من تلكم الآلاف والكراسي والحلل ، هب أن الذهبي قال في حديث عائشة : ألف الثانية باطلة قطعاً فإن ذلك لا يهيباً لسلطان العصر . و أقر ابن حجر تعقيب في تهذيب التهذيب<sup>(٢)</sup> فأين قصة ألف أوقية الصبيحة في صحائف التاريخ ؟ .

وإن صحت الأحلام ، وصدقت هذه القصص الوهمية ، وكان لأبي بكر ذلك المال الطائل الخيالي لَمَا افترأ أبو قحافة والده لأن يكون أجير عبدالله بن جذعان للنداء على طعامه ، ولم يكن يقتني بتلك الخمسة لماظة من العيش كما قاله الكلبي في المثالب وأشار إليه أمية بن الصلت في قصيدة يمدح بها ابن جذعان بقوله :

له داعر بمكة مشمعل \* وآخر فوق دارته ينادي

إلى رده من الشيزى عليها \* لباب البريليك بالشهاد<sup>(٣)</sup>

قال الكلبي : المشمعل هو : سفيان بن عبدالأسد . وآخر : أبو قحافة ، وفي تعليق مسامرة الأوائل ص ٨٨ : إن الداعي هو أبو قحافة والد الصديق .

(١) الإصابة ٤ : ٣٥٩ ، ويستفاد ذلك من صحيح البخاري في باب زواج عائشة ، وتاريخ ابن عساكر ١ : ٣٠٤ ، والاستيعاب .

(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ٢ : ٣٤١ ، تهذيب التهذيب ٨ : ٣٢٥ .

(٣) مثالب الكلبي ، الاغانى لأبي الفرج الاصبهاني ٨ : ٤ ، مسامرة الاوائل ص ٨٨ .

بل يحقُّ على صاحب ألف أوقية ، و ثلثمائة وستين كرسياً محلياً بالدباج أن ينادي على الطعام في دور ضيافته عشرة مثل أبي قحافة فضلاً عن أن يكون أجير اناس آخرين بدراهم زهيدة ، أو بشعب من الطوى .

وإن كان لأبي بكر عند ما حسبه من الثروة أوشطرٌ منها لما احتجاج إلى أن يتناع للهجرة مع صحابة الرسول ﷺ را حلتين بثما نمائة درهم<sup>(٢)</sup> ثمَّ قدَّم إحديهما لرسول الله ﷺ فلم يقبلها إلا بالثمن ، وقال ﷺ : إنِّي لأركب بغيراً ليس لي ، قال أبو بكر : فهولك يا رسول الله ! بأبي أنت وأمي . قال : لا ، ولكن ما الثمن الذي ابتعتها به ؟ قال : كذا وكذا قال : قد أخذتها بذلك<sup>(٤)</sup> .

ولم يكن ردُّ رسول الله ﷺ إياها إلا لضعف حال أبي بكر من ناحية المال ، أو أنه لم يرقه أن يكون لأحد عليه منة حتى لا يُفتعل عليه بعد ملاوة من الدهر بقول من افتعل عليه : إنَّ أمنَّ الناس عليَّ في صحبته وماله أبو بكر . كما مرَّ في ص ٣٣ من هذا الجزء .

على أن للنظر في رواية الراحلتين مجالاً واسعاً بما رواه ابن الصباغ في الفصول المهمة والحلي في السيرة ٢ : ٤٤ من أن رسول الله ﷺ أمر أسماء بنت أبي بكر أن تأتي علياً وتخبر بموضعها وتقول له : يستأجر لهما دليلاً ويأتي معه بثلاث من الابل بعد مضي ساعة من الليلة الآتية وهي الليلة الرابعة ، فجاءت أسماء إلى عليّ كرم الله وجهه فأخبرته بذلك ، فاستأجر لهما رجلاً يقال له : الأريقط بن عبد الله الليثي ، وأرسل معه بثلاث من الابل ، فجاء بهنَّ إلى أسفل الجبل ليلاً فلما سمع النبي ﷺ رغاء الابل نزل من الغار هو وأبو بكر فرفاه .

وفيه صراحة بأنَّه لم تكن هناك راحلتين لأبي بكر معبأتين بركوبهما ، وإنَّما جيء بالراحل مستأجرة ، وقد جمع الحلي بين هذا وبين حديث الراحلتين بأنَّ المراد باستئجار عليّ رضي الله عنه إعطاؤه الاجرة . وهذا الجمع يأباه لفظ الحديثين كما ترى .

(١) طبقات ابن سعد ١ : ٢١٢ ، تاريخ ابن كثير ٣ : ١٧٧ ، ١٧٨ .

(٢) صحيح البخارى ٦ : ٤٧ ، تاريخ الطبرى ٢ : ٢٤٥ ، سيرة ابن هشام ٣ : ٩٨ ، ١٠٠ ،

طبقات ابن سعد ١ : ٢١٣ ، تاريخ ابن كثير ٣ : ١٨٤ ، ١٨٨ .

ولقد روي كما يأتي إن الذي استصحبه أبو بكر من المال - يوم هاجر من المدينة - وهو كل ما يملكه أربعة أو خمسة أو ستة آلاف درهم ، فأين هذا من الألف ألف أوقية ؟ والكراسي المذكورة وحللها المقومة بثلاثمائة وستين ألف دينار وما يتبعها ؟ وأي نسبة بين صاحب تلك الثروة وبين ما لا يملك إلا هذه الدراهم المحدودة ؟ وأي نسبة بينها وبين أيامه وأيام أبيه بمكة وبين ما كان يحترف به في المدينة من بيع الأبراد والأقمشة على عنقه وعلى صاعده حرفة ضئيلة يدور بها في الأزقة والأسواق من دون أن يستقر في متجر أو حانوت .

أخرج ابن سعد من طريق عطاء قال : لما استخلف أبو بكر أصبح غادياً إلى السوق وعلى رقبته أثواب يتجر بها فلقبه عمر بن الخطاب و أبو عبيدة الجراح فقالا له : أين تريد يا خليفة رسول الله ؟ قال : السوق . قال : تصنع ماذا ؟ وقد وليت أمر المسلمين . قال : فمن أين أطعم عيالي ؟ قال له : انطلق حتى نفرض لك شيئاً . فانطلق معهم ففروا له كل يوم شطر شاة و ما كسوه في الرأس والبطن .

وروي من طريق عمير بن اسحاق : إن رجلاً رأى على عنق أبي بكر الصديق عباءة فقال : ما هذا ؟ هاتها أكفيكها . فقال : إليك عني لا تغرنني أنت و ابن الخطاب من عيالي .

وفي لفظ آخر لابن سعد أيضاً : إن أبا بكر لما استخلف راح إلى السوق يحمل أبراداً له وقال : لا تغرنني من عيالي .

وفي لفظ الحلبي . لما بويع أبو بكر بالخلافة أصبح رضي الله عنه على ساعده قماش وهو ذاهب إلى السوق فقال له عمر : أين تريد ؟ الخ (١) .

ثم متى كان إنفاقه لثروته الطائلة على النبي ﷺ وفي مناجحه و مصالحه ، حتى كان به أمن الناس عليه بماله ؟ وكيف أنفق ولم يره أحد ولا رواه أي ابن أنثى ؟ ولم لم يذكر التاريخ مورداً من موارد نفقاته ؟ وقد حفظ له تقديم راحلة واحدة للنبي ﷺ مع رده إياها وأخذها ثمنها ، كما حفظ لكل من أنفق شيئاً في مهمات الرسول ﷺ .

(١) راجع طبقات ابن سعد ط ليدن ٣ : ١٣٠ ، ١٣١ ، صفة الصفوة لابن الجوزي ١ : ٩٧ ، السيرة الحلبي ٢ : ٣٨٨ .



ﷺ و غزواته ومصالح الاسلام والمسلمين .

ولم يكن رسول الله ﷺ يحتاجه في شخصياته وما يتعلق بها بمكة قبل الهجرة فان عمه أبا طالب سلام الله عليه كان متكفلاً لذلك كله قبل زواجه بخديجة ، و بعده كان مال خديجة تحت يده وهي في طوعه ، وإنما وقعت الحاجة بعد الهجرة لتوسع نطاق الاسلام ، وتمطّط أمره فكان يحتاج إلى تجهيز الجيوش و قيادة العساكر ، وهؤلاء رجال بني سالم بن عوف ، ورجال بني بياضة ، ورجال بني ساعدة وفي مقدّمهم سعد بن عباد ، ورجال بني الحارث بن الخزرج ، ورجال بني عديّ أخوال رسول الله الأكرمين كلٌ منهم رفع عقيرته يوم دخوله ﷺ المدينة بقوله : هلم إلينا إلى العَدَد والعُدّة والمنعة <sup>(١)</sup> .

ولم يكن عند أبي بكر يومئذ من المال غير ما جاء به من مكة أربعة أو خمسة أو ستة آلاف درهماً - إن كان جاء به وأنّى لك باثباته ؟ - وما عساها أن تجدي نفعاً وما هي وما قيمتها تجاه ذلك السلطان العظيم ؛ لكننا مع غضّ النظر عن ذلك نسأل أيضاً مدّعي الانفاق أنّه متى أنفقها ؟ وفي أيّ مصرف أدركها ؟ وفي أيّ أمر بذلها ؟ ولأيّ حاجة سمح بها ؟ ولم خفي ذلك على خلق الله من أولئك الصحابة ؟ ولماذا عذب عن المؤرّخين ؟ فلم يسطروها في صحائف التاريخ ولا ذكروها في فضائل الخليفة ، وهل قام عمود الاسلام وتمّ أمره بهذه الدريهمات المجهول مصرفها ؟ وعاد أبو بكر أمنّ الناس على رسول الله بماله ؟

والعجب كلّ العجب إنّ أمير المؤمنين عليّاً عليه السلام كانت له أربعة دراهم فتصدّق ب درهم ليلاً ، وب درهم نهاراً ، وب درهم سرّاً ، وب درهم جهراً ، فأُنزل الله فيه القرآن فقال : الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون <sup>(٢)</sup> سورة البقرة ٢٧٤ .

(١) أسلفنا حديثه في الجزء السابع ص ٢٦٩ .

(٢) أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن عساكر

وابن جرير . راجع تفسير القرطبي ٣ : ٣٤٧ ، تفسير البيضاوي ١ : ١٨٥ ، تفسير الزمخشري ١ :

٢٨٦ ، تفسير الرازي ٢ : ٣٦٩ ، تفسير ابن كثير ١ : ٣٢٦ ، تفسير الدر المنثور ١ : ٣٦٣ ، تفسير

الناخن ١ : ٢٠٨ ، تفسير الشوكاني ١ : ٢٦٥ ، تفسير الألوسي ٣ : ٤٨ .

وهو سلام الله عليه تصدَّق بخاتمته المسائل فذكره تعالى في كتابه العزيز بقوله :  
 إِنَّمَا وَلِيَّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ  
 رَاكِعُونَ <sup>(١)</sup> سورة المائدة : ٥٥ .

وأطعم هو وأهله مسكيناً ويَتِيماً وأسيراً فأَنزل الله فيهم قوله : وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ  
 عَلَى حُبِّهِ مَسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً « سورة هل أتى » وقد أسلفنا تفصيل أمرهم هذا في  
 الجزء الثالث ص ١٠٦-١١١ ط ٢.

وأما أبو بكر فينفق جميع ماله في سبيل الله ويراد النبيُّ الأعظم أمنٌ الناس عليه  
 في صحبته وماله ، ولم يوجد له مع ذلك كلُّه ذكرٌ في الكتاب العزيز ، هذا لماذا ؟  
 أنت تدري .

والأعجب : أنَّ أبا بكر غداً أمنٌ الناس على رسول الله ﷺ بانفاق أربعة أو  
 خمسة أو ستة آلاف درهماً - إن كانت له - ولم يكن عثمان كذلك وقد أنفق أضعاف  
 ما أنفقه أبو بكر ، وبعث إلى رسول الله في غزوة بعشرة آلاف دينار كما جاء في مكذوبة  
 أبي يعلى <sup>(٢)</sup> فوضعها بين يديه فجعل ﷺ يقلبها ويدعوله بقوله : غفر الله لك يا عثمان !  
 ما أسررت وما أعلنت وما أخفيت وما هو كائنٌ إلى يوم القيامة <sup>(٣)</sup> ، ما يبالي عثمان ما  
 فعل بعدها .

وإنِّي أرى الأنجح للمدعي أن يسحب كلامه ويقول : لأعلم بشيء من ذلك ،  
 ولا أثبت شيئاً منه ، وإنما اختلقه الغلو في الفضائل .

ولعلَّ الباحث يقف على ما أخرجه الحافظان : الحاكم وأبو نعيم أو على ما جاء به  
 البيضاوي والزُّمخشري ، فيقع ذلك منه موقعاً حسناً ويطالبني المخرج منه ، فإليك  
 البيان :

أما الأخيران فقد ذكر البيضاوي في تفسيره ١ : ١٨٥ ، والزُّمخشري في الكشف  
 ١ : ٢٨٦ : أن قوله تعالى : الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرّاً وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ

(١) راجع ما مر في الجزء الثاني ص ٤٧ وج ٣ : ١٥٥ - ١٦٣ ط ٢ .

(٢) أخرجه باسناد واه وذكره ابن كثير في تاريخه ٧ : ٦١٢ .

(٣) هذه الجملة توهن متن الرواية ، وتعرب عن أنها مكذوبة على رسول الله :

عند ربهم . الآية . نزلت في أبي بكر حين تصدَّق بأربعين ألف دينار ، عشرة بالليل ، و عشرة بالنهار ، و عشرة بالسرِّ ، و عشرة بالعلانية .

هذه المرسلة التي لم أعرف قائلها من الصحابة والتابعين ولم أقف على عزوها إلى أحد من السلف في كتب القوم إلا سعيد بن المسيَّب المعروف بانحرافه عن أمير المؤمنين عليٍّ عليه السلام ، اختلقها يد الوضع تجاه ما أخرجه الحفاظ من نزولها في عليٍّ أمير المؤمنين و منحت فيها لأبي بكر أربعين ألف دينار لتقريب نزول الآية فيمن انفق كمية كبيرة كهذه إلى فهم بسطاء الأمة دون مُنفق أربعة دراهم ، ذاهلاً عما هو المتسالم عليه عند القوم من أخذ أبي بكر يوم هجرته إلى المدينة أربعة أو خمسة أوستة آلاف درهم ، و هي جميع ما كان يملكه . والآية المذكورة في سورة البقرة ، وقد أصفقت أئمة الحديث والتفسير على نزولها بالمدينة في أوليات الهجرة <sup>(١)</sup> . قال ابن كثير في تفسيره : هكذا قال غير واحد من الأئمة والعلماء والمفسرين ، ولا خلاف فيه . فأنتى لأبي بكر عند نزول الآية الأربعون ألف ديناراً ؟ تصدَّق بها أم لم يتصدَّق ، ولم يكن يملك إلا لأدريهمات إن صحَّ حديثها أيضاً ، وستعرف أنه لا يصحُّ

وتعقَّب السيوطي هذا ، المرسلة بقوله : خبر إن الآية نزلت فيه لم أقف عليه ، و كأنَّ من ادَّعى ذلك فهمه ممَّا أخرجه ابن المنذر عن ابن اسحاق قال : لمَّا قبض أبو بكر رضي الله تعالى عنه واستخلف عمر خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : أيها الناس إنَّ بعض الطمع فقرٌ ، و إنَّ بعض اليأس غنى ، و إنَّكم تجمعون ما لا تأكلون ، و تؤملون ما لا تدركون ، واعلموا أنَّ بعضاً من الشحِّ شعبةٌ من النفاق ، فانفقوا خيراً لأنفسكم ، فأين أصحاب هذه الآية ؟ وقرأ الآية الكريمة ، و أنت تعلم أنَّها لا دلالة فيها على المدَّعى . ١ هـ <sup>(٢)</sup>

وجاء مختلق آخر <sup>(٣)</sup> فروى عن سعيد بن المسيَّب مرسلاً من الطرفين : إنَّ الآية

(١) تفسير القرطبي ١ : ١٣٢ ، تفسير ابن كثير ١ : ٣٥ ، تفسير الخازن ١ : ٩١ ، تفسير الشوكاني ١ : ٦١ .

(٢) راجع تفسير الإلوسي ٣ : ٤٨ .

(٣) راجع تفسير الشوكاني ١ : ٢٦٥ ، تفسير الإلوسي ٣ : ٤٨ .

المذكورة نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف في نفقتهم في جيش العسرة يوم غزوة تبوك .

و ذكره الرازي في تفسيره ٢ : ٣٤٧ فقال : إنَّ اللّٰهِي نزلت في عثمان لا نفاسه جيش العسرة هي قوله تعالى : الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منها ولا أذى . الآية .

وقد أعمى الحبُّ بصار القوم ، فحرفوا الكلم عن مواضعه ، وقالوا في كتاب الله ما زين لهم الشيطان ، خفي على المغفلين أن الآيتين من سورة البقرة آية ٢٦٢ و ٢٧٤ وهي أوّل سورة نزلت بالمدينة المشرقة كما قاله المفسرون<sup>(١)</sup> و قد نزلت قبل غزوة تبوك و جيشها - جيش العسرة الواقعة في شهر رجب سنة تسع - بعدة سنين ، فلا يصحُّ نزول أيّ من الآيتين في عثمان .

❖ (وأما ما أخرجه الحافظان) ❖

١ - فأخرج أبو نعيم في الحلية ١ : ٣٣ عن محمد بن أحمد بن محمد الوراق عن ابراهيم بن عبدالله بن أيوب المخرمي عن سلمة بن حفص السعدي عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن يحيى بن عباد بن عبدالله بن الزبير عن أبيه عن اسماء بنت أبي بكر قالت : كانت يد النبي ﷺ في مال أبي بكر ويد أبي بكر واحدة حين حجّا .

❖ (رجال السند) ❖ :

١ - محمد بن أحمد الوراق . كذبّه أبو بكر بن اسحاق قاله الحاكم . لسان الميزان ٥ : ٥١ .

٢ - إبراهيم بن عبدالله المخرمي قال الدارقطني : ليس بثقة حدث عن الثقات بأحاديث باطلة . لسان الميزان ١ : ٧٢ .

٣ - سلمة بن حفص السعدي ، شيخٌ كوفيٌّ قال ابن حبان : كان يضع الحديث فذكر له حديثاً منكراً . و قال : لا يحلُّ الاحتجاج به ولا الرواية عنه . وروى عنه حديثاً فقال : لأصل له . لسان الميزان ٣ : ٦٧ .

(١) راجع تفسير القرطبي ١ : ١٣٢ ، تفسير الخازن ١ : ١٩ ، تفسير الشوكاني ١ : ١٦ .

٢- أخرج الحاكم في المستدرک ٣ : ٥ من طريق أحمد بن عبد الجبار عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحاق عن يحيى بن عباد عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : لما توجه رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة ومعه أبو بكر يحمل أبو بكر معه جميع ماله خمسة ألف أوسنة ألف<sup>(١)</sup> درهم فأتاني جدِّي أبو قحافة وقد ذهب بصره فقال : إنَّ هذا والله قد فجعكم بماله مع نفسه ، فقلت : كلاً يا أبت ! قد ترك لنا خيراً كثيراً ، فعمدت إلى أحجار فجعلتهن في كوة البيت ، وكان أبو بكر يجعل أمواله فيها وغطيت على الأحجار بشوب ثم جئت فأخذت بيده فوضعتها على الثوب فقال : أما إذا ترك هذا فنعم قالت : والله ما ترك قليلاً ولا كثيراً .  
(رجال السند) :

١ - أحمد بن عبد الجبار أبو عمر الكوفي . قال ابن أبي حاتم : كتبت عنه و أمسكت عن الرواية عنه لكثرة كلام الناس فيه ، وقال مطين : كان يكذب . وقال أبو أحمد الحاكم : ليس بالقوي عندهم تركه ابن عقدة . وقال ابن عدي : رأيت أهل العراق مجمعين على ضعفه ، وكان ابن عقدة لا يحدث عنه . وكان أحمد يلبس بالحمام الهدى<sup>(٢)</sup> .  
٢ - محمد بن اسحاق . أسلفنا في الجزء السابع صفحة ٣١٩ ٢ كلمات الحفاظ فيه وأنه كذابٌ دجالٌ مدلسٌ لا يحتاج به .

٣ - أخرج أبو نعيم في حلية الأولياء ١ : ٣٢ : من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أرقم عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق ووافق ذلك مال عندي فقلت : اليوم اسبق أبابكر إن سبقته يوماً قال : فجئت بنصف مالي قال : فقال لي رسول الله ﷺ : ما أبقيت لأهلك ؟ قال : فقلت : مثله ، و أتى أبو بكر بكل ما عنده . فقال له رسول الله ﷺ : ما أبقيت لأهلك ؟ قال : أبقيت لهم الله ورسوله . قلت : لا أسابقك إلي شيء أبداً .

ورواه من طريق عبد الله بن عمر العمري عن نافع عن ابن عمر عن عمر .  
كفى الاسناد ضعفاً هشام بن سعد أبو عباد المدني . كان يحيى بن سعد لا يروي عنه

(١) كذا في الموضعين والصحيح : آلاف . كما في جميع المصادر .

(٢) تاريخ الخضير ٤ : ٢٦٣ ، تهذيب التهذيب ١ : ٥١ .

وعن أحمد قال : ليس هو محكم الحديث . وقال حرب : لم يرضه أحمد ، وقال ابن معين : ضعيف ، ليس بذلك القوي . ليس بشيء حديثه مختلط ، وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتج به . وقال النسائي : ضعيف . وقال مرة : ليس بالقوي . وقال ابن سعد : كثير الحديث يستضعف وكان متشيعاً . وقال ابن المديني : صالح . وليس بالقوي . وقال الخليلي : أنكر الحفاظ حديثه في المواقع . وذكره ابن سفيان في الضعفاء (١)

وأما عبدالله بن عمر العمري فقال أبو زرعة الدمشقي عن أحمد : كان يزيد في الأسانيد ويخالف وكان رجلاً صالحاً . وقال ابن المديني : ضعيف . وعن يحيى بن سعيد : لا يحدث عنه . وقال صالح جزرة : لين مختلط الحديث . وقال النسائي : ضعيف الحديث . وقال ابن سعد : كثير الحديث يستضعف . وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتج به . وقال ابن حبان : كان ممن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن الضبط فاستحق الترك . وقال البخاري : كان يحيى بن سعيد يضعفه . وقال أبو أحمد الحاكم : ليس بالقوي عندهم . وقال ابن شعبة : يزيد في الأسانيد كثيراً (٢)

وأما زيد بن أرقم فالصحيح : زيد بن أسلم مولى عمر فقي النسخة تصحيف .

لقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون

وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم

سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين

« القصص : ٥١ ، ١٥٥ »

(١) تهذيب التهذيب ١١ : ٤٠ .

(٢) تهذيب التهذيب ٥ : ٣٢٧ .

## الغلو في فضائل عمر

قدّمنا في الجزء السادس من نفسيّات الخليفة الثاني و ملكاته من فقهه و علمه و عمله و خطواته الواسعة في شتى النواحي ما يوقفك على أنّ كلّ ما نسردها هنا من ولاء الغلو في الفضائل ، وقد إلتمط بحياته الروحيّة من أوّل يومه إلى أن تسنّم عرش الخلافة بإدلاء من الخليفة الأوّل إليه حصوله على لماظة من العيش يقتاب بها .

كان ردحاً من الزمن يرى الابل في وادي ضجنان<sup>(١)</sup> يُرعب و يُتعب إذا عمل . و يُضرب إذا قصر<sup>(٢)</sup> .

و آونةً كان يحتطب و يحمل فوق رأسه حزمة من الحطب مع أيّيه الخطاب و ما منهما إلّا في نبرة<sup>(٣)</sup> لا يبلغ<sup>(٤)</sup> رسغيه<sup>(٥)</sup> .

و كان مدّة يقف في سوق عكاظ و بيده عصا ترع الصبيان به ، و كان يوم ذاك يُسمّى عميراً<sup>(٦)</sup> .

و كان برهةً من أيام إسلامه يمتنن بالبرطشة ، و كان مبر طشاً يليه عن أخذ الكتاب والسنة الصفق بالأسواق<sup>(٧)</sup> .

(١) جبل بناحية مكة .

(٢) الاستيعاب ٢ : ٤٢٨ ، الرياض النضرة ٢ : ٥٠ ، تاريخ أبي الفدا ج ١ : ١٦٥ ، الخلفاء للنجار ص ١١٣ ، وأوعزالي حديثه ابن منظور في لسان العرب ١٧ : ١١٢ ، والزبيدي في تاج العروس ٩ : ٢٦٢ .

(٣) النبرة في القاموس : بردة من صوف تلبسها الاعراب . وفي الفائق للزمخشري : بردة تلبسها الاما ، فيها تخطيط .

(٤) الرسخ : مفصل ما بين الساعد والكتف ، والساق والقدم .

(٥) العقد الفريد ١ : ٩١ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٥٨ ، فائق الزمخشري ٢ : ٢٨ .

(٦) الاستيعاب هامش الإصابة ٤ : ٢٩١ ، الإصابة ٤ : ٢٩ ، الفتوحات الإسلامية ٢ : ٤٢٣ ، وفيه تحريف نلفت اليه الانظار .

(٧) مرّ تفصيله في الجزء السادس ص ١٤٦ ، ٢٨٧ ، ٣٠٢ ط ١ .

وكان دهرأ يبيع الخيط والقرظة بالبيع<sup>(١)</sup>.

أنالاً أدري في أيّ من أيتامه هذه حصل على جدارة لما يخبرنا به ابن الجوزي في سيرة عمر ص ٦ : من أنه كانت السفارة - في الجاهلية - إلى عمر بن الخطاب إن وقعت حرب بين قريش وغيرهم بعثوه سفيراً . وزاد عليه أبو عمر في الاستيعاب قوله : وإن نافرهم منافر أو فآخرهم مفاخر رضوا به وبعثوه منافرأ ومفاخرأ<sup>(٢)</sup>.

أو كانت قريش كلهم من هذه الطبقة الواطئة فكانوا يبعثون للسفارة والمفاخرة غلاماً هذا شأنه ؛ وفيهم الصناديد والعظماء والرؤساء وذوو عارضة ورجال الكلام .

أم كانوا لا يبالون بمن يرسلونه ؟ « والرسول دليل عقل المرسل » لم يكن هذا ولا ذاك ولكن الحب يعمي ويصم ، وإنيك تجد من نظاير هذه شيئاً كثيراً ، وإليك جملة منه مضافاً على ما مرّ في الجزء الخامس مما وضعته يد الغلو في فضائله .

#### -٩-

#### كلمات في علم عمر

ورد في علمه عن ابن مسعود : لو وضع علم أحياء العرب في كفة ميزان ووضع علم عمر في كفة لرجح علم عمر ، ولقد كانوا يرون أنه ذهب بتسعة أعشار العلم . وفي لفظ المحب الطبري : لو وضع علم عمر في كفة وعلم أهل الأرض في كفة لرجح علم عمر .

مستدرك الحاكم ٣ : ٨٦ ، الاستيعاب ٢ : ٤٣٠ ، الرياض النضرة ٢ : ٨ ، أعلام الموقعين لابن القيم ص ٦ ، تاريخ الخميس ٢ : ٢٦٨ ، عمدة القاري ٥ : ٤١٠ .

٢ - وقال حذيفة : كان علم الناس كلهم قد درس في حجر عمر مع علم عمر .

الاستيعاب ٢ : ٤٣٠ ، أعلام الموقعين ص ٦ .

٣ - وقال مسروق : شامت أصحاب محمد ﷺ فوجدت علمهم ينتهي إلى ستة إلى علي . وعبدالله . وعمر . وزيد بن ثابت . وأبي الدرداء . وأبي . ثم شامت الستة فوجدت علمهم انتهى إلى علي وعبدالله . أعلام الموقعين ص ٦ .

(١) راجع ما اسلفناه في الجزء السادس ص ٣٠٣ ط ٢ .

(٢) وذكر ابن عساكر ما رواه أبو عمر وابن الجوزي في تاريخه ٦ : ٤٣٢ .



٤- وقال الشعبي : إذا اختلف الناس في شيء فخذوا بما قال عمر . أعلام الموقعين ص ٦ .  
 ٥ - وقال ابن المسيب : ما أعلم أحداً بعد رسول الله ﷺ أعلم من عمر بن الخطاب .  
 أعلام الموقعين ص ٧ .

٦- وقال بعض التابعين : دفعت إلى عمر فاذا الفقهاء عنده مثل الصبيان قد استعلى عليهم في فقهه وعلمه . أعلام الموقعين ص ٧ .

٧- وقال خلد الأسدي : صحبت عمر فمارأيت أحداً أفقه في دين الله ولا أعلم بكتاب الله ولا أحسن مدراسة منه . الرياض النضرة ٢ : ٨ .

هاهنا لانطيل القول وإنما نحيلك إلى الجزء السادس من هذا الكتاب من صفحة ٨٣-٣٢٥ ط٢ فإن هنالك ما يغني الباحث عن الاسهاب في المقام ، وأنت أيها المخبث إلى هذه الأقاويل هل علمت شيئاً مما قدّمناه ؟ و دريت فذلكه ذلك البحث الضافي أولاً ؟ .  
 فان كنت لا تدري فتلك مصيبة ❖ و إن كنت تدري فالمصيبة أعظم  
 وأنت جدٌ عليم بأن هذه التقولات لا تلائم مع ما حفظه التاريخ من نوادر الأثر في علم عمر ، والحريّ هو الأخذ بما مرّ من أقواله نفسه في علمه ج ٦ ص ٢٢٨ ط٢ وبها تتضح جليّة الحال ، والإنسان على نفسه بصيرة .

- ٢ -

عمر أقرأ الصحابة وأفقهم

عن رسول الله ﷺ أنه قال : أُمّرت أن أقرأ القرآن على عمر . ذكره الحكيم الترمذي في نوادر الاصول ص ٥٨ .

و عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كان عمر أتقانا للرب ، و أقرأنا لكتاب الله .  
 أخرجه الحاكم في المستدرك ج ٣ ص ٨٦ .

وذكر المحب الطبري نقلاً عن علي بن حرب الطائي من طريق ابن مسعود أنه قال لزيد بن وهب : إقرأ بما أقرأ كه عمر ، إن عمر أعلمنا بكتاب الله وأقهننا في دين الله <sup>(١)</sup> .  
 هذه مراسيل مقطوعة عن الاسناد ، وانصف الحاكم إذ سكت عن إسناد ما أخرجه أو أنه لم يقف عليه فيصححه ، وسكت عنه الذهبي للعلّة نفسها ، وأحسب ان بطلان هذه

الروايات في غنى عن إبطال إسنادها، فإنَّ العناية والآهية لو شملت الخليفة بحيث أمر نبيه عليه السلام بقراءة القرآن عليه، لا بدَّ وأنَّ تشمله بالتمكُّن من تلقِّيهِ وضبطه وحفظه وفقهه والوقوف على مغايزه والعمل به، وأنَّ يكون أقرأ كفاي رواية الحاكم، أو أعلم وأفقه كما في رواية الطائي، إذن فما تلکم الجهود المتعبة في تعلُّم سورة البقرة فحسب طيلة اثنتي عشر سنة؟ كما مرَّ في الجزء السادس ص ١٩٦ ط ٢.

وما هاتيك الأحكام الشاذَّة عن موارد من القرآن الكريم؟ كحكمه للجنب الفاقد للماء بترك الصلاة ذاهلاً عن قوله تعالى في سورة النساء: ٤٣، وفي سورة المائدة: ٦. ٢- وحكمه على امرأة ولدت لستة أشهر بالرجم، ونصب عينه الآية الكريمة: حمِّله وفصاله ثلاثون شهراً. وقوله تعالى: والوالدات يرضعن أولادهنَّ حولينَّ كاملين. ٣- ونهيه عن المغالاة في مهوور النساء، وبين يديه قوله تعالى: وآتيتم أحداهنَّ قنطاراً.

٤- وجهله بمعنى الأب وهو يتلو: متاعاً لكم ولا نعامكم. ٥- وحسبانه أنَّ الحجر الأسعد لا يضرُّ ولا ينفع جهلاً بمغزى قوله تعالى: وإذا أخذ ربُّك من بني آدم من ظهورهم الآية. ٦- ونهيه عن الطمبات في الحياة الدنيا تمسكاً بقوله تعالى: اذهبتم طيِّباتكم في حياتكم الدنيا ذاهلاً عما قبله، غير ملتفت إلى الآية الأخرى: قل من حرم زينة الله التي أخرجت للناس الآية.

٧- وجهله بمعارض الكلم المتخذة من الكتاب. ٨- وأمره برجم الزانية المضطرَّة، وفي الذكر الحكيم: فمن اضطرَّ غير باغٍ ولا عاد فلا إثم عليه.

٩- وتجسُّسه عن صوت ارتبابه فتسلَّق الحائط ودخل البيت ولم يسلم غير مكترث لآيات ثلاث: لا تجسسوا. وأنوا البيوت من أبوابها. فإذا دخلتم بيوتاً فسأموا.

١٠- وجهله بالكلاله وبمسمع منه آية الصيف.

١١- وقوله بتعذيب الميت بيكاء الحي كأنَّه لم يقرأ قوله تعالى: ولا تزر وازرةٌ وزر أخرى.

١٢- وقوله الشاذ في الطلاق قصوراً منه عن فهم قوله تعالى : الطلاق مرتان .

١٣ - ونهيه عن متعة الحج وهو يتأول قوله تعالى : وأتموا الحج والعمرة لله .

الآية .

١٤ - و تحريمه متعة النساء ذهولاً منه عن قوله تعالى : فما استمتعتم به منهن

فآتوهن أجورهن . الآية .

تجد تفاصيل هذه الجمل في نوادر الأثر من الجزء السادس من كتابنا هذا ، وهناك موارد كثيرة من القرآن ، لم يهتد إليها ، وتجد جملة منها في طيات أجزاء كتابنا هذا . فهل من السامع في شريعة الحجى أن يكون الأقرأ والأعلم والأفقه بهذه المثابة من الابتعاد عن الآي الشريفة ، ومرامها الكريمة ، ولو كان كما زعموه فما قوله في خطبته الصحيحة الثابتة له باسناد صحيح رجاله كلهم ثقات : « من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أباي بن كعب ؛ ومن أراد أن يسأل عن الحلال والحرام فليأت معاذ بن جبل ، و من أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت » . راجع ج ٦ : ١٩١ ط ٢ .

### - ٣ -

الشيطان يخاف ويفر من عمر

١- عن بريدة : خرج رسول الله ﷺ في بعض مغازيه ، فلما انصرف جاءت جارية سوداء فقالت : يا رسول الله ! إنني كنت نذرت إن ردك الله سالماً أن أضرب بين يديك بالدف وأتغنى ؛ فقال رسول الله ﷺ : إن كنت نذرت فاضربي وإلا فلا . فجعلت تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ، ثم دخل علي وهي تضرب ، ثم دخل عثمان وهي تضرب ، ثم دخل عمر فألقت الدف تحت إستهانهم فعدت عليها ، فقال رسول الله ﷺ : إن الشيطان ليخاف منك يا عمر ! إنني كنت جالساً وهي تضرب ، ثم دخل علي وهي تضرب ، ثم دخل عثمان وهي تضرب ، فلما دخلت أنت يا عمر ! ألقت الدف . وفي لفظ أحمد : إن الشيطان ليفرق منك يا عمر ! .

وعن جابر قال : دخل أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله ﷺ وكان يضرب بالدف عنده ، فقعده ولم يزجر لمارأى من رسول الله ﷺ ، فجاء عمر رضي الله عنه فلما سمع رسول الله ﷺ صوته كف عن ذلك ، فلما خرجا قالت عائشة رضي الله عنها : يا رسول الله !

كان حلالاً فلمّا دخل عمر صرح حراماً؛ فقال ﷺ: يا عائشة! ليس كلّ النَّاس مُرخّأ عليه.  
أخرجه أحمد في مسنده ٥: ٣٥٣، و الترمذي في جامعه ٢: ٢٩٣ فقال: هذا  
حديث حسنٌ صحيحٌ غريبٌ، والحكيم الترمذي في -وادر الاصول ص ٥٨ من طريق  
بريدة وص ١٣٨ من حديث جابر، فقال في الموضع الأوّل: فلا يظنّ ذو عقل أنّ عمر  
في هذا أفضل من أبي بكر، وأبو بكر شبّه رسول الله ﷺ في ذلك، ولكن رسول الله  
ﷺ قد جمع الأمرين والدرجتين، فله درجة النبوة لا يلحقه أحدٌ، وأبو بكر له  
درجة الرحمة، وعمر له درجة الحق.

و رواه البيهقي في سننه ١٠: ٧٧، والخطيب التبريزي في مشكاة المصابيح ص  
٥٥٠؛ وابن الأثير في أسد الغابة ٤: ٦٤، والشوكاني في نيل الأوطار ٨: ٢٧١.  
٢- عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ جالساً فسمعنا لغطاً وصوت صديان،  
فقام رسول الله ﷺ فإذا حبشيّة تزف - أي ترقص - والصديان حولها فقال: يا عائشة!  
تعالني فانظري. فجئت فوضعت لحيي على منكب رسول الله ﷺ فجعلت أنظر إليها ما  
بين المنكب إلى رأسه، فقال لي: أما شبعت؟ أما شبعت؟ فجعلت أقول: لا. لأنظر منزلتي  
عنده، إذ طلع عمر فارض الناس عنها، فقال رسول الله ﷺ: إنني لأنظر شياطين الجن  
والانس قد فرّوا من عمر، قالت: فرجعت.

أخرجه الترمذي في صحيحه ٢ ص ٢٩٤ فقال: هذا حديث حسنٌ صحيحٌ غريبٌ،  
والبغوي في مصباح السنة ٢: ٢٧١، والخطيب العمري التبريزي في مشكاة المصابيح  
ص ٥٥٠، والمحب الطبري في الرياض ٢: ٢٠٨.

٣- أخرج أحمد في مسنده ٢: ٢٠٨. من حديث أبي هريرة قال: بينا الحبشة  
يلعبون عند رسول الله ﷺ بحرابهم، دخل عمر فأهوى إلى الحصباء يخصبهم بها فقال له  
النبي ﷺ: دعهم يا عمر!

وأخرج أبو داود الطيالسي في مسنده ٢٠٤ من حديث عائشة قالت: كانت الحبشة  
يدخلون المسجد، فجعلوا يلعبون، و رسول الله ﷺ يسترني وأنا أنظر إليهم  
جارية حديثة السن، فجاء عمر فنهاهم، فقال رسول الله ﷺ: دعهم يا عمر! ثم قال:  
هنّ بذات أرفدة.

٤ - روى أبو نصر الطوسي في اللمع ص ٢٧٤ : إن النبي ﷺ دخل بيت عائشة رضي الله عنها ، فوجد فيه جاريتين تغنيان و تضربان بالدف فلم ينههما عن ذلك و قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين غضب : أمزمار الشيطان في بيت رسول الله ؛ فقال ﷺ : دعمما يا عمر ! فإن لكل قوم عيد .

قال الأميني : لا حاجة لنا إلى البحث عن إسناد هذه الروايات فإن في متونها من الخزاية ما فيه غنى عن ذلك . فدع الترمذي يستحسن إسناد ما رواه و يصححه ، و دع الحفاظ يملأون عياب علمهم بعيوب مثلها ، و دع شاعر النيل يتبع من لا خلاق له من الحفاظ و يعدّها من فضائل عمر ، و يقول تحت عنوان « مثال من هيئته » :

- |                                   |   |  |
|-----------------------------------|---|--|
| في الجاهليّة و الاسلام هيئته      | ✧ | تشبي الخطوب فلا تعدو عواديها               |
| في طي شدّته أسرار مرحمة           | ✧ | للعالمين و لكن ليس يُفشيها                 |
| و بين جنبيه في أوفى صراوته        | ✧ | فؤاد والدّة ترعى ذرايها                    |
| أغنت عن الصارم المصقول درّته      | ✧ | فكم أخافت غويّ النفس عاتيا ؛               |
| كانت له كعصا موسى لصاحبها         | ✧ | لا ينزل البطل مجتازاً بواديها              |
| أخاف حتى الذراري في ملاعبها       | ✧ | وراع حتى الغواني في ملاهيها                |
| أريت تلك التي لله قد نذرت         | ✧ | أنشودة لرسول الله تهديها                   |
| قالت : نذرت لأن عاد النبي لنا     | ✧ | من غزوة لعلّي دقي أغنيها                   |
| و يممّت حضرة الهادي و قد ملأت     | ✧ | أنوار طلعت أرجاء واديها                    |
| ١٠ واستأذنت و مشّت بالدف و اندفعت | ✧ | تشجي بالحنان ما شاء مشجيبها <sup>(١)</sup> |
| و المصطفى و أبو بكر بجانبه        | ✧ | لا ينكران عليها ما أغانيها                 |
| حتى إذا لاح عن بُعد لها عمر       | ✧ | خارت قواها و كاد الخوف يُرديها             |
| و خبّات دفّها في ثوبها فرقا       | ✧ | منه وودّت لوان الأَرْض تطويها              |
| قد كان علم رسول الله يؤنسها       | ✧ | فجاء بطش أبي حفص يخشيها                    |
| ١٥ فقال مهبط وحي الله مبتسماً     | ✧ | و في ابتسامته معنيّ يواسيها                |

: قد فرّ شيطانها لما رأى عمراً ﴿١﴾ إِنَّ الشَّيَاطِينَ تَخْشَى بَأْسَ مَخْزِيهَا

لقد عزب عن المساكين أن ما تحرّوه من اثبات فضيلة للخليفة الثاني يجلب الفضايح إلى ساحة النبوة «تقدّست عنها» فأيّ نبيّ هذا؟ يروقه النظر إلى الرأصات والاستماع لأهازيجهنّ وشهود المعازف، ولا يقنعه ذلك كله حتى يُطلع عليها حليلة عائشة، والناس ينظر إليهما من كُتّاب، وهو يقول لها: شبتِ؟ شبتِ؟ وهي تقول: لا. لعرفان منزلتها عنده ولا تزعه أبهة النبوة عن أن يقف مع الصبيان للتلّع على مشاهد اللهوشان الذنابا والأوباس وأهل الخلاعة والمجون، وقد جاءت شريعته المقدّسة بتحريم كلّ ذلك بالكتاب والسنة الشريفة، هذا قوله تعالى: «ومنّ الناس من يشتري لهو الحديث ليضلّ عن سبيل الله بغير علم ويتّخذها هزواً وللك لهم عذاب مهين» سورة لقمان آية ٦.

وقد جاء عنه عليه السلام، من حديث أبي أمامة: لا تتبعوا القينات، ولا تشروهنّ ولا تعلّموهنّ ولا خير في تجارة فيهنّ، ومنهنّ حرام، في مثل هذا نزلت هذه الآية: «ومن الناس من يشتري» الآية.

وفي لفظ الطبري والبخاري: لا يحلّ تعليم المغنيات ولا بيعهنّ، وأئمانهنّ حرام وفي مثل ذلك نزلت هذه الآية.

أخرجه سعيد بن منصور. أحمد. الترمذي. ابن ماجه. ابن جرير. ابن المنذر. ابن أبي حاتم. ابن أبي شيبة. ابن مردويه. الطبراني. البيهقي، ابن أبي الدنيا. وغيرهم. راجع تفسير الطبري ٢١: ٣٩، تفسير القرطبي ١٤: ٥١، قد العلم والعلماء لابن الجوزي ص ٣٤٧، تفسير ابن كثير ٣: ٤٤٢، تفسير الخازن ٣: ٣٦، إرشاد الساري ٩: ١٦٣، الدر المنثور ٥: ١٥٩، تفسير الشوكاني ٤: ٢٢٨، نيل الأوطار ٨: ٢٦٣، تفسير آلوسي ٢١: ٦٨ وأخرج ابن أبي الدنيا وابن مردويه من طريق عائشة مرفوعاً: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْقَيْنَةَ رِييْعَهَا وَتَمْنِهَا وَتَعْلِيمَهَا وَالِاسْتِمَاعَ إِلَيْهَا، ثمّ قرأ: «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» الدر المنثور ٥: ١٥٩، تفسير الشوكاني ٤: ٢٢٨، تفسير آلوسي ٢١: ٦٨.

(١) هذه الايات من العمرة الشهيرة لشاعر النيل محمد حافظ ابراهيم ، وقدمرّ الايماز اليها في الجزء السابع ص ٨٦ ، ٢٨٧ ط.

وعن ابن مسعود : انه سأل عن قوله : ومن الناس من يشتري لهو الحديث .  
قال : هو والله الغناء . و في لفظ : هو الغناء والله الذي لا إله إلا هو ، يردّدها ثلاث  
مرّات . وعن جابر في الآية قال : هو الغناء والاستماع له . ومعنى يشتري يستبدل كما في  
قوله تعالى : أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ، أي استبدلوه منه واختاروه عليه ،  
وقال مطرف : شراء لهو الحديث استحبابه . وقال قتادة : سماعه شراؤه .

وبالغناء فسّر لهو الحديث في الآية الشريفة وأنّه أنزلت فيه : ابن عباس ، وعبدالله  
ابن عمر ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، ومكحول ، وعمر بن شعيب ، وميمون  
ابن مهران ، وقتادة ، والنخعي ، وعطاء ، وعلي بن بزيمة ، والحسن ، كما أخرجه : ابن  
أبي شيبة ، ابن أبي الدنيا ، ابن جرير ، ابن المنذر ، الحاكم ، البيهقي في شعب الإيمان ،  
ابن أبي حاتم ، ابن مردويه ، الفريابي ، ابن عسّاکر .

راجع تفسير الطبري ٢١ : ٣٩ ، ٤٠ ، سنن البيهقي ١٠ : ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ ،  
مستدرک الحاكم ٢ : ٤١١ ، تفسير القرطبي ١٤ : ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، نقد العلم والعلماء  
لابن الجوزي ص ٢٤٦ ، تفسير ابن كثير ٣ : ٤٤١ ، ٤٤٢ ، إرشاد الساري للقسطلاني  
٩ : ١٦٣ ، تفسير الخازن ٣ : ٤٦٠ ، تفسير النسفي هامش الخازن ٣ : ٤٦٠ ، تفسير الدر  
المنثور ٥ : ١٥٩ ، ١٦٠ ، تفسير الشوكاني ٤ : ٢٢٨ ، تفسير آلوسي ٢١ : ٦٧ ، نيل  
الأوطار ٨ : ٢٦٣ .

٢ - يند الله تعالى أمة محمد ﷺ في الكتاب العزيز بقوله : وأنتم سامدون .  
( سورة النجم : ٦١ ) قال عكرمة عن ابن عباس انه قال : هو الغناء بلغة حمير . يُقال :  
سمّد لنا . أي غنّ لنا . ويقال للقينة : اسمدينا . أي : ألهينا بالغناء .

أخرجه سعيد بن منصور ، عبد بن حميد ، ابن جرير ، عبد الرزاق ، الفريابي ،  
أبو عبيد ، ابن أبي الدنيا ، البزار ، ابن المنذر ، ابن أبي حاتم ، البيهقي .  
راجع تفسير الطبري ٢٨ : ٤٨ ، تفسير القرطبي ١٧ : ١٢٢ ، نقد العلم والعلماء لابن  
الجوزي ص ٢٤٦ ، نهاية ابن الأثير ٢ : ١٩٥ ، الفائق للزبدخشري ١ : ٣٠٥ ، تفسير ابن  
كثير ٤ : ٢٦٠ ، تفسير الخازن ٤ : ٢١٢ ، الدر المنثور ٦ : ١٣٢ ، تاج العروس ٢ : ٣٨١ ،  
تفسير الشوكاني ٥ : ١١٥ ، تفسير آلوسي ٢٧ : ٧٢ ، نيل الأوطار ٨ : ٢٦٣ .

٣ - وفي خطاب الله العزيز قوله تعالى لا إبليس : واستفزز من استطعت منهم بصوتك . (سورة الاسراء : ٦٤)

قال ابن عباس ومجاهد : إنه الغناء والمزامير واللبو . كما في تفسير الطبري ١٥ : ٨١ ، تفسير القرطبي ١٠ : ٢٨٨ ، نقد العلم والعلماء لابن الجوزي ص ٢٤٧ ، تفسير ابن كثير ٣ : ٤٩ ، تفسير الخازن ٣ : ١٧٨ ، تفسير النسفي ٣ ص ١٧٨ ، تفسير ابن جزي الكلبي ٢ : ١٧٥ ، تفسير الشوكاني ٣ : ٢٣٣ ، تفسير آلوسي ١٥ : ١١١ .

### السنة في الغناء والمعازف

قد جاء في السنة الشريفة عنه ﷺ : ما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب ، فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت .

وفي لفظ ابن أبي الدنيا وابن مردويه : ما رفع أحد صوته بغناء إلا بعث الله تعالى إليه شيطانين يجلسان على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسك .

راجع تفسير القرطبي ١٤ : ٥٣ ، تفسير الزمخشري ٢ : ٤١١ ، نقد العلم والعلماء لابن الجوزي ص ٢٤٨ ، تفسير الخازن ٣ : ٤٦٠ ، تفسير النسفي هامش الخازن ٣ : ٤٦٠ ، إرشاد الساري ٩ : ١٦٤ ، الدر المنثور ٥ : ١٥٩ ، تفسير الشوكاني ٤ : ٢٢٨ ، تفسير آلوسي ٢١ : ٦٨ .

٢ - عن عبد الرحمن بن عوف : إن رسول الله ﷺ قال : إنما نهيت عن صوتين أحمرين فاجرين : صوت عند نغمة لهو ومزامير الشيطان . و صوت عند مصيبة خمس وجوه ، و شق جيوب ، و رنة شيطان .

وفي لفظ الترمذي وغيره من حديث أنس مرفوعاً : صوتان ملعونان فاجران أنهى عنهما : صوت مزمار و رنة شيطان عند نغمة و مرج ، و رنة عند مصيبة ، لطم خدود ، و شق جيوب .

تفسير القرطبي ١٤ : ٥٣ ، نقد العلم والعلماء ص ٢٤٨ ، الدر المنثور ٥ : ١٦٠ ، كنز العمال ٧ : ٣٣٣ ، تفسير الشوكاني ٤ : ٢٢٩ ، نيل الأوطار ٨ : ٢٦٨ .

٣ - عن عمر بن الخطاب مرفوعاً : ثمن القينة سُحت ، و غناؤها حرام ، و النظر



اليها حرامٌ ، ونمنها من ثمن الكلب و ثمن الكلب سحتٌ .

أخرجه الطبراني كما في ارشاد الساري للقسطلاني ٩ : ١٦٣ ، و نيل الأوطار للشوكاني ٨ : ٢٦٤ .

٤ - عن أبي موسى الاشعري مرفوعاً : من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين . فقيل : ومَن الروحانيون يا رسول الله ؟ قال : قرءاء أهل الجنة .

أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول ، والقرطبي في تفسيره ١٤ : ٥٤ .

٥ - مرفوعاً : ليكوننَّ في أُمّتي قوم يستحلّون الخمر والخمر والمعازف <sup>(١)</sup>

أخرجه أحمد و ابن ماجه . و أبو نعيم . و أبو داود باسما نيدهم صحيحة لا مطعن فيها ، وصححه جماعة آخرون من الأئمة ، كما قاله بعض الحفاظ . قاله الآلوسي في تفسيره ٢١ : ٧٦ ، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٠ : ٢٢١ فقال : أخرجه البخاري في الصحيح .

٦ - عن ابن عباس وأنس وأبي امامة مرفوعاً : ليكوننَّ في هذه الأمة خسفٌ و قذفٌ ومسحٌ ، وذلك إذا شربوا الخمر ، واتخذوا القينات ، وضربوا بالمعازف . أخرجه ابن أبي الدنيا . و أحمد . والطبراني ، كما في الدر المنثور ٢ : ٣٢٤ ، و تفسير الآلوسي ٢١ : ٧٦ .

٧ - عن عبد الله بن عمر - عمرو - قال : إنَّ قوله تعالى يا أيُّها الذين آمنوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ . هي في التوراة : إنَّ الله أنزل الحقَّ ليذهب به الباطل ، ويبطل به اللعب والزفن و المزامير و الكبازات يعني البرابط والزمارات يعني الدف والطناير .

أخرجه ابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ ، والبيهقي في سننه ١٠ : ٢٢٢ ، وراجع تفسير ابن كثير ٢ : ٩٦ ، والدر المنثور ٢ : ٣١٧ .

٨ - عن أنس وأبي امامة مرفوعاً : بعثني الله رحمةً وهدىً للعالمين ؛ و بعثني بمحق المعازف والمزامير وأمر الجاهليّة . كتاب العلم لابن عبد البر ١ : ١٥٣ ، الدر

(١) في حواشي الديلميّ : المعازف : الدفوف وغيرها ممّا يضرب به . و يطلق على الغناء

عزف وعلى كل لعب . نيل الأوطار ٨ : ٢٦١ .

المنثور ٢ : ٣٢٣ ، نيل الأوطار ٨ : ٢٦٢ .

٩ - عن علي مرفوعاً : تمسخ طائفة من أمّتي قردة ، وطائفة خنازير ، و يُخسف بطائفة ، ويرسل على طائفة الريح العقيم بأنهم شربوا الخمر ، ولبسوا الحرير ، واتخذوا القيان ، وضربوا بالدفوف . الدد المنثور ٢ : ٣٢٤ .

١٠ - عن أبي هريرة مرفوعاً : يُمسَخ قومٌ من هذه الأمة في آخر الزمان قردةً و خنازير قالوا : يا رسول الله ! أليس يشهدون أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ؟ قال : بلى يصومون ويصلون ويحجّون ، قالوا : فما بالهم ؟ قال : إتخذوا المعازف والدفوف والقيانات ، وباتوا على شربهم ولهوهم ، فأصبحوا قد مسخوا قردةً و خنازير .

وقريب من هذا الحديث من حديث عبد الرحمن بن سابط . والغازي بن ربيعة . و صالح بن خالد . و أنس بن مالك . و أبو امامة . و عمران بن حصين . أخرجها ابن أبي الدنيا . ابن أبي شيبة . ابن عدي . الحاكم . البيهقي . أبو داود . ابن ماجة . راجع الدد المنثور ٢ : ٣٢٤ .

١١ - عن أنس بن مالك مرفوعاً : من جلس إلى قينة يسمع منها صُبٌّ في أذنه الآبَك<sup>(١)</sup> يوم القيامة . تفسير القرطبي ١٤ : ٥٣ ، نيل الأوطار ٨ : ٢٦٤ .

١٢ - عن عائشة مرفوعاً : من مات وعنده جارية مغنّية فلا تصلوا عليه . تفسير القرطبي ١٤ : ٥٣ .

١٣ - أخرج الترمذي من حديث علي مرفوعاً : إذا فعلت أمّتي خمس عشرة خصلة حلّ بها البلاء - فذكر منها - : إذا اتخذت القينات والمعازف . و في لفظ أبي هريرة : ظهرت القيان والمعازف . نقد العلم والعلماء لابن الجوزي ص ٢٤٩ ، تفسير القرطبي ١٤ : ٥٣ ، نيل الأوطار ٨ : ٢٦٣ .

١٤ - عن ابن المنكدر : بلغنا أنّ الله تعالى يقول يوم القيامة : أين عبادي الذين كانوا ينزّهون أنفسهم وأسماعهم عن اللهو ومزامير الشيطان ؟ أحلّوهم رياض الماسك و أخبروهم أنّي قد أحللت عليهم رضواني . تفسير القرطبي ١٤ : ٥٣ .

١٥ - عن ابن مسعود : إنّ النبي ﷺ سمع رجلاً يتغنّى من الليل فقال : لا

صلاة له ، لا صلاة له ، لا صلاة له . نيل الأوطار ٨ : ٢٦٤ .

١٦- قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : إنما بعثت بكسر الدف والمزمار ، فخرج الصحابة رضوان الله عليهم يأخذونهم من أيدي الولدان ويكسرونها . بهجة النفوس شرح مختصر صحيح البخاري لأبي محمد ابن أبي جرة الأزدي ٢ : ٧٤ .  
١٧- في حديث من طريق معاوية : يا أيها الناس إن النبي ﷺ نهى عن تسع وأنا أنهي عنهن . وعد منها : الغناء . تاريخ البخاري : قسم ١ : ٢٣٤ .

### ❖ ( الغناء في المذاهب الأربعة ) ❖

١- حرّمه إمام الحنفية وعدّه وسماعه من الذنوب ، وهذا مذهب مشايخ أهل الكوفة : سفيان . وحماد . وإبراهيم . والشعبي . وعكرمة .  
٢ - عن مالك إمام المالكية أنه نهى عن الغناء وعن استماعه وقال : إذا اشترى أحدٌ جارية فوجدّها مغنّية فله أن يردّها بالعب . وهو مذهب ساير أهل المدينة إلّا إبراهيم بن سعد وحده .

وسئل مالك : ما ترخص فيه أهل المدينة من الغناء ؟ فقال : إنّما يفعله عندنا الفسّاق . وسئل مالك عن الغناء ؟ فقال : قال الله تعالى : فماذا بعد الحقّ إلّا الضلال . أفحقّ هو ؟  
٣- ونقل التحريم عن جمع من الحنابلة على ما حكاه شارح المقنع ، وعن عبد الله بن الإمام أحمد أنه قال : سألت أبي عن الغناء . فقال : ينبت النفاق في القلب لا يعجبني ثمّ ذكر قول مالك : إنّما يفعله عندنا الفسّاق .

٤- وصرّح أصحاب الشافعي العارفون بمذهبه بتحريمه وأنكروا على من نسب إليه حلّه كالقاضي أبي الطيّب وله في ذم الغناء والمنع عنه كتاب مصنّف ، والطبري والشيخ أبي اسحاق في التنبية .

وقال أبو الطيب الطبري : أمّا سماع الغناء من المرأة التي ليست بمحرّم فإنّ أصحاب الشافعي لا يجوزّ زوجه سواء كانت حرة أو مملوكة . قال : وقال الشافعي : وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه تردّ شهادته ، ثمّ غلّظ القول فيه فقال : فهي ذبّانة . و إنّما جعل صاحبها سفيهاً لأنّه دعا الناس إلى الباطل ، ومن دعا الناس إلى الباطل كان سفيهاً .

وقال ابن الصلاح : هذا السماع حرامٌ باجماع أهل الحلِّ والعقد من المسلمين .  
وقال الطبري : أجمع علماء الأمصار على كراهة الغناء والمنع منه ، وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد ، وعبيد الله العنبري .

وسئل القاسم بن محمد عن الغناء فقال : أنهاك عنه وأكرهه لك . فقال السائل : أحرام هو ؟ قال : أنظر يا بن أخي إذا ميز الله تعالى الحق من الباطل في أيهما يجعل سبحانه الغناء ؟ وقال : لعن الله المغني والمغني له .

وقال المحاسبي في رسالة الانشاء : الغناء حرامٌ كالهيئة .

وفي كتاب التقريب : إن الغناء حرامٌ فعله وسماعه .

وقال النحاس : ممنوعٌ بالكتاب والسنة .

وقال القفال : لا تقبل شهادة المغني والرقاص .

راجع سنن البيهقي ١٠ : ٢٢٤ ، قد العلم والعلماء لابن الجوزي ص ٢٤٢-٢٤٦ ،

تفسير القرطبي ١٤ : ٥١ ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٦ ، الدر المنثور ٥ : ٥٩٠ ، عمدة القاري للعيني ٥ : ١٦٠ ، تفسير آلوسي ٢١ : ٦٨ ، ٦٩ .

وفي مفتاح السعادة ١ : ٣٣٤ : وقد قيل : التلذذ بالغناء وضرب المأهلي كفرٌ .

قال الأميني : لعل القائل أخذ بما أخرجه أبو يعقوب النيسابوري من حديث أبي هريرة مرفوعاً : استماع المأهلي معصيةٌ ، والجلوس عليها فسقٌ ، والتلذذ بها كفرٌ .  
نيل الأوطار ٨ : ٢٦٤ .

وعن إبراهيم بن مسعود : الغناء باطلٌ والباطل في النار . وعنه : الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل . وعنه : إذا ركب الرجل الدابة ولم يسم ردفه شيطان فقال : تغنه . فان كان لا يحسن قال : تمغه .

ومرَّ ابن عمر رضي الله عنه بقوم عزمين وفيهم رجل يغني قال : ألا ! لاسمع الله لكم . و مرَّ بجارية صغيرة تغني فقال : لو ترك الشيطان أحداً لترك هذه .

وقال الضحاك : الغناء منفدةٌ للمال ، مسخطةٌ للرب ، مفسدةٌ للقلب .

وقال يزيد بن الوليد الناقص : يا بني أمة إياكم والغناء فإنه ينقص الحياء ، و يزيد في الشهوة ، ويهدم المروءة ، وأنه لينوب عن الخمر ، ويفعل ما يفعل السكر ، فإن كنتم

لا بدَّ فاعلين فحزبوه النساءُ فإنَّ الغناء داعية الزنا .  
وفيما كتب عمر بن عبد العزيز إلى سهل مولاة : بلغني عن الثقات من حملة العلم  
أنَّ حضور المعازف واستماع الأغاني و اللهج بهما ، ينبت النفاق في القلب ، كما ينبت  
الماء العشب .

وقيل : الغناء جاسوس القلب ، وسارق المروءة والعقول ، يتغلغل في سويداء القلوب ،  
ويطَّلِع على سرائر الأفتدة ، ويدبُّ إلى بيت التخيل ، فينشر ما غرّز فيها من الهوى والشهوة  
والسخافة والرعونة ، فيبذل ما ترى الرجل وعليه سميت الوقار ، وبهاء العقل ، وبهجة الايمان ،  
ووقار العلم ، كلامه حكمةً ، وسكوته عبرةً ، فاذا سمع الغناء نقص عقله وحياءه ، وذُهِبت  
مروءته وبهاؤه ، فيستحسن ما كان قبل السماع يستقبحه ، ويبدى من أسرارِهِ ما كان يكتمه ،  
وينتقل من بهاء السكوت والسكون إلى كثرة الكلام والهذيان والاهتزاز كأنه جانٌّ  
وربما صفق بيديه ، ودقَّ الأرض برجليه ، وهكذا تفعل الخمر إلى غير ذلك .

راجع سنن البيهقي ١ : ٢٢٣ ، نقد العلم والعلماء لابن الجوزي ص ٢٥٠ ، تفسير  
الزمخشري ٢ : ٤١١ ، تفسير القرطبي ١٤ : ٥٢ ، إرشاد الساري ٩ : ١٦٤ ، الدر المنثور  
٥ : ١٥٩ ، ١٦٠ ، كنز العمال ٧ : ٣٣٣ ، تفسير الخازن ٣ : ٤٦ ، تفسير الشوكاني ٤ :  
٢٢٨ ، نيل الأوطار ٨ : ٢٦٤ ، تفسير الألوسي ٢١ : ٦٧ ، ٦٨ .

هـ ( نظرة في الأحاديث المعنونة )

هذا شأن الغناء والملاهي ، وتلك مايؤثر عن نبيِّ الاسلام ﷺ أفمن المعقول  
إذن أن تغزى إليه تلك المسامحة المزرية بعصمته ، المستقطعة لمعوله ، المسقفة به إلى هوة  
الجهل ؟ ثم يحسب أن الذي تدمر عنهما وتجهنم أمام الباطل ودحضه هو عمر فحسب دون  
رسول الله ﷺ ؟ وما هذا الشيطان الذي كان يفرق من عمر وما كان يخاف رسول الله ﷺ ؟  
أي نبيِّ هذا ؟ وهو يسمع الملاهي ، و ترقص بين يديه الرقاصة الأجنبية ،  
و تضرب بالدف و تغني ، أو يوقف هو حليلة على تلك المواقف المخزية ، ثم يقول :  
لست من دد ولا الدد مني . أو يقول : لست من دد ولا دد مني . أو يقول : لست  
من الباطل ولا الباطل مني <sup>(١)</sup> .

(١) أخرجه البخاري في الادب ، والبيهقي ، والخطيب ، وابن عساكر . راجع كنز العمال

أي عظيم هذا؟ يرى في بيته غناء الجواري وضربهن بالدف ولا ينبس بينت شفة غير أن عمر يغضبه ذلك ويقول: أمزمار الشيطان في بيت رسول الله؟ أليس هذا النبي هو الذي كان إذا سمع مزماراً يضع إصبعيه على أذنيه ونأى عن الطريق؟ قال نافع: سمع عبد الله بن عمر مزماراً فوضع إصبعيه على أذنيه ونأى عن الطريق وقال لي: يا نافع هل تسمع شيئاً؟ فقلت: لا. فرفع إصبعيه من أذنيه وقال: كنت مع رسول الله ﷺ فسمع مثل هذا ففصنع مثل هذا<sup>(١)</sup> أليس ابن عباس قال أخذاً بالسنة الشريفة: الدف حرام، والمعازف حرام، والكوبة حرام، والمزمار حرام؟.

ألا تعجب من رسول الله ﷺ والحبشة تلعب في مسجده الشريف أشرف بقاع الدنيا وتزفن وتغني وهو ﷺ وحليلته ينظران إليها، وعمر ينهانه، ويقول النبي ﷺ: دعهم يا عمر!

أصبح ماجاء عن النبي الأقدس ﷺ من قوله بعدة طرق: جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشراءكم ويبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم وإقامة حدودكم؟ وقوله ﷺ: من سمع رجلاً ينشد ضالة في المسجد فليقل: لاردها الله عليك. فإن المساجد لم تبين لهذا؟ أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه والترمذي. وما أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه عن بريدة: إن رجلاً نشد في المسجد الجمل فقال رسول الله ﷺ: لا وجدت، إنما بنيت المساجد لمابنيت؟. وقوله ﷺ: سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس لله فيه حاجة؟. أخرجه ابن حبان في صحيحه.

وقوله ﷺ: لا تتخذوا المساجد طرقاً إلا لذكر أو صلاة؟<sup>(٢)</sup>.

وما ظنك بني العصمة بحول المولى سبحانه بينه وبين ما يهمه من سماع المعازف والمزامير قبل بعثته تشريفاً له وتعظيماً لمكانته من القداسة، ويغليّه واسع السرب رخي البال بعد بعثته الشريف يسمع غناء الأجنبية وهي تزفن؟ أخرج الحفاظ بالاسناد عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما هممت بشي مما كان في

(١) سنن أبي داود ٢ : ٣٠٤ ، سنن البيهقي ١٠ : ٢٢٢ ، تاويخ ابن عساكر ٧ : ٢٠٦ ،

(٢) جمع هذه الاحاديث وامثالها العافظ المندري في الترغيب والترهيب ١ : ٨٩ - ٩٢ .

الجاهلية يعملون به غير مرتين كل ذلك يحول الله تعالى بيني وبين ما أريد فأنسي قلت ليلة لغلام من قريش كان يرعى معي بأعلى مكة : لو أبصرت إلى غنمي حتى أدخل مكة فأسمر بهما يسمر الشباب ؟ فقال : ادخل . فخرجت أريد ذلك حتى إذا جئت أول دار من دور مكة سمعت عزفاً بالدفوف والمزامير ، فقلت : ما هذا ؟ قالوا : فلان بن فلان تزوج فلانة ابنة فلان ، فجلست أنظر إليهم فضرب الله على أذني فممت فما أيقظني إلا مس الشمس ، قال : فجئت صاحبي فقال : ما فعلت ؟ فقلت : ما صنعت شيئاً ، وأخبرته الخبر قال : ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك فقال : افعل فخرجت فسمعت حين جئت مكة مثل ما سمعت ودخلت مكة تلك الليلة فجلست أنظر فضرب الله على أذني فوالله ما أيقظني إلا مس الشمس ، فرجعت إلى صاحبي فاخبرته الخبر ، ثم ما همت بعد هما بسوء حتى أكرمني الله برسالته (١) .

قال الماوردي في أعلام النبوة ١٤٠ : هذه أحوال عصمته قبل الرسالة ، وصدّه عن دنس الجاهلية ، فاقضى أن يكون بعد الرسالة أعظم ، ومن الأدناس أسلم ، وكفى بهذه الحال أن يكون من الأصفياء الخيرة إن أمهل ، ومن الأتقياء البررة إن أغفل ، ومن أكبر الأنبياء عند الله تعالى من ارسل مستخلص الفطرة ، عليّ النظرة ، وقد أرسله الله تعالى بعد الاستخلاص ، وطهره من الأدناس ، فانتفت عنه تهم الظنون ، وسلم من ازدراء العيون ، ليكون الناس إلى إجابته أسرع ، وإلى الانقياد له أطوع .

وإليّ نسائل ذلك الحكيم المتأوّل الذي مرّ كلامه ص ٦٥ عن أنّه كيف خصّ محمد ﷺ بالنبوة ، وأبأ بكر بالرحمة ، وعمر بالحق ، وحسب أنّه فتح باباً مرتجاً من المعضلات ، أو أتني بقرني حمار ، أي نبوة تفارق الحق ؟ وأي نبي هو أوضع من صاحب الحق ؟ وأي حق إقتناه عمر لنفسه وعزب عن الرسول ﷺ عرفانه ؟ .

وهلمّ معي إلى طامة أخرى من الزركشي في الإجابة ص ٦٧ ، الذي عدّها فيها من خصائص عائشة : أن رسول الله ﷺ كان يتبع رضاها كلعبها باللعب ، ووقوفه في

(١) دلالات النبوة لابي نعيم ١ : ٥٨ . أعلام النبوة للماوردي ص ١٤٠ . تاريخ الطبري ٢ :

١٩٦ . الكامل لابن الاثير ٢ : ١٤ . عيون الانر لابن سيد الناس ١ : ٤٤ . تاريخ ابن كثير ٢ :

٢٨٧ . الخصاص الكبير ١ : ٨٨ . السيرة الحلبية ١ : ١٣٢ .

وجها لتنظر إلى العبيشة يلعبون . فقال : واستنبط العلماء من ذلك أحكاماً كثيرة فما أعظم بركتها . ا هـ .

أو هل يريد هذا الرجل إثبات مأثرة لعائشة ؟ أو ذكر مزملة لبعليها ؟ وهل كان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يتَّبِع رضاها في الم شروع ؟ أو كان إتباعه أعم من ذلك ؟ « معاذ الله » وهل من الممكن أن يتَّبِع رضاها حتى في نقض ما جاء به هو من الشريعة الآلهية ؟ وأي حكم يستنبط من مثل هذا المدرك الساقط ؟ فمرحباً بالكاتب ، وزه بالعلماء المستنبطين ، وكثر الله أمثال هذه البركات « لاكثرها » .

ثم هل النذير يبيح المحظور ؟ وفي الحديث الشريف قوله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لا نذرفي معصية ولا نذرفيما لا يملك ابن آدم <sup>(١)</sup> .

وقوله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه <sup>(٢)</sup> وقال عقبه بن عامر : إن أخته نذرت أن تمشي حافية غير مختمرة وأنه ذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال : مرها فلتركب ولتختمر <sup>(٣)</sup> .

وعن ابن عباس قال : إن رسول الله ﷺ مرَّ برجل بمكة وهو قائم في الشمس فقال : ما هذا ؟ قالوا : نذر أن يصوم ولا يستظل إلى الليل ولا يتكلم ولا يزال قائماً . قال : ليتكلم وليستظل وليجلس وليتم صومه <sup>(٤)</sup> . وقال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لا نذرا لآ فيما يُبتغى به وجه الله تعالى <sup>(٥)</sup> .

(١) صحيح مسلم ٢ : ١٧ ، سنن أبي داود ٢ : ٨١ ، سنن ابن ماجه ١ : ٦٥٢ ، سنن النسائي ١٩ : ٢٩٠ ،

(٢) صحيح البخاري ٩ : ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، صحيح الترمذي ١ : ٢٨٨ ، سنن ابن ماجه ١ : ٦٥٣ ، سنن أبي داود ٢ : ٧٨ ، سنن النسائي ٧ : ١٧ ، سنن البيهقي ١٠ : ٧٥ .

(٣) سنن ابن ماجه ١ : ٦٥٤ ، سنن النسائي ٧ : ٢٠ ، صحيح الترمذي كما في تيسير الوصول ١٠ : ٢٧٩ ، سنن البيهقي ١٠ : ٨٠ .

(٤) سنن ابن ماجه ١ : ٦٥٥ ، صحيح البخاري ٩ : ٢٤٧ ، سنن ابن داود ٢ : ٧٩ ، سنن البيهقي ١٠ : ٧٥ .

(٥) أخرجه ابن داود كما في تيسير الوصول ٤ : ٢٨١ ، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى



وقال ﷺ : النذر نذران ، فمن كان نذره في طاعة الله فذلك لله وفيه الوفاء ، ومن كان نذره في معصية الله فذلك للشيطان ولا وفاء فيه (١) .

أو ليس من شرط إنعقاد النذر على هذا الرجحان في متعلقه وكونه مما يبتغي به وجه الله ليكون مقرباً إليه سبحانه زلفى ، فيصح للناذر أن يقول : لله علي كذا ؟ فأي رجحان في ضرب المرأة الأجنبية الدف بين يدي الرجل الأجنبي وفي غنائها ورقصها أمامه ؟ إلا أن يقول القائل : إن تلك الجارية أو مسجد النبي الأعظم أباحا لتلك المحظورات . أو الغلو في الفضائل فضائل الخليفة أباح أن تستساغ .

\*( رأى عمر في الغناء ) \*

إن تعجب فعجب أن هذه المهازى تشعركراهة عمر للغناء وقد عدّه العيني في عمدة القاري شرح صحيح البخاري ج ٥ : ١٦٠ نقلاً عن كتاب التمهيد لأبي عمر صاحب الاستيعاب ممن ذهب إلى إباحته في عداد عثمان . و عبد الرحمن بن عوف . و سعد بن أبي وقاص . و عبد الله بن عمر . و معاوية . و عمرو بن العاصي . و النعمان بن بشير . و حسان بن ثابت .

و قال الشوكاني في نيل الأوطار ٨ : ٢٦٦ : قد روي الغناء و سماعه عن جماعة من الصحابة والتابعين ، فمن الصحابة : عمر . كما رواه ابن عبد البر وغيره ، ثم عدّ جمعاً منهم : عثمان . عبد الرحمن بن عوف . أبو عبيدة الجراح . سعد بن أبي وقاص . عبد الله ابن عمر .

وروى المبرّد والبيهقي في المعرفة كما في نيل الأوطار ٨ : ٢٧٢ عن عمر : أنه إذا كان داخلاً في بيته ترنم بالبيت والبيتين . و استدلال الشوكاني بهذا على إباحة الغناء في بعض المواقف يومي إلى أن المراد من الترنم : التغني .

وقال ابن منظور في لسان العرب ١٩ : ٣٧٤ : قد رخص عمر رضي الله عنه في غناء الأعراب .

و يُعرب عن جليلة الحال حديث خوات بن جبير الصحابي قال : خرجنا حُجَّاجاً مع عمر فسرنا في ركب فيهم أبو عبيدة بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف فقال القوم :

غَنَّا من شعر ضرار ، فقال عمر : دعوا أبا عبد الله فليغنَّ من بنيَّات فؤاده . فما زلت أُغَنِّيهم حتى كان السحر ، فقال عمر : ارفع لسانك يا خوات فقد أسحرنا<sup>(١)</sup> .

م- وزاد ابن عساکر في تاريخه ٧ : ١٦٣ : فقال أبو عبيدة : هلمَّ إلي رجل ارجو أن يكون شرّاً من عمر . قال : فتنحَّيت أنا وأبو عبيدة فما زلنا كذلك حتى صلَّينا الفجر . وفي كنز العمال ٧ : ٣٣٦ : كلَّم أصحاب النبيَّ خوات بن جبير أن يغنَّيهم فقال : حتى أستاذن عمر . فاستأذنه فأذن له فغنَّى خوات فقال عمر : أحسن خوات ، أحسن خوات .

وفي حديث رباح بن المعترف قال : إنَّه كان مع عبد الرحمن بن عوف يوماً في سفر فرفع صوته رباح يغني غناء الركبان فقال له عبد الرحمن : ما هذا ؟ قال : غير ما بأس نلهو ونقص رعنا السفر . فقال عبد الرحمن : إن كنتم لابدَّ فاعلين فعليكم بشعر ضرار بن الخطاب ، ويقال : إنَّه كان معهم في ذلك السفر عمر بن الخطاب و كان يغنَّيهم غناء النصب<sup>(٢)</sup> في تاج العروس : النصب ضرب من أغاني الأعراب .

وعن عثمان بن نائل عن أبيه قال : قلنا لرباح بن المعترف : غنَّنا بغناء أهل بلدنا فقال : مع عمر ؟ قلنا : نعم ، فإن نهاك فاتته .

وذكر الزبير بن بكار : أنَّ عمر مرَّ به ورباح يغنَّيهم غناء الركبان<sup>(٣)</sup> فقال : ما هذا ؟ قال عبد الرحمن : غير ما بأس يقصِّر عنا السفر ، فقال : إذا كنتم فاعلين فعليكم بشعر ضرار بن الخطاب « الإصابة ١ : ٥٠٢ » .

وعن السائب بن يزيد قال : بينا نحن مع عبد الرحمن بن عوف في طريق مكة إذ قال عبد الرحمن لرباح : غنَّنا . فقال له عمر : إن كنت آخذاً فعليكم بشعر ضرار بن الخطاب « الإصابة ٢ : ٢٠٩ » .

(١) سنن البيهقي ١٠ : ٢٢٤ ، الاستيعاب ١ : ١٧٠ ، الإصابة ١ : ٥٧٠ ، كنز العمال

٠ ٣٣٥ : ٧

(٢) سنن البيهقي ١٠ : ٢٢٤ ، الاستيعاب ١ : ١٨٦ .

(٣) قال ابن الأعرابي : كانت العرب تنفني بالركباني إذا ركبت وإذا جلست في الألفية وعلى أكثر أحوالها فأحب النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون هجيرام بالقرآن مكان التنفي بالركبان . لسان العرب ١٩ : ٣٣٧ ، تاج العروس ١٠ : ٢٧٣ .

م- وفي لفظ ابن عساكر في تاريخه ٧ : ٣٥ : فقال عمر : ما هذا ؟ فقال عبدالرحمن : ما بأُس بهذا اللهو وتَصِرُ عَنَّا سَفَرَنَا . فقال عمر : إن كنت [الخ].

وعن العلاء بن زياد : إنَّ عمر كان في مسير ففتنني فقال : هلاً زجرتموني إذ الغوت  
« كنز العمال ٧ : ٣٣٥ » .

وعن الحارث بن عبدالله بن عباس : أنَّه بينما هو يسير مع عمر في طريق مكة في خلافته ومعه المهاجرون والأنصار ففرَّتم عمر بيت ، فقال له رجلٌ من أهل العراق ليس معه عراقيٌ غيره : غيرك فليقلها يا أمير المؤمنين ! فاستحى عمر و ضرب راحلته حتى انقطعت من الركب . أخرجه الشافعي والبيهقي كما في الكنز ٧ : ٣٣٦ .

هذا عمر وهذا رأيُه وهذه سيرته في الغناء ، فهل من المعقول أن يهابه المغنُّون فيجفلون عَمَّا كانوا يقترفونه ، ويسمعه النبي ﷺ ولا يتعجَّج ؟ و يرى أنَّ الشيطان يفرق من عمر ، ولا يفرق منه ؟ المستعاذ بك يا الله .

م- وقد تروى هذه المنقبة الموهومة لعثمان فيما أخرجه أحمد ، في مسنده ٤ : ٣٥٣ من طريق ابن أبي أوفى قال : استأذن أبو بكر رضي الله عنه على النبي ﷺ وجارية تضرب بالدف فدخل ، ثمَّ استأذن عمر رضي الله عنه فدخل ، ثمَّ استأذن عثمان رضي الله عنه فأمسكت قال : فقال رسول الله ﷺ إنَّ عثمان رجلٌ حيي .

و أخرجه في ص ٣٥٤ باسناد آخر بلفظ : كانت جارية تضرب بالدف عند رسول الله ﷺ فجاء أبو بكر ثمَّ جاء عمر ثمَّ جاء عثمان رضي الله عنهم فأمسكت فقال . الخ . و سنوَّفك على حياة عثمان حتى تعرف صحَّة هذا الحديث أيضاً ] .

ثمَّ لتتوجَّه إلى شاعر النيل المشبَّه دِرَّةً عمر بعضا موسى التي كانت معجزة قاهرة لنبيِّ معصوم أبطل بها الباطل ، وأقام الحقَّ فقال كما مرَّ في ص ٦٦ :

أغنت عن الصارم المصقول دِرَّتَه \* فكم أخافت غويَّ النفس عاتبها  
كانت له كعصا موسى لصاحبها \* لا ينزل البطل مجتازاً بوادبها

فنسأل الرجل عن وجه الشبه بين تلك العصا وبين هذه الدِرَّة التي قيل فيها : لعلَّ دِرَّتَه لم يسلم من خفتها إلا القلائل من كبار الصحابة ، وكانت الدِرَّة في يده على الدوام أنَّى سار ، وكان الناس يهابونها أكثر ممَّا تخيفهم السيوف ، وكان يقول : أصبحت

أضرب الناس ليس فوقى أحدٌ إلّا ربّ العالمين<sup>(١)</sup> فقليل بعده : لِدِرّة عمر أهيب من سيف الحجّاج كما في عاضرة السكتواري ص ١٦٩ .

فما وجه الشبه بين عصا نبيّ معصوم و بين درّة انسان لم يسلم منها إلّا القلائد من كبار الصحابة ؟ أهى تشبهها حين ضرب صاحبها النساء الباقيات على بنت رسول الله ﷺ وأخذ ﷺ بيده وقال : مه يا عمر ؟ غ : ١٥٩ : ٦ ط<sup>(٢)</sup> .

أم حين ضرب أم فروة بنت أبي قحافة حين بكت على أبيها ؟ غ : ١٦١ : ٦ .

أم حين ضرب تميم الداري لاتبائه الصلّاة بعد العصر وهي سنّة ؟ غ : ١٨٣ : ٦ .

أم حين ضرب المنكدر وزيد الجهني وآخرين للصلّاة بعد العصر ؟ ، ، ، .

أم حين ضرب في المجزرة كلّ من اشترى اللحم لأهله يومين متتابعين ؟ غ : ٢٦٧ : ٦ .

أم حين ضرب رجلاً أتى بيت المقدس واتبائه سنّة ؟ غ : ٢٧٨ : ٦ .

أم حين ضرب الصائمين في رجب وصومه سنّة مؤكّدة ؟ غ : ٢٨٢ : ٦ .

أم حين ضرب سائلاً عن آية من القرآن لا يعرف مفزاها ؟ غ : ٢٩٠ : ٦ .

أم حين ضرب مسلماً أصاب كتاباً فيه العلم ؟ غ : ٢٩٧ : ٦ .

أم حين ضرب مسلماً إقتنى كتاباً لدانيال ؟ غ : ٢٩٨ : ٦ .

أم حين ضرب من كنى بأبي عيسى ؟ غ : ٣٠٨ : ٦ .

أم حين ضرب سيّد ربيعة من غير ذنب أتى به ؟ غ : ١٥٧ : ٦ .

أم حين ضرب معاوية من دون أن يقترب إنمّا ؟ كما في تاريخ ابن كثير ٨ : ١٢٥ .

أم حين ضرب أبا هريرة لاتباعه أفراساً من ماله ؟ غ : ٢٧١ : ٦ .

أم حين ضرب من صام دهرأ ؟ غ : ٣٢٢ : ٦ .

إلى مواقف لاتحصى . فانظر الى من تتوجّه قارصة الرجل في قوله : فكم أخافت غويّ النفس عاتبها .

و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ، ويشهد الله على ما في قلبه هو الدّ الخصام . البقرة : ٢٠٤ .

(١) محاضرات الخضري ٢ : ١٥ ، الغلفاء للنجاو ص ١١٣ ، ٢٣٩ .

(٢) غ : رمز كتابنا هذا (الفدير) في جميع الاجزاء .

## - ٤ -

## كرامات عمر الأربع

١ - لَمَّا فَتَحَ عُمَرُ مِصْرَ أَتَى أَهْلَهَا إِلَى عُمَرَوِ بْنِ الْعَاصِ حِينَ دَخَلَ بُوْنةَ مِنْ أَشْهُرِ الْعِجَمِ فَقَالُوا لَهُ : أَيُّهَا الْأَمِيرُ إِنَّ لَنِلْنَا هَذَا سَنَةً لَا يَجْرِي إِلَّا بِهَا . فَقَالَ لَهُمْ : وَمَا ذَاكَ ؟ فَقَالُوا لَهُ : إِنَّا إِذَا كَانَتْ ثَلَاثُ عَشْرَةَ لَيْلَةً نَحْوًا مِنْ هَذَا الشَّهْرِ عَمَدْنَا إِلَى جَارِيَةِ بَكْرِيْنَ أَبُوبِهَا فَأَرْضَيْنَا أَبَاهَا وَحَمَلْنَا عَلَيْهَا مِنَ الْحَلِيِّ وَالثِّبَابِ أَفْضَلَ مَا يَكُونُ نَمَّ الْقَيْنَاهَا فِي النَّيْلِ فَقَالَ لَهُمْ عُمَرَوُ : إِنَّ هَذَا شَيْءٌ لَا يَكُونُ فِي الْإِسْلَامِ وَإِنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ، فَأَقَامُوا بُوْنةَ وَأَبِيبَ وَمَسْرَى ، لَا يَجْرِي قَلِيلًا وَلَا كَثِيرًا فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرَاؤُكَ قَدْ أَصَبْتَ بِالَّذِي فَعَلْتَ إِنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا قَبْلَهُ ، وَكَتَبَ إِلَى عُمَرَوِ : إِنِّي قَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكَ بَطَاقَةً دَاخِلَ كِتَابِي هَذَا إِلَيْكَ فَأَلْقُهَا فِي النَّيْلِ إِذَا وَصَلَ كِتَابِي إِلَيْكَ فَلَمَّا قَدَّمَ كِتَابَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى عُمَرَوِ بْنِ الْعَاصِ فَادَّا فِيهَا مَكْتُوبٌ :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عُمَرَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى نَيْلِ مِصْرَ : أَمَّا بَعْدُ : فَإِنْ كُنْتَ إِثْمًا تَجْرِي مِنْ قَبْلِكَ فَلَا تَجْرِي ، وَإِنْ كَانَ اللَّهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ هُوَ مَجْرِيكَ فَنَسَأُ اللَّهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ أَنْ يَجْرِيكَ وَفِي لَفْظِ الْوَاقِدِيِّ : فَإِنْ كُنْتَ مَخْلُوقًا لَا تَمْلِكُ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَأَنْتَ تَجْرِي مِنْ قَبْلِ نَفْسِكَ وَبَأْمَرِكَ فَانْقَطِعْ وَلَا حَاجَةَ لَنَا بِكَ ، وَإِنْ كُنْتَ تَجْرِي بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ فَاجْرِ كَمَا كُنْتَ ، وَالسَّلَامُ .

فَأَلْقَى الْبَطَاقَةَ فِي النَّيْلِ قَبْلَ يَوْمِ الصَّلِيبِ بِشَهْرٍ فَقَدْتِهَا أَهْلُ مِصْرَ الْجَلَاءِ وَالْخُرُوجِ فَإِنَّهُ لَا تَقُومُ مَصْلَحَتُهُمْ فِيهَا إِلَّا بِالْنَيْلِ فَلَمَّا أَلْقَى الْبَطَاقَةَ أَصْبَحُوا يَوْمَ الصَّلِيبِ وَقَدْ أَجْرَاهُ اللَّهُ تَعَالَى سِتَّةَ عَشَرَ ذِرَاعًا فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَطَعَ اللَّهُ تِلْكَ السَّنَةَ عَنْ أَهْلِ مِصْرَ إِلَى الْيَوْمِ .

٢ - قَالَ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ : وَقَعَتِ الزَّلْزَلَةُ فِي الْمَدِينَةِ فَضْرَبَ عُمَرَ الدِّرَّةَ عَلَى الْأَرْضِ وَقَالَ : اسْكُنِي بَاذَنَ اللَّهِ . فَسَكَنْتِ وَمَا حَدَّثَتِ الزَّلْزَلَةُ بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ ذَلِكَ .

٣ - فِي تَفْسِيرِ الرَّازِيِّ : وَقَعَتِ النَّارُ فِي بَعْضِ دُورِ الْمَدِينَةِ فَكَتَبَ عُمَرُ عَلَى خُرْفَةٍ : يَا نَارُ اسْكُنِي بَاذَنَ اللَّهِ . فَأَلْقَوْهَا فِي النَّارِ فَانْطَفَأَتْ فِي الْحَالِ .

٤ - فِي مُحَاضَرَةِ الْأَوْءَالِ لِلْسَّكْتَوَارِيِّ : أَوَّلُ زَلْزَلَةٍ كَانَتْ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةَ عَشْرِينَ

من الهجرة في خلافة عمر رضي الله عنه ف ضرب أمير المؤمنين رضي الله عنه برمحه قائلاً يا ارض اسكني ، ألم أعد عليك ؟ فسكنت . فكان من جملة كرامته ، فظهرت له كرامات أربعة في العناصر الأربعة : تصرف في عنصر التراب والماء في قصة رسالته الى نيل مصر . وفي الهواء في قصة سارية الجبل : و في النار في قصة احتراق قرية رجل حين كلفه أن يغير اسمه فأبى وكان اسمه يتعلّق بالنار كالشهاب والقبس و الثاقب كما ذكر في تبصرة الأدلة ودلائل النبوة .

راجع فتوح الشام للواقدي ٢ : ٤٤ ، تفسير الرازي ٥ : ٤٧٨ ، سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٥٠ ، الرياض النضرة ٢ : ١٢ ، تاريخ ابن كثير ٧ : ١٠٠ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٨٦ ، محاضرة الأوائل للسكتواري ص ١٦٨ ، خزانة الاسرار ص ١٣٢ تاريخ القرماني هامش الكامل ١ : ٢٠٣ ، الروض الفائق ص ٢٤٦ ، الفتوحات الاسلاميّة ٢ : ٤٣٧ ، نور الابصار ص ٦٢ ، جوهرة الكلام للقراغولي الحنفي ص ٤٤ .

قال الأميني : أمّا رواية النيل فراويها الوحيد هو عبدالله بن صالح المصري أحد الكذابين الوضاعين كما مرّ في الجزء الخامس ص ٢٣٩ ط ٢ قال أحمد بن حنبل : كان أوّل أمره متماسكاً ثمّ فسد بآخره ، وقال أحمد بن صالح : متهم ليس بشيء ، وقال صالح جزرة : كان ابن معين يوثقه وهو عندي يكذب في الحديث ، وقال النسائي : ليس بثقة ، وقال ابن المديني : لأروني عنه شيئاً ، وقال ابن حبان : كان في نفسه صدوقاً إنّما وقعت المناكير في حديثه من قبل جاري له فسمعت ابن خزيمة يقول : كان له جاري كان بينه وبينه عداوة كان يضع الحديث على شيخ أبي صالح ويكتبه بخطّه يشبه خطّ عبدالله و يرميه في داره بين كتبه فيتوهم عبدالله أنّه خطّه فيحدث به ، وقال ابن عدي : يقع في أسانيده ومتونه غلط ولا يعتمد .

قامت القيامة على عبدالله بهذا الخبر الذي قال عن جابر مرفوعاً : إنّ الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين ، واختار من أصحابي أربعة : أبابكر وعمر و عثمان وعلياً فجعلهم خير أصحابي وأصحابي كلّهم خير . ثمّ ذكر أقوال الحفاظ في بطلان هذا الحديث وأنّه موضوع . راجع ميزان الاعتدال ٢ : ٤٦ .

فالرواية مكذوبة اختلقتها يد الغلو في الفضائل ، وإن كنّا لانتاقل في إمكان

خضوع النبل لتلكم الكتابة ، فيكون معجزة للإسلام لمسيس حاجة القوم إلى مثلها الحدانة عهدهم بالإسلام .

وأما ماجاء به الرازي من حديث الزلزلة فلم يوجد في حوادث عهد عمر لا مسنداً ولا مراسلاً ، ولم يذكره قط مؤرخ ضليع ، ولم يخرج الحفظ حتى ينظر في إسناده . وقوله : وما حدثت الزلزلة بالمدينة بعد ذلك ، فكرامة مكذوبة يكذب بها التاريخ ، وقد وقعت الزلزلة بعد ذلك غير مرة فقد وقعت زلزلة عظيمة بالحجاز سنة ٥١٥ فتضعض بسببها الركن اليماني وتهدم بعضه وتهدم بهاشي ، من مسجد رسول الله ﷺ كما ذكره ابن كثير في تاريخه ١٢ : ١٨٨ .

وحدثت بالمدينة زلزلة عظيمة ليلاً واستمرت أياماً وكانت تزلزل كل يوم و ليلة قدر عشر نوبات وذلك سنة ٦٥٤ و قصتها طويلة توجد في تاريخ ابن كثير ١٣ : ١٨٨ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ .

واعطف على مقاله الرازي قول السكتواري من أنها أوّل زلزلة كانت في الإسلام سنة عشرين من الهجرة . فقد وقعت سنة ست من الهجرة الشريفة كما في تاريخ الخميس ١ : ٥٦٥ فقال النبي ﷺ : إن الله عز وجل يستعقبكم فاعتبوه .

وأما حديث قول عمر : يا سارية الجبل الجبل . فقال السيد محمد بن درويش الحوت في أسنى المطالب ص ٢٦٥ : هو من كلام عمر قاله على المنبر حين كشف له عن سارية وهو بنهاوند من أرض فارس ، روى قصته الواحدي والبيهقي بسند ضعيف وهم في المناقب يتوسعون . اهـ .

كنّا نرى السيد ابن الحوت غير منصف في حكمه على الحديث بالضعف وإنه كان حقاً عليه الحكم بالوضع إلى أن أوقفنا السير على تصحيح ابن بدران ( المتوفى ١٣٤٦ ) إياه فيما علق عليه في تاريخ ابن عساكر ٦ ص ٤٦ بعد ذكر الحديث من طريق سيف بن عمر ، فوجدنا ابن الحوت عندئذ أنه جاء باحدى بنات طبق في حكمه ذلك ، مأجراً ابن بدران على هذا التعمويه والدجل ، أليست بين يديه أقوال أعلام قومه حول سيف بن عمر ؟ أم ليسوا أولئك الحفاظ رجال الجرح والتعديل في كل إسناد ؟ قال ابن حبان : كان سيف بن عمر يروي الموضوعات عن الانبياء . وقال : قالوا : إنه كان يضع الحديث واتهم

بالزندقة . وقال الحاكم : اتهم بالزندقة وهو في الرواية ساقط ، وقال ابن عدي : بعض أحاديثه مشهورة وعامتها منكورة لم يتابع عليها . وقال ابن عدي : عامة حديثه منكر . وقال البرقاني عن الدارقطني : متروك . وقال ابن معين : ضعيف الحديث فليس خير منه . وقال أبو حاتم : متروك الحديث يشبه حديثه حديث الواقدي . وقال أبو داود : ليس بشيء . وقال النسائي : ضعيف . وقال السيوطي : وضاع ؛ وذكر حديثاً من طريق السري بن يحيى عن شعيب بن إبراهيم عن سيف فقال : موضوع ، فيه ضعف أشدهم سيف .

راجع ميزان الاعتدال ١ : ٤٣٨ ، تهذيب التهذيب ٤ : ٢٩٥ ، اللآلئ المصنوعة ١ : ١٥٧ ، ١٩٩ ، ٤٢٩ .

و أمّا إحتراق القرية باباء الرجل عن تغيير اسمه فخرافةٌ يأبأها الشرع والعقل والمنطق ، إن ما تقدم في الجزء السادس ص ٣٠٨ - ٣١٥ ط ٢ من آراء الخليفة الخاصة به في الأسماء والكنى - ومن جرأها غير كنى رجال كذاهم رسول الله ﷺ و أسماء آخرين سمأهم بها هو ﷺ بحجة داحضة من أن رسول الله ﷺ مات وغفرله ونحن لا ندري ما يفعل بنا - يستدعي ألا يحتل في أمثال ذلك لأن يعذب الله قرية آمنة مطمأنة لعدم إمتثال صاحبها بما يقوله الخليفة دون أمر مباح ، وهو من الظلم الفاحش لما احترق فيها من أبرياء وتلفت من أموال ، ولو وقفت بمطلع الأكمة من تلك القرية المضطربة لبكيت على الرضع والبهايم بكاء الشكلى ، نحاشي ربنا الحكم العدل عن مثل ذلك ، ونحاشي أعلام الأمة عن قبول هذه المخاريق المخزية . قاتل الله الحب ، ماذا يفعل ويفعل ويختلق ؟ .

-٥-

### تسمية عمر بأمر المؤمنين

قال الواقدي : حدثنا أبو حمزة<sup>(١)</sup> يعقوب بن مجاهد عن محمد بن إبراهيم عن أبي عمر و قال : قلت لعائشة : من سمى عمر الفاروق أمير المؤمنين؟ قالت : النبي ﷺ قال : أمير المؤمنين هو . ذكره ابن كثير في تاريخه ٧ : ١٣٧ .

قال الأميني : كان أبو حمزة قاصاً يقص فراقه أن يكذب على رسول الله ﷺ

(١) كذا في تاريخ ابن كثير والصحيح : أبو حمزة . بفتح المهملتين بينها معجزة ساكنة .



و علي حليلته أم المؤمنين لإرضاء مستمعيه بافتعال منقبة لعمر ذا هلاً عن أن التاريخ يكذب به ويكشف عن سوء ته ولوبعد حين .

أخرج الحاكم من طريق ابن شهاب قال : أن عمر بن عبدالعزيز سأل أبا بكر ابن سليمان بن أبي خيثمة لأي شيء كان يكتب من خليفة رسول الله ﷺ في عهد أبي بكر رضي الله عنه ؟ ثم كان عمر يكتب أولاً من خليفة أبي بكر ، فمن أول من كتب من أمير المؤمنين ؟ فقال : حدثتني الشفاء وكانت من المهاجرات الأول : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى عامل العراق بأن يبعث إليه رجلين جليدين يسألهما عن العراق وأهله فبعث عامل العراق بليدين ربيعة وعدي ابن حاتم فلما قدما المدينة أناخا راحلتيهما بفناء المسجد ثم دخلا المسجد فاذاهما بعمر بن العاص فقالا : استأذن لنا يا عمرو ! علي أمير المؤمنين ، فقال عمرو : أنتم والله أصبتما اسمه ، هو الأمير ونحن المؤمنون ، فوثب عمرو فدخل علي أمير المؤمنين . فقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين ! . فقال عمر : ما بدالك في هذا الاسم يا ابن العاص ، ربي يعلم لتخرجن مما قلت . قال : ان ليدين ربيعة وعدي بن حاتم قد ما فأناخا راحلتيهما بفناء المسجد ثم دخلا علي فقالا لي : استأذن لنا يا عمرو ! علي أمير المؤمنين فهما والله أصابا اسمك ، نحن المؤمنون وأنت أميرنا ، قال : فمضى به الكتاب من يومئذ .

أخرجه الحاكم في المستدرك و صححه . وقال الذهبي في تلخيص المستدرك : صحيح . وقال السيوطي في شرح شواهد المغني ص ٥٧ : رويناه بسند صحيح ان ليدين ربيعة وعدي بن حاتم هما اللذان سميا عمر بن الخطاب أمير المؤمنين حين قدما عليه من العراق . وذكر القصة في تاريخ الخلفاء ص ٩٤ .

وأخرج الطبري في تاريخه ٥ : ٢٢ بالاسناد عن حسان الكوفي قال : لما ولي عمر قيل : يا خليفة خليفة رسول الله ، فقال عمر رضي الله عنه : هذا أمر يطول كل ما جاء خليفة قال : يا خليفة خليفة خليفة رسول الله ، بل أنتم المؤمنون وأنا أميركم فسمي أمير المؤمنين .

وقال ابن خلدون في مقدمة تاريخه ص ٢٢٧ : أتفق أن دعا بعض الصحابة عمر رضي الله عنه : يا أمير المؤمنين ؛ فاستجسسه الناس واستصوبوه ودعوه به ، يقال : إن أول

من دعا بذلك عبد الله بن جحش ، وقيل : عمرو بن العاصي ، والمغيرة بن شعبة وقيل : بريد جاء بالفتح من بعض البعوث ودخل المدينة وهو يسأل عن عمر ويقول : أين أمير المؤمنين ؟ وسمعها أصحابه فاستحسنوه وقالوا : أصبت والله اسمه إنه والله أمير المؤمنين حقاً ، فدعوه بذلك وذهب لقباً له في الناس ، وتوارثه الخلفاء من بعده سمة لا يشاركون فيها أحد سواهم إلا سائر دولة بني أمية . ا هـ .

فصرح هذه القول أن عمر نفسه ما كانت له سابقة علم بهذا اللقب لاعتزال رسول الله ﷺ ولا عن غيره ، ولذلك استغربه وقال : ربّي يعلم لتخرجن ممّا قلت . ولا كان عمرو بن العاصي يعلم ذلك ولذلك نسب الإصابة بالتسمية إلى الرجلين ونحت لهما من عنده ما يبرّرهما . ولا كانت عند الرجلين - اللذين صحّ كما مرّ أنّهما هما اللذان سمياه - إثارة من علم بما جاء به ابن كثير وإنما هو شيء جرى على لسانهما ، ثم اعطف نظرة ثانية على كلمة ابن خلدون المقررة للخلاف في أوّل من سمّاه بأمر المؤمنين ولم يذكر فيه قولاً بأنّ الرسول ﷺ هو الذي سمّاه ، وصرح رواية الطبري أنّ عمر هو الذي رأى هذه التسمية .

نعم : إنّ الذي سمّاه رسول الله ﷺ أمير المؤمنين هو مولانا عليّ عليه السلام ، أخرج أبو نعيم في حلية الأولياء ١ : ٦٣ بإسناده عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : يا أنس ! اسكب لي وضوءاً . ثم قام فصلى ركعتين . ثم قال : يا أنس ! أوّل من يدخل عليك من هذا الباب أمير المؤمنين ، وسيد المسلمين ، وقائد الغر المحجلين ، وخاتم الوصيين ، قال أنس : قلت : أللهم اجعله رجلاً من الأنصار وكنتمته إذ جاء عليّ فقال : من هذا يا أنس ؟ فقلت : عليّ ، فقام مستبشراً فاعتنقه ثم جعل يمسح عرق وجهه بوجهه ، ويمسح عرق عليّ بوجهه . قال عليّ : يا رسول الله ! لقد رأيتك صنعت شيئاً ما صنعت به من قبل ؟ قال : وما يمنعني وأنت تؤدّي عني ، وتسمعهم صوتي ، وتبين لهم ما اختلّفوا فيه بعدي . وأخرج ابن مردويه من طريق ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ في بيته فغدا عليه عليّ بن أبي طالب كرّم الله وجهه بالغداة أن لا يسبقه إليه أحد فدخل فإذا النبي ﷺ في صحن البيت فإذا رأسه في حجر دحية بن خليفة الكلبي فقال : السلام عليك ، كيف أصبح رسول الله ؟ قال : بخير يا أخا رسول الله ! فقال عليّ : جزاك الله عنا خيراً أهل البيت

فقال له دحية : إِنِّي لَأُحِبُّكَ وَإِنَّ لَكَ عِنْدِي مَدْحَةً أَزْفُهَا لَكَ ، أَنْتَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَ قَائِدُ الْغُرِّ الْمُحِبِّينَ . الخ . وفيه : فَأَخَذَ رَأْسَ النَّبِيِّ ﷺ فَوَضَعَهُ فِي حَجَرِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَا هَذِهِ الْهَمْمَةُ ؟ فَقَالَ عَلِيٌّ بِمَا جَرَى ، فَقَالَ : يَا عَلِيُّ لَمْ يَكُنْ دَحِيَّةً وَلَكِنْ كَانَ جَبْرَائِيلُ سَمَّاكَ بِاسْمِ سَمَّاكَ اللَّهُ بِهِ .

وأخرج الحافظ أبو العلاء الحسن بن أحمد العطار من طريق ابن عباس في حديث : قَالَ ﷺ : يَا أُمَّ سَلَمَةَ ! أَشْهَدُكَ وَأَسْمَعُكَ هَذَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ . الحديث مرتين بتمامه في الجزء السادس ص ٨٠ ط ٢ .

وأخرج الطبراني في معجمه من طريق عبد الله بن عليم الجهني مرفوعاً : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْحَى إِلَيَّ فِي عَلِيٍّ ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي أَنَّهُ سَيِّدُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَ إِمَامُ الْمُتَّقِينَ ، وَقَائِدُ الْغُرِّ الْمُحِبِّينَ .

وتعضد هذه الأحاديث وتؤكد ها عدَّة أحاديث منها ما أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ، من طريق ابن عباس قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا أَنْزَلَ اللَّهُ آيَةً فِيهَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا وَعَلِيٌّ رَأْسُهَا وَأَمِيرُهَا .

وفي لفظ الطبراني وابن أبي حاتم : إِلَّا وَعَلِيٌّ أَمِيرُهَا وَ شَرِيفُهَا ، وَلَقَدْ عَاتَبَ اللَّهُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ فِي غَيْرِ مَكَانٍ وَمَا ذَكَرَ عَلِيًّا إِلَّا بِخَيْرٍ<sup>(١)</sup> .

ومنها ما أخرجه الخطيب والحاكم وصححه من طريق جابر بن عبد الله قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْحَدِيثِ وَهُوَ آخِذٌ بِعَلِيٍّ يَقُولُ : هَذَا أَمِيرُ الْبَرَّةِ ، وَقَاتِلُ الْفَجْرَةِ ، مَنْصُورٌ مِنْ نَصْرِهِ ، مَخْذُولٌ مِنْ خِذْلِهِ<sup>(٢)</sup> .

وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس كما في تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١١٥ ، ونور الأبصار ص ٨٠ ، وأخرجه شيخ الإسلام العمومي من طريق عبد الرحمن بن سهران في فرائد السمطين ، وذكره ابن حجر في الصواعق نقلاً عن الحاكم وحرَّفه

(١) راجع حلية الأولياء ١ : ٦٤ ، الرياض النضرة ٢ : ٢٠٦ ، كفاية الكنجي ص ٥٤ ، تذكرة البسط ص ٨ ، دور السطين لجمال الدين الزرندى ، الصواعق لابن حجر ص ٧٦ ، كنز العمال ٦ : ٢٩١ ، تاريخ الخلفاء ص ١١٥ .

(٢) تاريخ الخطيب البغدادي ٢ : ٣٧٧ ، ج ٢١٩ ، مستدرک الحاكم ٣ : ١٢٩ .

وجعل مكان أمير البررة : إمام البررة . حيّا الله الأمانة .  
ومنها ما أخرجه ابن عدي في كامله من طريق عليّ : إن النبي ﷺ قال : عليّ  
يعسوب<sup>(١)</sup> المؤمنين ، والمال يعسوب المنافقين ، وفي رواية : يعسوب الظلمة ، وفي رواية  
يعسوب الكفار . ذكره الدميري في حياة الحيوان ٢ : ٤١٢ ، وابن حجر في الصواعق  
٧٥ ، وقال الدميري : ومن هنا قيل لأمر المؤمنين عليّ كرم الله وجهه : أمير النحل .  
ومنها قول عليّ : أنا يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الكفار ، وفي لفظ : المنافقين .  
وفي لفظ : الفجار . نهج البلاغة ٢ ، ٢١١ ، تاج العروس ١ : ٣٨١ .  
هذه هي الحقيقة الراهنة لكن القوم نحتوا تجاهها بقضاء من الغلو في الفضائل ما  
ما عرفته من رواية القصص أبي حنزة .

## - ٦ -

## عمر لا يحب الباطل

أخرج أبو نعيم في حلية الأولياء ٢ : ٤٦ من طريق الأسود بن سريع قال : أتيت  
النبي ﷺ فقلت : قد حمدت ربي بمحامد ومدح وإياك . فقال : إن ربك عز وجل  
يحب الحمد . فجعلت أنشده ، فاستأذن رجل طويل أصلع فقال لي رسول الله ﷺ :  
اسكت فدخل فتكلم ساعة ثم خرج فأنشدته ثم جاء فسكتني النبي ﷺ فتكلم ثم  
خرج ، ففعل ذلك مرتين أو ثلاثاً فقلت : يا رسول الله ! من هذا الذي أسكتني له ؟ فقال :  
هذا عمر ، رجل لا يحب الباطل .

ومن طريق آخر عن الأسود التميمي قال : قدمت على النبي ﷺ فجعلت أنشده  
فدخل رجل أفتى<sup>(٢)</sup> فقال لي : امسك . فلم أخرج قال : هات . فجعلت أنشده فلم ألبث  
أن عاد فقال لي : امسك . فلم أخرج قال : هات . فقلت : من هذا يا نبي الله الذي إذا دخل  
قلت : امسك ، وإذا خرج قلت : هات ؟ قال : هذا عمر بن الخطاب وليس من الباطل  
في شيء .

و من طريق آخر عن الأسود قال : كنت أنشده ﷺ ولا أعرف أصحابه حتى

(١) يعسوب : الأمير . الرئيس .

(٢) أفتى : أوقف وسط قصته وضايق منخرا .

جاء رجلٌ بعيد ما بين المناكب أصلعٌ ؛ فقيل : أسكت أسكت . قلت : وإنك لاه من هذا الذي أسكت له عند النبي ﷺ ؛ فقيل : عمر بن الخطاب ، عرفت والله بعد أن كان يهون عليه لو سمعني أن لا يكلمني حتى يأخذ برجلي فيسحبني إلى البقيع .  
قال الأُميني : هل علمت رواية السوء ، بالذي تلو كمين أشداقها ؛ أم درت فتعمدت ؛ أم أن حبَّ عمر والمغلاة في فضائله أعميهم عن تبعات هذا القول الشائن ؛ إنَّها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور .

يقول القائل : إنَّ ما أراد انشاده محامدٌ و مدحٌ لله لرسوله فيجيزه رسول الله ﷺ ويقول : إنَّ ربك عزَّ وجلَّ يحبُّ الحمد . فأبطل في هذا حتى يبغضه عمر ؛ ولو كان باطلاً ؛ لمنعه رسول الله ﷺ قبل عمر ، وأي نبي هذا يتقي رجلاً من أمته ولا يتقي الله ؛ وكيف خشي الرجل أن يسحبه عمر برجله إلى البقيع ولم يخش رسول الله ﷺ أن يفعل به ذلك أو يأمر فيفعل به ؛ أو أن عمر ما كان يميز بين الحقِّ و الباطل فيحسب أن كل ما ينشد من الباطل ، فيجاريه النبي ﷺ على مزعمة ؛ فهل عليم الراوي أو المؤلف بهذه المفاسد ، أو لا ؟ .  
فان كان لا يدري فتلك مصيبةٌ \* وإن كان يدري فالمصيبة أعظمُ

- ٧ -

### الملائكة تكلم عمر بن الخطاب

أخرج البخاري في كتاب المناقب باب مناقب عمر عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ : لقد كان فيمن قبلكم من بني اسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء فان يكن من أممي منهم أحد فممر .

وأخرج في الصحيح بعد حديث غار عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ : إنَّه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون إن كان في أممي هذه منهم فانه عمر بن الخطاب أسلفنا ألفاظ هذه الرواية في الجزء الخامس ٤٢-٤٦ ط ٢ ، ومرَّ هناك عن القسطلاني قوله : ليس قوله «فان يكن» للترديد للتأكيد بل كقولك : إن يكن لي صديق ففلان إذ المراد اختصاصه بكمال الصداقة لانفي الأصدقاء . الخ .

قال الأُميني : أنا لست أدري ما الغاية في حديث الملائكة مع عمر ؛ أهى محض

إنسانه باختلاف المَلِك إليه وتكليمه إياه؟ أم هي إقالة عشراته، و تسديد خطاه، وردّ أخطائه، وتعليمه ما لم يعلم؟ حتى لا يكون خليفة المسلمين خلواً عن جواب مسألة، صرفاً عن حلّ معضلة، ولا يفتي بخلاف الشريعة المطهرة، ولا يرمي القول على عواهنه؛ إن كانت للمحادثة المزعومة غاية معقولة فهي هذه لا غيرها، إذن فراجع الجزء السادس و تتبّع الخطى، و تَرَوْ في الأخطاء، واسمع ما لا يعني، وانظر إلى التافهات، وعندنا أضعاف ما هنالك لعلّ بعض الأجزاء الآتية يتكفّل بعضها إنشاء الله تعالى، فهل هذا المَلِك طيلة صدور ما في نواذر الأثر في الجزء السادس منه كان في سنةٍ عن أداء وظيفته؟ أو كان ما يصدر خافياً عليه؟ أو أن الاستبداد في الرأي كان يحول بينهما؟ أو أن الملك في حكمه وترحاله قد يتأخّر عن الأوبة إليه؟ فيقع ما يقع في غيبته، أو أن القصة مفتعلة لا مقل لها في مستوى الصحة؟ وهذه أقوى الوجوه ولعله غير خاف على البخاري نفسه لكنّه ...

- ٨ -

### قرطاس في كفن عمر

إنّ الحسن والحسين دخلا على عمر بن الخطاب وهو مشغول ثمّ انتبه لهما فقام فقبلهما ووهب لكل واحد منهما ألفاً فرجما فأخبرا أباهما فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: عمر نور الاسلام في الدنيا وسراج أهل الجنة في الجنة. فرجعا إلى عمر فحدثاه فاستدعي دواة وقرطاساً وكتب: حدثني سيّد شباب أهل الجنة عن أبيهما عن رسول الله ﷺ أنّه قال كذا وكذا، فأوصى أن يجعل في كفنه ففعل ذلك فأصبحوا وإذا القرطاس على القبر وفيه: صدق الحسن والحسين وصدق رسول الله.

قال الأميني: بلغ هذه القصة الخيالية من الخرافة حدّاً ذكرها ابن الجوزي في الموضوعات كما في تحذير الخواص للسيوطي صفحة ٥٣ فقال: والعجب من هذا الذي بلغت به الوقاحة إلى أن يصنّف مثل هذا وما كناه حتى عرضه على أكابر الفقهاء فكتبوا عليه تصويب هذا التصنيف. ١٠ هـ.

قاتل الله الغلو في الفضائل فأنه شوّه سمعة أكابر الفقهاء، كما سوّه صحيفة التاريخ، وقبح وجه التأليف.

## - ٩ -

## لسان عمر و قلبه

أخرج إمام الحنابلة أحمد في المسند ٢ : ٤٠١ عن نوح بن ميمون عن عبد الله بن عمر العمري عن جهم بن أبي الجهم عن مسور بن المخزومة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ** .

قال الأُميني : أمّا قلب الرجل فلا صلة لنا به لأنّ ما فيه من السرائر لا يعلمه إلا الله ، نعم ربّما ينمّ عنه ما جرى على لسانه ، وإن شئت فسائل الامام أحمد أكان الحقّ على لسان عمر لمّا جابه رسول الله ﷺ بقوله الفظّ حين أراد الكتف والدواة ليكتب للمسلمين كتاباً لا يضلّون بعده ؟ فحال بينه وبين ما اراده من هداية الأُمّة ، و مهما كانت الكلمة القارصة فإنّ رسول الله ﷺ منزّهٌ عنها في كلّ حين فلا يغلبه الوجع ، ولا يهجر من شدّة ما به ، ولا سيّما وهو في صدد تبليغ ما به من الهداية والصون عن الضلال ، وما ينطق عن الهوى إن هو إلاّ وحيّ يوحى . وانتظر لهذه الجملة بحثاً ضافياً إنشاء الله تعالى .

أم كان الحقّ على لسانه في المائة مورداً التي أخطأ فيها جمعاء ؟ وقد فصلنا ها تفصيلاً في نوادر الأثر من الجزء السادس ، وقد اتخذناها مقياساً لمعرفة حال هذه الرواية وأمّثالها ممّا نسجته يد الغلوّ في الفضائل .

أضف إلى هذا ما في سنده من الضعف فإنّ فيه :

نوح بن ميمون . قال ابن حبان : ربّما أخطأ<sup>(١)</sup> وفيه :

عبد الله بن عمر العمري . قال أبو زرعة عن أحمد إمام الحنابلة : أنّه كان يزيد في الأسانيد ويخالف . وقال عليّ بن المديني : ضعيفٌ . وقال يحيى بن سعيد : لا يحدث عنه . وقال يعقوب بن شيبة : في حديثه اضطرابٌ . وقال صالح جزرة : ليسٌ مختلط الحديث وقال النسائي : ضعيف الحديث . وقال ابن سعد : كثير الحديث يستضعف . وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يُحتجّ به . وقال ابن حبان : كان ممّن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن الضبط فاستحقّ الترك . وقال البخاري في التاريخ : كان يحيى بن سعيد

يُضَعُّهُ . و قال أبو أحمد الحاكم : ليس بالقويّ عندهم . و قال المروزي : ذكره أحمد فلم يرضه <sup>(١)</sup> وفيه : جهنم بن أبي الجهم . قال الذهبي في ميزان الاعتدال : لا يعرف .

-١٠-

رؤيا رسول الله ﷺ في علم عمر

أخرج البخاري في صحيحه ٥ : ٢٥٥ في مناقب عمر عن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ أنه قال : بينا أنا نائم شربت يعني اللبن حتى أنظر إلى الريّ يجري في ظفري أو في أظفاري ثم ناولت عمر . فقالوا : فما أولته ؟ قال : العلم .

وأخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول س ١١٩ ، والبيهقي في المصابيح ٢ : ٢٧٠ ، وابن عبد البر في الاستيعاب ٢ : ٤٢٩ ، والمحب الطبري في الرياض ٢ : ٨ . وفي لفظهم : بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت حتى رأيت الريّ يخرج من أظفاري ثم أعطيت فضلي عمر . الحديث .

قال الحافظ ابن أبي جمرة الأزدي الاندلسي في بهجة النفوس ٤ : ٢٤٤ عند شرحه الحديث : فانظر بنظرك إلى الذي شرب فضله ﷺ كيف كان قوة علمه ؟ الذي لم يقدّر أحد من الخلفاء بما نله فيه ، فكيف ؟ بغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ، وكيف ؟ ممن بعد الصحابة . إلى آخر ما جاء به من التفاهات .

قال الأميني : إن طبع الحال يستدعي أن تكون هذه الرؤيا بعد إسلام عمر وبعد مضيّ سنين من البعثة ، وهل كان ﷺ طيلة هذه المدة خلواً من العلم ؟ و هو في دور الرسالة ، أو كان في علمه إغواز أكمله هذا اللبن الساري ربه في ظفره أو أظفاره ؟ أو كان فيها إعلام بمبلغ علم عمر فحسب ، وكناية عن أنه من مستقي الوحي ؟ فهل تخفى على من هو هذا شأنه جليلة المسائل فضلاً عن معضلاتها ؟ وهل يسعه أن يعتذر في الجهل بكتاب الله بقوله : ألهاني عنه الصفق بالأسواق ؟ .

وهلاً تأثرت نفس الرجل بالعلم لما شرب من منهل علم النبي العظيم ؟ فهاهنا قوله : كل الناس أفتة من عمر حتى ربات الحجال ؟ وأمثاله <sup>(٢)</sup> وما الوجه في أخطاءه .

(١) تهذيب التهذيب ٥ : ٣٢٧ .

(٢) راجع مامر في الجزء السادس س ٣٢٨ ط ٢ .



التي لا تحصي في الفتيا وغيرها؟ مما سبق ويأتي إنشاء الله تعالى .

ولقد تلطّف المولى سبحانه علي الأمة المرحومة أنّه ولي أمرها بعد شرب تلك الكأس . وأنا لأدري لو كان وليه قبل ذلك ماذا كان يصدر من ولائهم الجهل؟ وأيّ حدّ كانت تبلغ نواذر الأثر في علمه؟

وليت مصطنع هذه المهرأة إصطنعها على وجه ينطبق حكمها على رسول الله ﷺ وعلى الخليفة، لكنّه لا ينطبق على أيّ منهما كما بيّناه، غير أنّ وظيفة الماين أن يأتي بأساطيره على كلّ حال، وإنّما العتب على البخاري الذي يعتبرها ويدرجها في الصحيح غلوّاً منه في الفضائل، وأشدّ منه وأعظم على أمثال ابن أبي جرة الأزدي من الذين يموّهون الحقائق بزخرف القول على أغرار الأمة، ويحسبونه هيئاً وهو عند الله عظيم .

- ١١ -

عمر و فرّق الشيطان منه

أخرج البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده ج ٥ : ٨٩؛ وفي كتاب المناقب باب مناقب عمر ج ٥ : ٢٥٦ عن سعد بن أبي وقاص قال : استأذن عمر على رسول الله ﷺ وعنده نساء من قریش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن فلمّا استأذن عمر قمن يبتدرن الحجاب ، فأذن له رسول الله ﷺ . ورسول الله ﷺ يضحك ، فقال عمر : أضحك الله سنك يا رسول الله ! قال : عجبت من هؤلاء اللاتي كنّ عندي فلمّا سمعن صوتك إبتدرن الحجاب . قال عمر : فأنت يا رسول الله ! كنت أحقّ أن يهبن ، ثمّ قال « عمر » ، أي عدوّات أنفسهنّ أتبهنني ولا تبهن رسول الله ﷺ ؟ قلن : نعم ، أنت أفظّ وأغلظ من رسول الله ﷺ . قال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قطّ سالكاً فجاً إلّا سلك فجاً غير فجك .

قال الأميني : ما أوقع هذا الراوي الذي ساق هذا الحديث في عداد الفضائل وهو بعدّه عند سياق السفاسف أولى ، حسب أوّلاً أن النساء كنّ لم يهبن رسول الله ﷺ وهبن عمر ، فعلى هذا نسأله : أكنّ هذه النسوة نساؤه ﷺ ؟ كما ذكره شراح الحديث <sup>(١)</sup> سترأ لحوار الرواية ، أم كنّ أجنيبات عنه ﷺ ؟ وعلى الأوّل فلا وجه

لهيبتهن إتياء على الإسفار أو الإكثار أمامه ، فإنَّ الحامل مع زوجاتهنَّ شؤوناً خاصة فتسترهنَّ عن عمر فلكنَّ أجنبياتاً عنهنَّ لاهيةً له .

وعلى الثاني وهو الذي يعطيه سياق الحديث كقوله : و عنده نساء من قريش . و قوله ﷺ : عجبت من هؤلاء اللاتي كنَّ عندي . الخ . و قول عمر : فأنت يا رسول الله كنت . الخ . وقوله : ياعدوا أنفسهنَّ . الخ . فكلُّ هذه لا يلتمَّ مع كونهنَّ نساءً أو امتنكير النساء في الأوَّل ، و ظهور قوله : كنَّ عندي في أنَّ حضورهنَّ لديه من ولائها الإتياف لأنَّهنَّ نساءً الكائنات معه أطراف الليل و آناء النهار ، و قلنا أيضاً : إنَّه لا وجه للهيبة مع كونهنَّ أزواجه ، و لاهنَّ على ذلك عدوات أنفسهنَّ ، فإنَّ إبداء الزينة و الجمال للزوجة عبادة لا معصية ، فجلوسهنَّ و هنَّ أجنبيات عند رسول الله ﷺ سافرات على هذا الوجه إمَّا لأنَّه ﷺ لم يحرم السفور ، وإمَّا لأنَّه حرَّمه ونسيه ، أو أنَّه ﷺ تسامح في النهي عنه ، أو أنَّه هابهنَّ وإن لم يهبنَّ ، و كان مع ذلك يروقه أن يتهنَّي عنهما هنَّ عليه ، و انذلك استبشر بما بادرن الحجاب وأنَّي على عمر ، و لازم هذا أن يكون عمر أقره من رسول الله ﷺ ، أو أنبت منه على المبدأ ، أو أخشن منه في ذات الله ، أو أقوى منه نفساً . أعوذ بالله من التقوُّل بلا تعقُّل .

و أمَّا ما عُرِي إليه ﷺ ثانياً من قوله : والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكاً فجاً غير فجك ، فما بال الشيطان يهاب الخليفة فيسلك فجاً غير فجته و لا تروعه عظمة النبي ﷺ و لا قوَّة إيمانه ؟ فيسلك في فجته فلا يدعه أن ينهى عن المنكر ، و يحدو بصواحِب المنكر إلى أن يتظاهروا به أمامه . بل الشيطان لعنه الله يعرض له ﷺ ليقطع عليه صلاته وإن رجع عنه خائباً كما أخرجه البخاري في صحيحه ج ١ ص ١٤٣ في كتاب الصلَّاة باب ما لا يجوز من العمل في الصلَّاة . و مسلم في صحيحه ج ١ ص ٢٠٤ باب جواز لعن الشيطان في الصلَّاة ، أخرجا بالاسناد عن أبي هريرة قال : صلَّى رسول الله صلَّاة فقال : إنَّ الشيطان عرض لي فشدَّ عليَّ بقطع الصلَّاة عليَّ فأمكنني الله منه فذعته<sup>(١)</sup> الحديث .

هَبْ إِنَّ اللَّعِينَ فِي هَذِهِ الْمَرَّةِ أَمْ يَصِبُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَكِنَّهُ تَجَرَّأَ عَلَى مَقَامِهِ

الأسْمَى وقد جاء في الصحيحين<sup>(١)</sup> عن أبي هريرة أن الشيطان إذا سمع الأذان للصلاة من أيّ مسلم كان أدبر هارباً وولّى فَرَقاً، و له ضراط هلع جزع .

كيف يجرأ اللعين على رسول الله حتى في حال صلاته؟ ولم يتجرأ قط على عمر لأنه يسلك فجأ غير فجّه . وجاء فيما أخرجه أحمد والترمذي وابن حبان عن بريدة أن الشيطان ليفرق منك يا عمر!<sup>(٢)</sup> وفيما أخرجه الطبراني وابن مندة وابونعيم عن سديسة مولاة حفصة عن حفصة بنت عمر مرفوعاً: أن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم إلا خرباً لوجهه<sup>(٣)</sup>.

إنّي وإن لا يروقني خدش العواطف بذكر مواقف الرجل التي لم يكن العامل الوحيد فيها إلا الشيطان، غير أنّي لست أدري هل الشيطان كان يفرق ويفرّ منه، و يخرب علي وجهه، و يسلك فجأ غير فجّه أيضاً منذ أسلم إلى سنة الفتح الثامن من الهجرة النبويّة؟ إلى نزول آية 'فهل أنتم منتهون'؟ إلى يوم قول الرجل: انتبهينا انتبهينا؟ إلى يوم النادي في دار أبي طلحة الأنصاري؟ فعلى الباحث الوقوف على ما أسلفناه في الجزء السادس ص ٢٥١-٢٦١، وفي الجزء السابع ص ٩٥-١٠٢ ط ٢.

ثمّ أين كانت تلك البسالة من رسول الله - العاجزة بين الشيطان الرجيم وبين صلاته والحمد لله لما عرض له و شدّ عليه - يوم كانت عنده نساء قريش فتختقه وتردع النسوة؟ فبهذه كلّها تعلم مقدار هذه الرواية و مقليلها من الصدق، و مبلغ صحيح البخاري من الإعتبار، و تعرف ما يفعله الغلو في الفضائل والحب المعمي والمصمّ .

أضف إلى هذه المخاريق ما أسلفناه في الجزء الخامس في سلسلة الموضوعات ممّا وضعته يد الغلو في فضائل عمر .

كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق، وقد آتيناك من لدنا ذكراً،

مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا

ط ٩٩، ١٠٠،

(١) صحيح البخاري ١ : ٧٨ كتاب الاذان . صحيح مسلم ج ١ : ١٥٣ باب فضل الاذان .

(٢) فيض القدير ٢ : ٣٥٩ .

(٣) الاصابة ٤ : ٢٦٦ ، فيض القدير ٢ : ٣٥٢ .

## الغلوة في فضائل عثمان

ابن عفان بن أبي العاص بن امية الخليفة الأموي

قبل الشروع في سرد الفضائل نوقفك على مواد تعرفك مبلغ الخليفة من العلم ، و  
مقداره من النفسانيات الغاضلة ، وموقفه من التقوى ، ومبوءاه من الايمان ، حتى يكون  
نظرك في فضائله نظر عارف به وبها .

-٩-

قضاءه في امرأة ولدت لستة أشهر

أخرج الحفاظ عن بعجة بن عبدالله الجهنّي قال : تزوّج رجلٌ منّا امرأةً من  
جبهة فولدت له تماماً لستة أشهر ، فانطلق زوجها إلى عثمان فأمر بها أن ترجم فبلغ عليها  
رضي الله عنه فأتاه فقال : ما تصنع ؟ ليس ذلك عليها ، قال الله تبارك وتعالى : وحمله و  
فصاله ثلاثون شهراً<sup>(١)</sup> . وقال : والوالدات يرضعن أولادهنّ حولين كاملين<sup>(٢)</sup> فالرضاعة  
أربعة وعشرين شهراً . والحمل ستة أشهر . فقال عثمان : والله ما فطنت لهذا . فأمر بها  
عثمان أن تردّ فوجدت قد رجمت ، وكان من قولها لأختها : يا أختي لا تحزني فوالله  
ما كشف فرجي أحد قطّ غيره ، قال : فشبّ الغلام بعد فاعترف الرجل به وكان أشبه  
الناس به ، وقال : فرأيت الرجل بعد يتساقط عضواً عضواً على فراشه .

أخرجه مالك ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي ، وأبو عمر ، وابن كثير ،  
وابن الديبع ، والعيني ، والسيوطي كما مرّ في الجزء السادس صفحة ٩٤ ط ٢ .

قال الأُميني : إن تعجب فعجب أن أمام المسلمين لا يظن لمافي كتاب الله العزيز  
مما تكثرت حاجته إليه في شتى الأحوال ، ثم يكون من جرّاء هذا الجهل أن تودى بريئة  
مؤمنة ، وتهم بالفاحشة ، ويهتك ناموسها بين الملأ الديني وعلى رؤس الأشهاد .

(١) سورة الاحقاف آية ١٥ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٣٣ .

وهلّا كان حين عزب عنه فقه المسألة قد استشار أحداً من الصحابة يعلم ماجهله فلا ييؤء باثم القتل والفضيحة ؛ وهلاّ تذكّر لدة هذه القضية وقد وقعت غير مرّة على عهد عمر ؛ حين أراد أن يرجم نساء ولدن ستة أشهر فحال دونها أمير المؤمنين و ابن عباس كما مرّت في الجزء السادس من ٩٣ - ٩٥ ط ٢ .

ثمّ هب أنّه ذهل عن الآتين الكريمتين ، ونسي ماسبق في العهد العمري ، فماذا كان مُدرك حكمه برجم تلك المسكينة ؛ أهو الكتاب ؛ فأنسى هو ؛ أو السنّة ؛ فمن ذا الذي رواها ؛ أو الرأي والقياس ؛ فأين مدرك الرأي ؛ وماترتيب القياس ؛ وإن كانت فتوى مجرّدة ؛ فحيال الله المفتي ، وزه بالفتيا ، ومرحباً بالخلافة والخليفة ، نعم ؛ لا يُرَبِّي بيت أُميّة أربى من هذا البشر ، ولا يُجتنى من تلك الشجرة أشهى من هذا الثمر .

## - ٢ -

## إتمام عثمان الصَّلَاة في السفر

أخرج الشيخان وغيرهما بالاسناد عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال : صلى بنا رسول الله ﷺ بمنى ركعتين وأبو بكر بعده و عمر بعد أبي بكر و عثمان صدرأمن خلافته رضي الله عنهم ، ثمّ إنّ عثمان صلى بعد أربعاً ، فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعاً ، و إذا صلى وحده صلى ركعتين <sup>(١)</sup> .

وفي لفظ ابن حزم في المحلى ٤ : ٢٧٠ : أنّ ابن عمر كان إذا صلى مع الإمام بمنى أربع ركعات انصرف إلى منزله فصلى فيه ركعتين أعادها .

و أخرج مالك في الموطأ ١ : ٢٨٢ عن عروة : أنّ رسول الله ﷺ صلى الرباعيّة بمنى ركعتين ، و أنّ أبا بكر صلاّها بمنى ركعتين ، و أنّ عمر بن الخطاب صلاّها بمنى ركعتين ، و أنّ عثمان صلاّها بمنى ركعتين شطراً إمارة ثمّ أتمّها بعد .

وأخرج النسائي في سننه ٣ : ١٢٠ عن أنس بن مالك أنّه قال : صليت مع رسول الله ﷺ بمنى ومع أبي بكر وعمر ركعتين ومع عثمان ركعتين صدرأمن إمارة .

وباسناده عن عبد الرحمن بن يزيد قال : صلى عثمان بمنى أربعاً حتى بلغ ذلك

(١) صحيح البخارى ٢ : ١٥٤ ، صحيح مسلم ٢ : ٢٦٠ ، مسند أحمد ٢ : ١٤٨ ، سنن

عبد الله فقال : لقد صليت مع رسول الله ﷺ ركعتين . الحديث .

ورواه إمام الحنابلة أحمد في المسند ١ : ٣٧٨ . وأخرج حديث أنس أنه ذكر في مسنده ١ ص ١٤٥ ولفظه : صلى رسول الله ﷺ الصلاة بمنى ركعتين وصلّاها أبو بكر بمنى ركعتين ، وصلّاها عمر بمنى ركعتين ، وصلّاها عثمان بن عفان بمنى ركعتين أربع سنين ثم أتمّها بعد .

وأخرج الشيخان وغيرهما بالاسناد عن عبد الرحمن بن يزيد قال : صلى بنا عثمان ابن عفان رضي الله عنه بمنى أربع ركعات فقبل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال : صليت مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين ، وصليت مع أبي بكر رضي الله عنه بمنى ركعتين ، وصليت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمنى ركعتين ، فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان <sup>(١)</sup> .

وأخرج أبو داود وغيره عن عبد الرحمن بن يزيد قال : صلى عثمان رضي الله عنه بمنى أربعاً فقال عبد الله : صليت مع رسول الله ﷺ ركعتين ، ومع أبي بكر ركعتين ، ومع عمر ركعتين ، ومع عثمان صدرأ من إمارته ثم أتمّها ، ثم تفرقت بكم الطرق فلوددت أن لي من أربع ركعات ركعتين متقبلتين . قال الأعمش : فحدثني معاوية بن قرّة عن أشياخه : أن عبد الله صلى أربعاً فقبل له : عبت على عثمان ثم صليت أربعاً قال الخلاف شر <sup>(٢)</sup> .

وأخرج البيهقي في السنن الكبرى ٣ : ١٤٤ عن عبد الرحمن بن يزيد قال : كنا مع عبد الله بن مسعود بجمع ، فلما دخل مسجد منى فقال : كم صلى أمير المؤمنين ؟ قالوا : أربعاً . فصلّى أربعاً . قال : قلنا : ألم تحدثنا أن النبي ﷺ صلى ركعتين ، وأبا بكر صلى ركعتين ؟ فقال : بلى وأنا أحدثكموه الآن ، ولكن عثمان كان إماماً فما أخلفه والخلاف شر .

وأخرج البيهقي في السنن ٣ : ١٤٤ عن حميد عن عثمان بن عفان أنه أتم الصلاة

(١) صحيح البخاري ٢ : ١٥٤ ، صحيح مسلم ١ : ٢٦١ ، مسند أحمد ١ : ٤٢٥ .

(٢) سنن أبي داود ١ : ٣٠٨ ، الإناث للقاضي أبي يوسف ص ٣٠ ، كتاب الام للشافعي ١ :

بمضى ، ثم خطب الناس فقال : يا أيها الناس ان السنة سنة رسول الله ﷺ وسنة صاحبيه ولكنه حدث العام من الناس فخفت أن يستثنوا . وأخرجه ابن عساكر كما في كنز العمال ٤ : ٢٣٩ .

وأخرج أبو داود وغيره عن الزهري : ان عثمان بن عفان رضي الله عنه أتم الصلاة بمضى من أجل الأعراب لأنهم كثروا عامتذ فصلى بالناس أربعاً ليعلمهم ان الصلاة أربعاً .<sup>(١)</sup>

وروى ابن حزم في المحلى ٤ : ٢٧٠ من طريق سفيان بن عيينه عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : اعتل عثمان وهو بمضى فأتى علي فقل له : صل بالناس فقال : إن شئتم صليت لكم صلاة رسول الله ﷺ ؛ يعني ركعتين قالوا : لا ، إلا صلاة أمير المؤمنين - يعنون عثمان - أربعاً فأبى .

وذكره ابن الترمكاني في ذيل سنن البيهقي ٣ : ١٤٤ .

وأخرج امام الحنابلة أحمد في مسنده ٢ : ٤٤ عن عبد الله بن عمر قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فكان يصلي صلاة السفر - يعني ركعتين - ومع أبي بكر وعمر و عثمان ست سنين من إمرته ثم صلى أربعاً .

وأخرج البيهقي في السنن الكبرى ٣ : ١٥٣ بالاسناد عن أبي نضرة : إن رجلاً سأل عمران بن حصين عن صلاة رسول الله ﷺ في السفر فقال : أيت مجلسنا . فقال : إن هذا قد سألني عن صلاة رسول الله ﷺ في السفر فاحفظوها عني : ما سافر رسول الله ﷺ سراً إلا صلى ركعتين حتى يرجع ويقول : يا أهل مكة قوموا فصلوا ركعتين فابتناسفر ، وغزا الطائف وحين فصلى ركعتين ، وأتى الجمرات فاعتمر منها ، وحججت مع أبي بكر رضي الله عنه واعتمرت فكان يصلي ركعتين ، ومع عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكان يصلي ركعتين ، ومع عثمان فصلى ركعتين صدرأ من إمارته ، ثم صلى عثمان بمضى أربعاً . وفي لفظ الترمذي في الصحيح ١ : ٧١ : ومع عثمان ست سنين من خلافته أو ثمان سنين فصلى ركعتين . فقال : حسن . صحيح .

(١) سنن أبي داود ١ : ٣٠٨ ، سنن البيهقي ٣ : ١٤٤ ، تفسير الوصول ٢ : ٢٨٦ ، نيل

وفي الكنز ٤ : ٢٤٠ من طريق الدارقطني عن ابن جريج قال : سأل حميد الضمري ابن عباس فقال : إنني أسافر فاقصر الصَّلَاة في السفر أم أتمها ؟ فقال ابن عباس : لست تقصرها ولكن تمامها وسنة رسول الله ﷺ ، خرج رسول الله ﷺ آمناً لا يخاف إلا الله فصلّى اثنتين حتى رجع ، ثم خرج أبو بكر لا يخاف إلا الله فصلّى ركعتين حتى رجع ، ثم خرج عمر آمناً لا يخاف إلا الله فصلّى اثنتين حتى رجع ، ثم فعل ذلك عثمان ثلثي إمارته أو شطرها ثم صلاها أربعاً ، ثم أخذ بها بنو أمية . قال ابن جريج : فبلغني أنه أوفى أربعاً بمنى فقط من أجل أن أعرايساً ناداه في مسجد الخيف بمنى : يا أمير المؤمنين ! ما زلت أصليها ركعتين منذ رأيتك عام الأول صليتها ركعتين . فخشي عثمان أن يظن جهال الناس الصَّلَاة ركعتين وإنما كان أوفاه بمنى .

وأخرج أحمد في المسند ٤ : ٩٤ من طريق عباد بن عبد الله قال : لما قدم علينا معاوية حاجباً صلى بنا الظهر ركعتين بمكة ، ثم انصرف إلى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمر بن عثمان فقالا له : لقد عبت أمر ابن عمك لأنه كان قد أتم الصَّلَاة قال : وكان عثمان حيث أتم الصَّلَاة إذا قدم مكة صلى بها الظهر والعصر والعشاء أربعاً أربعاً ثم إذا خرج إلى منى وعرفة قصر الصَّلَاة فإذا فرغ الحج وأقام بمنى أتم الصَّلَاة . وذكره ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٤٥٧ ، والشوكاني في نيل الأوطار ٢ : ٢٦٠ .

و روى الطبري في تاريخه وغيره : حج بالناس في سنة ٢٩ عثمان فضرب بمنى فسطاطاً فكان أول فسطاطٍ ضربه عثمان بمنى ، وأتم الصَّلَاة بها وبعرفة ، فذكر الواقدي بالاسناد ، عن ابن عباس قال : إن أول ما تكلم الناس في عثمان ظاهر أنه صلى بالناس بمنى في ولايته ركعتين حتى إذا كانت السنة السادسة أتمها ، فعاب ذلك غير واحد من أصحاب النبي ﷺ ، و تكلم في ذلك من يريد أن يكثر عليه حتى جاءه عليٌّ فيمن جاءه فقال : والله ما حدث أمرٌ ولا قدّم عهدٌ ولا عهدت نبيك ﷺ يصلي ركعتين ، ثم أبابكر ، ثم عمر ، وأنت صدر أمن ولايتك ، فما أدري ما يرجع إليه ؟ فقال : رأي رأيتك .

وعن عبد الملك بن عمرو بن أبي سفيان الثقفي عن عمه قال : صلى عثمان بالناس بمنى أربعاً فأتى عبد الرحمن بن عوف فقال : هل لك في أخيك ؟ قد صلى بالناس أربعاً ، فصلّى عبد الرحمن بأصحابه ركعتين ، ثم خرج حتى دخل على عثمان فقال له : ألم تصل



في هذا المكان مع رسول الله ﷺ ركعتين؟ قال: بلى. قال: ألم تصل مع أبي بكر ركعتين؟ قال: بلى. قال: أفلم تصل مع عمر ركعتين؟ قال: بلى. قال: ألم تصل صدراً من خلافك ركعتين؟ قال: بلى. قال: فاسمع مني يا أبا محمد إنني أخبرتك أن بعض من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قد قالوا في عامنا الماضي: إن الصلاة للمقيم ركعتان هذا إمامكم عثمان يصلي ركعتين. وقد اتخذت بمكة أهلاً فرأيت أن أصلي أربعاً لخوف ما أخاف على الناس، وأخرى قد اتخذت بها زوجة، ولي بالطائف مال، وربما اطلعته فأقمت فيه بعد الصدر. فقال عبدالرحمن بن عوف: ما من هذا شيء لك فيه عذر؟ أمأقولك: اتخذت أهلاً. فزوجتك بالمدينة تخرج بها إذا شئت، وتقدم بها إذا شئت؛ إنما تسكن بسكنائك.

وأما قولك: ولي مال بالطائف. فإن بينك وبين الطائف مسيرة ثلاث ليال وأنت لست من أهل الطائف.

وأما قولك: يرجع من حج من أهل اليمن وغيرهم فيقولون: هذا إمامكم عثمان يصلي ركعتين وهو مقيم. فقد كان رسول الله ﷺ ينزل عليه الوحي والناس يومئذ الاسلام فيهم قليل، ثم أبو بكر مثل ذلك، ثم عمر، فضرب الاسلام بجرائه فصلى بهم عمر حتى مات ركعتين. فقال عثمان: هذا رأي رأيته.

قال: فخرج عبد الرحمن فلقني ابن مسعود فقال: أبا محمد غير ما يعلم؟ قال: لا قال: فما أصنع؟ قال: إعمل أنت بما تعلم. فقال ابن مسعود: الخلاف شر، قد بلغني أنه صلى أربعاً فصليت بأصحابي أربعاً. فقال عبدالرحمن بن عوف: قد بلغني أنه صلى أربعاً فصليت بأصحابي ركعتين، وأما الآن فسوف يكون الذي تقول، يعني نصلي معه أربعاً. أنساب البلاذري ٥: ٣٩، تاريخ الطبري ٥: ٥٦، كامل ابن الأثير ٣: ٤٢، تاريخ ابن كثير ٧: ١٥٤، تاريخ ابن خلدون ٢: ٣٨٦.

(نظرة في رأي الخليفة)

قال الأميني: أنت ترى أن ما ارتكبه الرجل مجرد رأي غير مدعوم ببرهنة ولا معتضد بكتاب أو سنة، ولم يكن عنده غير ما تترس به من حججه الثلاث التي دحضها عبد الرحمن بن عوف بأوفي وجه حين أدلى بها، بعد أن أربكه التقيد، و كان

ذلك منه تشبهاً كتشبت الغريق ، و من أمعن النظر فيها لا يشك أنها مما لا يفوه به ذومرة في الفقاها فضلاً عن إمام المسلمين ، ولو كان مجرد أن زوجته مكينة من قواطع السفر ، فأى مهاجر من الصحابة ليس كمثله ؟ فكان إذن من واجبه الإتمام ، لكن الشريعة فرضت التقصير على المسافر مطلقاً ، والزوجة في قبضة الرجل تتبعه في ظعنه و اقامته ، فلا تخرج زوجها عن حكم المسافر لمحض أنه بمقربة من بيتها الأصلية التي هاجر عنها و هاجرت .

قال ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٤٥٦ : أخرج أحمد والبيهقي من حديث عثمان و أنه لما صلى بمنى أربع ركعات ، أنكر الناس عليه فقال : إني تأهلت بمكة لما قدمت و إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : مَنْ تَاهَلَ بِلَدَةٍ فَانَّهُ يُصَلِّي صَلَاةَ مُقِيمٍ . قال هذا الحديث لا يصح منقطع ، وفي رواه من لا يحتج به ، ويردّه أن النبي ﷺ كان يسافر بزوجه و قصر .

وقال ابن القيم في عدّة أعذار الخليفة : أنه كان قد تأهل بمنى ، والمسافر اذا أقام في موضع و تزوج فيه ، أو كان له به زوجة أتم . و يروى في ذلك حديث مرفوع عن النبي ﷺ فروى عكرمة بن ابراهيم الأزدي عن أبي ذؤاب عن أبيه قال : صلى عثمان بأهل منى أربعاً وقال : يا أيها الناس لما قدمت تأهلت بها ، و إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا تأهل الرجل ببلدة فانه يصلي بها صلاة مقيم . رواه الامام أحمد رحمه الله في مسنده ( ١ : ٦٢ ) ، وعبدالله بن زبير الحميدي في مسنده أيضاً ، وقد أعلاه البيهقي بانقطاعه ، و تضعيفه عكرمة بن ابراهيم ، قال أبو البركات ابن تيمية : ويمكن المطالبة بسبب الضعف ، فإن البخاري ذكره في تاريخه و لم يطعن فيه ، و عاداته ذكر الجرح والمجروحين ، و قد نص أحمد و ابن عباس قبله : ان المسافر إذا تزوج لزمه الإتمام ، وهذا قول أبي حنيفة رحمه الله ، و مالك و أصحابهما ، و هذا أحسن ما اعتذر به عن عثمان . اهـ .

قال الأميني : لو كان عثمان لهج بهذه المزعة في وقته على رؤس الاشهاد ، و كان من المسلم في الاسلام أن التزويج من قواطع السفر - وليس كذلك - لما بقيت كلمة مطوية تحت أستار الخفاء حتى يكتشفها هذا الأثري المتمحل ، أو يختلقها له رماة القول على عواهنه .

ثم لأي شيء كانت والحالة هذه نقود الصحابة الموجهة إلى الرجل؟ أو لم يسمعه  
لما رفع عقيرته بعذره الموجه؟ أو سمعه ولم يقيموا له وزناً؟ أو أن الخطاب من وراء  
أم الفرية بعد منصرف أيامه؟

على أن النكاح لا يتم عند القوم إلا بشاهدين عدلين، وورد عن ابن عباس: لا  
نكاح إلا بأربعة: ولي، وشاهدين، وخاطب<sup>(١)</sup>، فأين كان أركان نكاح الخليفة يوم  
توجيه النقود إليه؟ حتى يدافعون عنه تلك الجلبة واللفظ.

ومتى تأهل الرجل بهذه المرأة الموهومة قاطعة السفر له؟ وما المسوغ له  
ذلك وقد دخل مكة محرماً؟ وكيف يشيع المنكر ويقول: تأهلت بمكة مذ قدمت؟  
ولم يكن متمتعاً بالعمرة - لأنه لم يكن يبيع ذلك أخذاً برأي من حرّمها كما يأتي  
تفصيله - حتى يقال: إنه تأهل بين الإحرامين بعد قضاء نسك العمرة، فهو لم يزل كان  
محرماً من مسجد الشجرة حتى أحل بعد تمام النسك بمنى، فيجب أن يكون إتمامه  
الصلاة إن صحّ الاتمام بالتأهل؟ وأنّى؟ من حيث أحل وتأهل، وقد صلاها تامة  
بمنى أيام منى وبعرفات أيضاً محرماً مع الحاج، فهذه مشكلة أخرى قط لا تنحل لما  
صحّ من طريق عثمان نفسه عن رسول الله ﷺ من قوله: لا ينكح المحرم ولا ينكح  
ولا يخطب. (٢)

وعن مولانا أمير المؤمنين قال: لا يجوز نكاح المحرم، إن نكح نزعاً منه إمرأته. (٣)  
قال ابن حزم في المحلى ٧: ١٩٧: مسألة: لا يحل للرجل ولا للمرأة أن يتزوج  
أو تتزوج، ولا أن يزوج الرجل غيره من وليته، ولأن يخطب خطبة نكاح مذيهرمان  
إلى أن تطلع الشمس من يوم النحر، ويدخل وقت رمي جرة العقبة، ويفسخ النكاح  
قبل الوقت المذكور، كان فيه دخول وطول مدة ولادة أولم يكن، فإذا دخل الوقت

(١) سنن البيهقي ٧: ١٢٤ - ١٢٧، ١٤٢.

(٢) البوطا لمالك ٣٢١: ١، وفي ط ٢٥٤، الام للشافعي ٥: ١٦٠، مسند أحمد ٥٧:

٦٤، ٦٥، ٦٨، ٧٣، صحيح مسلم ١: ٩٣٥، سنن الدايمي ٢: ٣٨، سنن أبي داود ١٠: ٢٩٠،

سنن أبي ماجه ١: ٦٠٦، سنن النسائي ٥: ١٩٢، سنن البيهقي ٥: ٦٥، ٦٦.

(٣) المحلى لابن حزم ٧: ١٩٩.

المذكور حلَّ لهما النكاح والإِنكاح . ثم ذكر دليل الحكم فقال :

فإن نكح المحرم أو المحرمة فسخ لقول رسول الله ﷺ : من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد . وكذلك إن أنكح من لا نكاح لها إلا با نكاحه فهو نكاح مفسوخ لما ذكرنا ، وفساد الانكاح الذي لا يصح النكاح إلا به ، ولا صحة لما لا يصح ، إلا بما يصح ، وأما الخطبة فإن خطب فهو عاص ولا يفسد النكاح لأن الخطبة لا متعلق لها بالنكاح ، وقد يخطب ولا يتم النكاح إذا ردَّ الخاطب ، وقد يتم النكاح بلا خطبة أصلاً ، لكن بأن يقول لها : أنكحيني نفسك فتقول : نعم قد فعلت . ويقول هو : قد رضيت ، ويأذن الوليُّ في ذلك . ثم بسط القول في ردِّ من زعم جواز نكاح المحرم بأحسن بيان . فراجع . وللإمام الشافعي في كتابه الأم كلمة حول نكاح المحرم ضافية لدة هذه راجع ج ٥ : ١٦٠ .

وليتني أدري بأي كتاب أم بأية سنة قال أبو حنيفة ومالك ونصَّ أحمد - كما زعمه ابن القيم - : على أن المسافر إذا تزوج ببلدة لزمه الإتمام بها ؛ وسنة رسول الله ﷺ الثابتة عنه عليه السلام خلافه ؛ وكان المهاجرون كلهم يقصرون بمكة ، وهي قاعدة أزواجهم كما سمعت ، وليس مستد القوم إلا رواية عكرمة بن إبراهيم التي أعلمها البيهقي ، وقد مرَّ عن ابن حجر أنها لا تصح . وقال يحيى وأبو داود : عكرمة ليس بشيء . وقال النسائي : ضعيف ليس بثقة . وقال العقيلي : في حديثه اضطراب . وقال ابن حبان كان ممن يقلب الأخبار ، و يرفع المراسيل ، لا يجوز الاحتجاج به ، وقال يعقوب : منكر الحديث . وقال أبو أحمد الحاكم : ليس بالقوي ، وذكره ابن الجارود وابن شاهين في الضعفاء .<sup>(١)</sup>

نعم راق أئمة الأئمة التحفظ على كرامة الخليفة ولو بالافتاء بغير ما أنزل الله ، وكم له من نظير ؟ ونوقفك في الأجزاء الآتية على شطر مهم من الفتاوى الشاذة عن الكتاب والسنة عند البحث عنها ، والعجب كلُّ العجب عدُّ ابن القيم هذا العذر المفتعل أحسن ما اعتذر به عن عثمان ، وهو مكتنف بكل ما ذكرناه من النقود والعلل ، هذا شأن أحسن ما اعتذر به فما ظنُّك بغيره ؟

و أمّا وجود مال له بالطائف فالرجل مكّيٌ قد ها جرعتها لاطافني<sup>١</sup>، وبينه وبين الطائف عدّة مراحل، هب أن له مالاً بمكة أو بنفس منى و عرفة اللتين أتمّ فيهما الصلّاة، فإنّ مجرّد المال في مكان ليس يقطع السفر مالم يجمع الرجل مكاناً، وقد قصر أصحاب النبي ﷺ معه عام الفتح، وفي حجة أبي بكر ولعدد منهم بمكة داراً أو أكثر وقرابات. كما رواه الشافعي، قال في كتاب الأم ١ : ١٦٥ : قد قصر أصحاب رسول الله ﷺ معه عام الفتح، وفي حجّته، وفي حجة أبي بكر، ولعدد منهم بمكة داراً أو أكثر وقرابات : منهم أبو بكر له بمكة دارٌ وقرابة، وعمر له بمكة دورٌ كثيرة، و عثمان له بمكة دارٌ وقرابة؛ فلم أعلم منهم أحداً أمره رسول الله ﷺ بالانتماء، ولا أتمّ ولا أتمّوا بعد رسول الله ﷺ في قدومهم مكة، بل حفظ عمن حفظ عنه منهم القصر بها. وذكره البيهقي في السنن ٣ : ١٥٣ .

و أمّا الخيفة ممّن حجّ من أهل اليمن وجفّة الناس الذين لم يتمّ نوابلاً أحكام أن يقولوا : إنّ الصلّاة لمقيم ركعتان هذا إمام المسلمين يصلّيها كذلك . فقد كانت أولى بالرعاية على العهد النبويّ والناس حديثوا عهد بالاسلام، ولم تطرق جملة من الأحكام أسماعهم، وكذلك على العهد من قبله، لكنّ رسول الله ﷺ لم يرعها بعد بيان حكمي الحاضر والمسافر، وكذلك من اقتصّ أثره من بعده، ولقد صلّى ﷺ بمكة ركعتين أيتام إقامته بها ثمّ قال : أتتوا الصلّاة بأهل مكة ! فأنّا سفر. أو قال : يا أهل البلد صلّوا أربعاً فأنّا سفر<sup>(١)</sup>. فأزال ﷺ ما حاذره الخليفة في تعليله المنحوت بعد الوقوع، فهلاً كان منه إقتصاصٌ لأنّ النبي ﷺ ؟ فيما لم يزل دائماً عليه في أسفاره، فهلاً اقتصّ أثره مع ذلك البيان الأوفى ؟ ولم يكن على الأفواه أو كية، ولا على الآذان صمم، وهل الواجب تعليم الجاهل ؟ أو تغيير الحكم الثابت من جرّاء جهله ؟ :

على أن الخليفة إن أراد أن ينقذ الهمج من الجهل بتشريع الصلّاة أربعاً فقد ألقاهم في الجهل بحكم صلاة المسافر، فكان تعليمه العمليّ إغراءً بالجهل، وواجب التعليم هو الإستمراار على ما ثبت في الشريعة مع البيان، كما فعله رسول الله ﷺ في مكة كما مرّ

(١) سنن البيهقي ٣ : ١٣٦ ، ١٥٧ ، سنن أبي داود ١ : ١٩١ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ :

وكان عمر إذا قدم مكة صلى لهم ركعتين ثم يقول : يا أهل مكة أتموا صلاتكم فانما قوم سفر ، وروى البيهقي عن أبي بكر مثل ذلك . «سنن البيهقي ٣ : ١٢٦ ، ١٥٧ ، المحلى لابن حزم ٥ : ١٨ ، موطأ مالك ١ : ١٢٦» .

هذه حجج الخليفة التي أدلى بها يوم ضايقه عبد الرحمن بن عوف لكنّها عادت عنده مدحورة ، وقد أربكه عبد الرحمن بنقد ما جاء به فلم يبق عنده إلا أن يقول : هذا رأي رأيته ، كما أن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لمّا دخل عليه وخصمه بحجابه فقال : والله ما حدث أمر ولا قدم عهد . الخ . وعجز الرجل عن جوابه فقال : رأي رأيته .

هذا منقطع معاذير عثمان في تبرير أخطائه فلم يبق له بعد ارتحاضه إلا قوله : رأي رأيته ، لكن للرجل من بعده أنصاراً إصطنعوا له أعذاراً أخرى هي أوهن من بيت العنكبوت ، ولم يبتد إليها نفس الخليفة حتى يُغبر بها في وجه منتقديه ، ولكن كم ترك الأول للآخر ، منها :

١- إن منى كانت قد بنيت وصارت قرية ، كثر فيها المساكن في عهده ولم يكن ذلك في عهد رسول الله ﷺ بل كانت فضاء ولهذا قيل له : يا رسول الله ! ألا تبني لك بمنى بيتاً يظلّك من الحر ؟ فقال : لا ، منى مناخ من سبق ، فتأول عثمان أن القصر إنما في حال السفر <sup>(١)</sup> .

أنا لا أدري ماصلة كثرة المساكن وضرورة المحل قرية بحكم القصر والاتمام ؟ وهل السفر يتحقق بالمفاوز والفلوات دون القرى والمدن حتى إذا لم ينوفها الإقامة ؟ إن هذا الحكم عجاب ، وهذه فتوى من لا يعرف مغزى الشريعة ، ولا ملاك تحقيق السفر والحضر المستبعين للقصر والاتمام ، على أن رسول الله ﷺ صلى أيام إقامته بمكة قصرًا وكذلك في خيبر ، وكانت مكة أم القرى ، وفي خيبر قلاع وحصون مشيدة وقرى ورساتيق ، وكذلك كان يفعل في أسفاره ، وكان يمر بها على قرية ويبسط أخرى على أن ضرورة المحل قرية لم تكن مفاجأة منها وإنما عادت كذلك بالتدريج ، ففي أي حد منها كان يلزم الخليفة تغيير الحكم ؟ وعلى أي حد غير ؟ أنا لأدري .

٢- أنه أقام بها ثلاثاً وقد قال النبي ﷺ : يقيم المهاجر بعد قضاء نسكه بمكة

(١) ذكره ابن القيم في زاد المعاد هامش شرح المواهب للزرقاني ٢ : ٢٤ وفتنه بقول موجز .

ثلاثاً فسمّاه مقيماً والمقيم غير مسافر<sup>(١)</sup>. وفي لفظ مسلم : يمكث المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً. وفي لفظ البخاري : للمهاجر إقامة ثلاث بعد الصدر بمكة. اهـ<sup>(٢)</sup>

إنّ ملاك قطع السفر ليس صدق لفظ الإقامة ، فليست المسألة لغوية وإنّما هي شرعية ، وقد أناطت السنة الشريفة الإتمام في السفر بإقامة محدودة ليس فيما دونها إلا التقصير في الصلاة ، وليس لمكة حكم خاص يُعَدَّل به عمّا سنّه رسول الله ﷺ ، والمراد من الإقامة فيما ثبتت به ناحتُ المعذرة هو المكث للمهاجر بمكة لمالهم بها من سوابق و علائق و قرابات ، لا الإقامة الشرعية التي هي موضوع حكم الإتمام ، وقد أقام رسول الله ﷺ بمكة عشراً كما في الصحيحين<sup>(٣)</sup> أو أكثر منها كما في غيرهما<sup>(٤)</sup> ولم يزد على التقصير في الصلاة فقصر المكث بمكة ثلاثاً على المهاجرين غيرهما من الوافدين إلى مكة ، وعلى مكة دون غيرها كما هو صريح تلکم الألفاظ المذكورة يُعرب عن إرادة المعنى المذكور ، ولا يسهل لفتيه أن يرى الإقامة ثلاثاً بمكة خاصة من قواطع السفر للمهاجر فحسب ، وقد اعرض عن استيطانها بالهجرة ، ولم يتم رسول الله ﷺ في حجة الوداع بمكة وقد أقام بها أكثر من ثلاثة أيام بلغ عشراً أو لم يبلغ أو زاد عليها .

على أنّ الشافعي و مالكا و أصحابهما و آخريّن إحتجّوا بالألفاظ المذكورة على استثناء مكث المهاجر بمكة ثلاثاً من الإقامة المكروهة لهم بها ، قالوا : كره رسول الله للمهاجرين الإقامة بمكة التي كانت أوطانهم فأخرجوا عنها ، ثمّ أباح لهم المقام بها ثلاثاً بعد تمام النسك . وقال ابن حزم : إنّ المسافر مباح له أن يقيم ثلاثاً وأكثر من ثلاث لا كراهية في شيء من ذلك ، وأمّا المهاجر فمكروه له أن يقيم بمكة بعد قضاء نسكه أكثر من ثلاث<sup>(٥)</sup> فأين هذا الحكم الخاص بمكة للمهاجر فحسب من الإقامة القاطعة للسفر؟

(١) هذا الوجه ذكره ابن القيم في زاد الماد هامش شرح المواهب ٢ : ٢٤ و نقده بكلام

وجيز .

(٢) الفاظ هذا الحديث مذكورة في تاريخ الخطيب ٦ ، ٢٦٧-٢٧٠ .

(٣) صحيح البخاري ٢ : ١٥٣ ، صحيح مسلم ١ : ٢٦٠ .

(٤) المحلى لابن حزم ٥ : ٢٧ .

(٥) المحلى لابن حزم ٥ : ٢٤ .

ثم لو كان هذا عذراً للرجل لكان عليه أن يتم بمكة لابن أبي عريفة وقد أتم بهما .  
٣ - أنه كان قد عزم على الإقامة والاستيطان بمكة واتخاذها دار الخلافة فلهذا أتم ثم بداله أن يرجع إلى المدينة . اهـ .

كان هذا المتأول استشف عالم الغيب من وراء ستر رقيق ولا يعلم الغيب إلا الله ، إن مثل هذه العزيمة وفسخها مما لا يعلم إلا من قبل صاحبها ، أو من يخبره بها هو ، وقد علمت أن الخليفة لما ضيق بالنقد لم يعد ذلك من معاذيره ، وإلا لكانت له فيه منتدح ، وكان خير أله من تحشيد التافهات ، لكن كشف ذلك لصاحب المزعة بعدل أي من عمر الدهر فحيثما كشف والشهود .

وكان من المستصعب جداً والبعيد غاية تغيير العاصمة الإسلامية والتعريجة على التعرّب بعد الهجرة من دون استشارة أحد من أكابر الصحابة ، وإلغاء مقدمات تستوعب برهة طويلة من الزمن كأبسط أمر ينعقد بمحض النية وفسخ بمثلها .

وقال ابن حجر في الفتح ٢ : ٤٥٧ ، والشوكاني في نيل الأوطار ٣ : ٢٦٠ : روى عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن عثمان : أنما أتم الصلاة لأنه نوى الإقامة بعد الحج وأجيب بأنه مرسل ، وفيه أيضاً نظر لأن الإقامة بمكة على المهاجرين حرام وقد صح عن عثمان أنه كان لا يودع البيت إلا على ظهر راحلته ، ويسرع الخروج خشية أن يرجع في هجرته ، وثبت أنه قال له المغيرة لما حاصروه : اركب رواحلك إلى مكة فقال : لن أفارق دار هجرتي . اهـ .

ولابن القيم في زاد المعاد ٢ : ٢٥ وجه آخر في دحض هذه الشبهة . فراجع .  
٤ - أنه كان اماماً للناس والإمام حيث نزل فهو عمله ومحل ولايته ، فكان أنه وطنه قال الأئمة : إن ملاك حكم الشريعة هو المقر من قبل الدين لا الاعتبارات المنحوتة ، والإمام والسوقة شرع سواء في شمول الأحكام ، بل هو أولى بالاتباع لنواميس الدين حتى يكون قدوة للناس وتكون به أسوتهم ، وهو وإن سرت ولايته وعمله مع مسير نفوذه في البلاد أو في العالم كله إلا أن التكليف الشرعي غير منوط بهذا السير ، بل هو مرتبط بتحقيق الموازين الشرعية ، فإن أقام في محل جاءه حكم الإقامة ، وإن لم ينو الإقامة فهو على حكم السفر ، وكان رسول الله ﷺ إمام الخلائق



على الإطلاق ، ومع ذلك كان يقصّر صلاحه في أسفاره ، ولا يُعزى إليه أنه رُبّع بمكة أو في منى أو بعرفة أو غيرها ، وإنما اتّبع ما استنّه للأمة جمعا وبهذا ردّه ابن القيم في زاد المعاد ، و ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٤٥٦ .

أضف إليه هتاف النبي الأعظم وأبي بكر وعمر بن الخطاب بما مرّ ص ١٠٧ من قولهم : أتمّوا صلاتكم يا أهل مكة فإنّا قوم سفر . فأنّه يُعرب عن أنّ حكم القصر والإتمام يعمّ الصادع الكريم ومن أشغل منصبه الخلافة بعده .

على أنّه لو كان ترييع الرجل من هذه الناحية اوجب عليه أن يهتف بين الناس بأنّ ذلك لمقام الإمامة فحسب ، وأما من ليس له ذلك المقام فحكمه التّقصير ، وإلا لكان إغراء بالجهل بعمله ، وإبطالا لصلاتهم بترك البيان ، ناذ لم يهتف بذلك ولم يعمل عمله به جواباً لمنقديه علمنا أنّه لم يرد ذلك ، وإنّ من تابعه من الصحابة لم يعملوا عمله بهذا التعليل ، وإنّما تابعوه دفعا لشرّ الخلاف كما مرّ في صفحة ٩٩ ، ١٠٢ وهذا ينبي عن عدم صحّة عمله عندهم .

ويشبه هذا التشبّث في السقوط ما نحتوه لأئمّ المؤمنين عائشة في ترييعها الصلاة في السفر بأنّها كانت أمّ المؤمنين فحيث نزلت فكان وطنها كما ذكره ابن القيم في زاد معاده ٢ : ٢٦ ، فإن كان لأئمّ المؤمنين هذا الحكم الخاصّ ، وجب أن تكون امومتها منتزعة من أبوة رسول الله ﷺ ، وإن ثبوت الحكم في الأصل أولى من الفرع ، لكن رسول الله كان يصلّي في أسفاره عامّة ركعتين ، وليس من الهين تغيير حكم الله بأمثال هذه السفاسف ، ولا من السهل نحت العذر لكلّ من يخالف حكماً من أحكام الدين لرأى ارتآه ، أو غلط وقع فيه ، أو لسياسة وقتيّة حدته إليه ، ولا ينقض عجي من العلماء الذين راقتهم أمثال هذه التفاهات فدوّنوها في الكتب ، وتركوها أساطير من بعدهم يهزأ بها .

٥ - إنّ التّقصير للمسافر رخصة لا عزيمة ، ذكره جمع ، وقال المصنف الطبري في الرياض ٢ : ١٥١ : عذره في ذلك ظاهر ، فأنّه ممن لم يوجب القصر في السفر . وتبعه في ذلك شرّاح صحيح البخاري ، وهذا مخالف لنصوص الشريعة ، والمأثورات النبويّة ، والسنة الشريفة الثابتة عن النبي الأقدس ، وكلمات الصحابة ، وإليك نماذج منها :

١ - عن عمر : صلاة السفر ركعتان ، والجمعة ركعتان ، والعيد ركعتان تمام غير

قصر على لسان محمد . وفي لفظ : على لسان النبي ﷺ .

مسند أحمد ١ : ٣٧ ، سنن ابن ماجه ١ : ٣٢٩ ، سنن النسائي ٣ : ١١٨ ، سنن البيهقي ٣ : ١٩٩ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، المحلى لابن حزم ٤ : ٢٦٥ ، زاد المعاد هامش شرح المواهب ٢ : ص ٢١ فقال : ثابت عن عمر .

٢ - عن يعلى بن أمية قال : سألت عمر بن الخطاب قلت : ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة الآية . وقد أمن الناس ؟ فقال : عجبت مما عجبت منه ، فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته .

صحيح مسلم ١ : ١٩١ ، ١٩٢ ، سنن أبي داود ١ : ١٨٧ ، سنن ابن ماجه ١ : ٣٢٩ ، سنن النسائي ٣ : ١١٦ ، سنن البيهقي ٣ : ١٣٤ ، ١٤١ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٣٠٨ ، المحلى لابن حزم ٤ : ٢٦٧ .

٣ - عن عبدالله بن عمر قال : كان رسول الله ﷺ إذا خرج من هذه المدينة لم يزد على ركعتين حتى يرجع اليها . وفي لفظ : صحبت رسول الله ﷺ فكان لا يزيد في السفر على الركعتين . الحديث .

مسند أحمد ٢ : ٤٥ ، سنن ابن ماجه ١ : ٣٣٠ ، سنن النسائي ٣ : ١٢٣ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٣١٠ ، زاد المعاد هامش شرح المواهب للزرقاني ٢ : ٢٩ وصححه .

٤ - عن ابن عباس قال : فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين ، وفي الخوف ركعة .

وفي لفظ لمسلم : إن الله عز وجل فرض الصلاة على لسان نبيكم ﷺ على المسافر ركعتين وعلى المقيم أربعا .

صحيح مسلم ١ : ٢٥٨ ، مسند أحمد ١ : ٣٥٥ ، سنن ابن ماجه ١ : ٣٣٠ ، سنن النسائي ٣ : ١١٩ ، سنن البيهقي ٣ : ١٣٥ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٣٠٧ ، ٣١٠ ، المحلى لابن حزم ٤ : ٢٧١ فقال : ورويناه أيضاً من طريق حذيفة ، و جابر ، و زيد بن ثابت ، وأبي هريرة ، وابن عمر كلهم عن رسول الله ﷺ بأسانيد في غاية الصحة . تفسير القرطبي ٥ : ٣٥٢ ، تفسير ابن جزي ١ : ١٥٥ ، زاد المعاد لابن القيم هامش شرح الزرقاني ٢ : ٢٢١ ، مجمع الزوائد ٢ : ١٥٤ من طريق أبي هريرة .

٥ - عن عائشة قالت : فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر ، وزيد في صلاة الحضر .

وفي لفظ ابن حزم من طريق البخاري : فرضت الصلاة ركعتين ، ثم هاجر رسول الله ﷺ ففرضت أربعاً ، وتركت صلاة السفر على الأولى .

وفي لفظ أحمد : كان أول ما افترض على رسول الله ﷺ الصلاة ركعتان ركعتان إلا المغرب فأنها كانت ثلاثة ثم أنتم الله الظهر والعصر والعشاء الآخرة أربعاً في الحضر وأقرت الصلاة على فرضها الأول في السفر .

راجع صحيح البخاري : ١٥٩ ، ج ٢ : ١٠٥ ، ج ٥ : ١٧٢ ، صحيح مسلم : ١ : ٢٥٧ ، موطأ مالك : ١ : ١٢٤ ، سنن أبي داود : ١٨٧ ، كتاب الأم للشافعي : ١ : ١٥٩ ، أحكام القرآن للجصاص : ٢ : ٣١٠ ، سنن البيهقي : ٣ : ١٣٥ ، المحلى : ٤ : ٢٦٥ ، زاد المعاد : ٢ : ٢١ ، تفسير القرطبي : ٥ : ٣٥٢ ، ٣٥٨ .

٦ - عن موسى بن مسلمة قال قلت لابن عباس : كيف أصلي بمكة إذا لم أصل في جماعة ؟ قال : ركعتين سنة أبي القاسم ﷺ . مسند أحمد : ١ : ٢٩٠ ، ٣٣٧ ، صحيح مسلم : ١ : ٢٥٨ ، سنن النسائي : ٣ : ١١٩ .

٧ - عن أبي حنظلة قال : سألت ابن عمر عن الصلاة في السفر فقال : ركعتان سنة النبي ﷺ ، وفي لفظ البيهقي : قصر الصلاة في السفر سنة سنة رسول الله ﷺ . مسند أحمد : ٢ : ٥٧ ، سنن البيهقي : ٣ : ١٣٦ .

٨ - عن عبد الله بن عمر قال : الصلاة في السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر . سنن البيهقي : ٣ : ١٤٠ ، المحلى لابن حزم : ٤ : ٢٧٠ ، أحكام القرآن للجصاص : ٢ : ٣١٠ ، المعجم الكبير للطبراني كما في مجمع الزوائد : ٢ : ١٥٥ وقال : رجاله رجال الصحيح .

٩ - عن ابن عباس قال : من صلى في السفر أربعاً كمن صلى في الحضر ركعتين . مسند أحمد : ١ : ٣٤٩ ، المحلى : ٤ : ٢٧٠ .

١٠ - عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسافراً صلى ركعتين حتى يرجع . وفي لفظ : كان النبي ﷺ إذا خرج لم يزد على ركعتين حتى يرجع .

مسند أحمد ١ : ٢٨٥ ، ٣٥٦ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٣٠٩ .

١١ - عن عمران بن حصين قال : ما سافرت مع رسول الله ﷺ سفراً قط إلا صلتى ركعتين حتى يرجع ، وحججت مع النبي ﷺ فكان يصلي ركعتين حتى يرجع إلى المدينة ، وأقام بمكة ثمانين عشرة لا يصلي إلا ركعتين وقال لأهل مكة : صلوا أربعاً فأنتم قوم سفر .

راجع سنن البيهقي ٣ : ١٣٥ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٣١٠ .

و عن عمران في لفظ آخر : ما سافر رسول الله ﷺ إلا صلتى ركعتين إلا المغرب . أخرجه أبوداود وأحمد كما في مجمع الزوائد ٢ : ١٥٥ .

١٢ - عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال : صلاة المسافر ركعتان حتى يؤب إلى أهله أو يموت . « أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٣١٠ .

١٣ - عن إبراهيم : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلتى الظهر بمكة ركعتين فلما انصرف قال : يا أهل مكة ! إننا قوم سفر ، فمن كان منكم من أهل البلد فليكمل . فأكمل أهل البلد .

الآن للقاظمي أبي يوسف ص ٣٠ ، ٧٥ ، وراجع مامراً صفحة ١٠٧ من هذا الجزء .

٤ - عن أنس بن مالك قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة إلى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة .

صحيح البخاري ٢ : ١٥٣ ، صحيح مسلم ١ : ٢٦٠ ، مسند أحمد ٣ : ١٩٠ ، سنن البيهقي ٣ : ١٣٦ ، ١٤٥ .

١٥ - عن عبد الله بن عمر قال : إن رسول الله ﷺ : أتانا ونحن في ضلال فعلمنا ، فكان فيما علمنا : أن الله عز وجل أمرنا أن نصلي ركعتين في السفر .

أخرجه النسائي كما مر في تفسير الخازن ١ : ٤١٢ ، ونيل الأوطار ٣ : ٢٥٠ .

١٦ - عن أبي الكنود عبد الله الأزدي قال : سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال : ركعتان نزلتا من السماء ، فإن شئتم فردوها .

أخرجه الطبراني في الصغير كما في مجمع الزوائد للمحافظ الهيثمي ٢ : ١٤٥ فقال : رجاله موثقون .

١٧ - عن السائب بن يزيد الكندي قال : فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ، ثم زيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢ : ١٥٥ : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

١٨ - عن ابن مسعود قال : من صلى في السفر أربعاً أعاد الصلاة .

أخرجه الطبراني كما في مجمع الزوائد ٢ : ١٥٥ .

١٩ - عن حفص بن عمر قال : انطلق بنا أنس بن مالك إلى الشام إلى عبد الملك و نحن أربعون رجلاً من الأنصار ليفرض لنا فلمّا رجع وكنا بفجّ الناقة صلى بنا الظهر ركعتين ثم دخل فسطاطه ؛ وقام القوم يضيفون إلى ركعتيهم ركعتين أخريين فقال : قبّح الله الوجوه ، فوالله ما أصابت السنة ولا قبلت الرخصة فاشهد سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن قوماً يتعمقون في الدين يمرقون كما يمرق السهم من الرميّة .

أخرجه أحمد في المسند ٣ : ١٥٩ ، وذكره الهيثمي في المجمع ٢ : ١٥٥ .

٢٠ - عن سلمان قال : فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فصلاًها رسول الله ﷺ بمكة حتى قدم المدينة وصلاًها بالمدينة ما شاء الله ، وزيد في صلاة الحضر ركعتين و تركت الصلاة في السفر على حالها .

رواه الطبراني في الأوسط كما في مجمع الزوائد ٢ : ١٥٦ .

٢١ - عن نمامة بن شراحيل قال : خرجت إلى ابن عمر فقلت : ما صلاة المسافرين؟ قال : ركعتين ركعتين إلا صلاة المغرب ثلاثاً . قلت : أرايت إن كنا بذى المجاز؟ قال : ما ذوا المجاز؟ قلت : مكان نجتمع فيه ونبيع فيه ونمكث عشرين ليلة أو خمس عشرة ليلة . فقال : يا أيها الرجل كنت بأذربيجان لا أدري قال : أربعة أشهر أو شهرين ، فرأيتهم يصلونها ركعتين ركعتين ، ورايت نبي الله ﷺ يصليها ركعتين ، ثم نزع إليّ بهذه الآية : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة .

أخرجه أحمد في المسند ٢ : ١٥٤ .

٢٢ - أخرجه أحمد في المسند ٢ : ١٥٤ عن أبي هريرة قال : أيها الناس إن الله عز وجل فرض لكم على لسان نبيكم ﷺ الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين .

٢٣ - عن عمر بن عبدالعزيز قال : الصلاة في السفر ركعتان حتما لا يصح غيرهما . ذكره ابن حزم في المحلى ٤ : ٢٧١ .

وذهب عمر وابنه ، و ابن عباس ، وجابر ، وجبير بن مطعم ، والحسن ، والقاضي اسماعيل ، وحماد بن أبي سليمان ، و عمر بن عبد العزيز ، وقتادة والكوفيون إلى أن القصر واجب في السفر كما في تفسير القرطبي ٥ : ٣٥١ ، وتفسير الخازن ١ : ٤١٣ .  
أترى مع هذه الأحاديث مجالاً للقول بأن القصر في السفر رخصة لا عزيمة ؟ ولو كان يسوغ الانتمام في السفر لكان رسول الله ﷺ يُعرب عنه بقول أو بفعل ولو باتيانه في العمر مرة لبيان جوازه كما كان يفعل في غير هذا المورد ، أخرج مسلم في صحيحه (١) من حديث بريدة قال : كان النبي ﷺ يتوضأ عند كل صلاة فلما كان يوم الفتح صلى صلوات بوضوء واحد فقال له عمر : إنك صنعت شيئاً لم تكن تصنعه ؟ فقال : عمداً صنعته يا عمر . قال الشوكاني في نيل الأوطار ١ : ٢٥٨ بعد ذكر الحديث : أي لبيان الجواز وأخرج أحمد و أبو يعلى عن عائشة قالت : إن رسول الله ﷺ بال قيام عمر خلفه بكوز فقال : ما هذا يا عمر ؟ فقال : ماء تتوضأ به يا رسول الله ! قال : ما أمرت كلما بليت أن أتوضأ ولو فعلت كانت سنة مجمع الزوائد ١ : ٢٤١ ، وكم للحديثين من نظير في أبواب الفقه ؟ .

ولو كان هناك ترخيص لما خفي على أكبر الصحابة حتى تقدا عثمان تقدماً مرة وفندوا معاذيره وفيهم مولانا أمير المؤمنين عليه السلام الذي هو باب مدينة علم النبي ، ومستقى أحكام الدين من بعده ، يعرف رخصها من عزائمها قبل كل الصحابة ، فهل يعزب عنه حكم الصلاة وهو أول من صلى من ذكر مع رسول الله ﷺ .  
حتى أن الخليفة نفسه لم يفه بهذا العذر البارد ، ولو كان يعرف شيئاً مما قالوه لما أرجأ بيانه إلى هؤلاء المدافعين عنه ، ولما كان في منصرم معاذيره بعد أن أعوزته : أنه رأي رآه ، ولما كان تابعه على ذلك من تابعه محتجاً بدفع شر الخلاف فحسب من دون أي تنويه بمسألة الرخصة .

وأنت تعرف بعد هذه الأحاديث قيمة قولنا السلام على من أتبعنا نحمد الله .

١٥١ : أنها مسألة اجتهادية و لذلك اختلف فيها العلماء فقلوه - يعني عثمان - فيها لا يوجب تفكيراً ولا تفسيقاً . اهـ .

خفي على المغفل ان الاجتهاد في تجاه النص لا مساغ له ، وان المسألة لم يكن فيها خلاف إلى يوم اُحدونة عثمان بل كانت السنة الثابتة عند جميع الصحابة بقول واحد وجوب القصر للمسافر ، وما كان عمل الخليفة إلا مجرد رأي رآه خلاف سنة أبي القاسم عليه السلام ويعرب عن جليلة الحال صحيح أحمد الآتي في ترجمة مروان وفيه : ان معاوية لما قدم مكة صلى الظهر قصر أفنهنض اليه مروان وعمر بن عثمان فقال له : ما عاب أحد ابن عمك ما عبته به فقال لهما : وما ذاك ؟ فقال له : ألم تعلم انه أتم الصلاة بمكة ؟ قال لهما : ويحكمما وهل كان غير ما صنعت ؟ قد صليتهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر . قال : فان ابن عمك قد أتمها وإن خلافك إياه لهيب ، فخرج معاوية إلى العصر فصلاها أربعاً . واختلف العلماء بعد قط لا قيمة له و يضرب به على عرض الجدار بعد نبوت السنة ، وليس إلا لتبرير ساحة الرجل ، وأنى ؟ بل عمله يدنس ذيل كل مبرر ، وأما عدم ايجاب القول بالانتماء للمسافر الكفر أو الفسق و ايجابه ذلك فالمرجع فيه الحديث الثامن المذكور ص ١١٢ من صحيحة عبد الله بن عمر قال : الصلاة في السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر .

### ❖ (الدين عند السلف سياسة وفتية) ❖

تعطينا هذه الروايات الواردة في صلاة الخليفة درساً ضافياً صافقه الاستقراء لكثير من الموارد ان كثيرين من الصحابة ما كان يحجزهم الدين عن مخالفة التعاليم المقررة وكانوا يقدّمون عليها سياسة الوقت ، وإلا فلا وجه لترتيبهم الصلاة وهم يرون أن المشروع خلافه لمحض ان الخلاف شر ، وهم أو من ناضل عنهم وحكم بعد التهم أجمع لا يرون جواز التقيّة ، فعبد الله بن عمر يتبع الخليفة في اُحدوته ، و كان يتم اذا صلى مع الامام ، وإذا صلى وحده صلى ركعتين ، وفي لسانه قوله : الصلاة في السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر <sup>(١)</sup> وبسمع منه قوله عليه السلام : إن الله لا يقبل عمل امرء حتى يتقنه .

قيل : وما اتقانه ؟ قال : يخلصه من الرياء والبدعة <sup>(١)</sup> . وقوله ﷺ : من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد <sup>(٢)</sup> .

وهذا عبد الله بن مسعود يرى السنّة في السفر ركعتين ، ويحدث بها ثم يتمّ معتزلاً بأنّ عثمان كان إماماً فما أخالفه والخلاف شرّ كما مرّ في ص ٩٩ .

وهذا عبدالرحمن بن عوف كان لم ير للخليفة عذراً فيما أنى به من اتمام الصلّاة في السفر ، ويقول له مجيباً عن أعذاره : ما هذا شيء لك فيه عذر . و يسمع منه قوله : أنّه رأي رأيته . خلافاً للسنّة الثابتة ، ومع ذلك كلّه يصلي اربعاً بعدما سمع من ابن مسعود بأنّ الخلاف شرّ <sup>(٣)</sup> . لماذا كانت مخالفة عثمان شرّاً ، ولم تكن مخالفته ومخالفتهم على ناموس الشريعة و نبيّها شرّاً ؟ دعني واسأل الصحابة الأوّلين .

وهذا عليّ أمير المؤمنين المقتصّ الوحيد أنر النبيّ الأعظم يؤتى به للصلاة - كما مرّ في ص ١٠٠ - فيقول : إن شئتم صليت لكم صلاة رسول الله ﷺ ركعتين ، فيقال له : لا ؛ لا صلاة أمير المؤمنين عثمان اربعاً . فيأبى ولا يبالون .

نعم : لم تكن الأحكام عنداً و لك الخلفاء الذين أدخلوا آراءهم الشاذّة في دين الله والذين اتبعوهم إلا سياسة و قتيّة يدور بها الأمر والنهي ، ويتغيّر بتغيّرها الآراء حيناً بعد حين ؛ فترى الأوّل منهم يقول على رؤوس الاشهاد : أئمن أخذ تموني بسنّة نبيّكم لا أطيقها . وقد جاء النبيّ الأعظم بسنّة سهلة سمحة . و يقول : إنني أقول برأيي إن يك صواباً فمن الله ، وإن يك خطأ فمني ومن الشيطان راجع الجزء السابع ١٠٤ ، ١١٨ ، ١١٩ ط ٢ .

و يأتي بعده من يفتي بترك الصلّاة للجنب الفاقد للماء ولا يبالي ، وقد علّمه النبيّ الأعظم التيمّم فضلاً عمّا في الكتاب والسنّة . راجع ج ٦ : ٨٣ ط ٢ .

و كان لم يقرأ بفاتحة الكتاب في الركعة الاولى ، ويكرّرها في الثانية تارة ، و أخرى لم يقرأها في ركعاتها ، ويقتصر على حسن الركوع والسجود ، وطوراً يتركها و لم يقرأ شيئاً ثمّ يعيد . راجع ج ٦ : ١٠٨ ط ٢ .

(١) بهجة النفوس للحافظ ابن ابي جمره الازدى الاندلسي ٤ : ١٦٠ .

(٢) المعلى ٧ : ١٩٧ .

(٣) راجع من هذا الجزء ، ص ٩٩ .



و كان ينهى عن التطوع بالصلاة بعد العصر ، و يضرب بالدرّة من تنقل بها ،  
و الناس يخبره بأنّه سنّة محمد ﷺ ، و هو لا يصيخ إلى ذلك ، كما مرّ في الجزء  
الـ ٦ : ١٨٤ ط ٢ .

و تراء يحكم في الجدل بمائة قضية كلها ينتقض بعضها بعضاً ، كما مرّ حديثه في  
الجزء الـ ٦ ص ١١٦ ط ٢ .

و ثبت عنه قوله . متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهى عنهما ، و أعاقب  
عليهما . كما فصلناه في ج ٦ : ٢١٠ ط ٢ .

و جاء عنه قوله : أيّها الناس ثلاث كنّ على عهد رسول الله وأنا أنهى عنهنّ و  
أحرّ منهنّ و أعاقب عليهنّ : متعة النساء . و متعة الحجّ : وحيّ على خير العمل . راجع  
الجزء الـ ٦ : ٢١٣ ط ٢ .

إلى قضايا أخرى لدة هذه أسلفناها في الجزء السادس في « نوادر الأثر في علم عمر »  
و هذا عثمان يخالف السنّة الثابتة في مثل الصلاة عماد الدين و يعتذر بقوله : أنّه  
رأى رأيته .

و يحدث أذاناً بعد الأذان و الأقامة ، و يتّخذ الملاء الاسلامي سنّة في  
المواضر الاسلاميّة .

و ينهى عليّاً أمير المؤمنين عن متعة الحج ، و هو يسمع منه قوله : لم أكن لأدع  
سنّة رسول الله لقول أحد من الناس .

و يأخذ الزكاة من الخيل ، و قد عفى الله عنها بلسان نبيّه الأقدس .

و يقدم الخطبة على الصلاة في العيدين خلاف السنّة المسلمة .

و يترك القراءة في الأولين ، و يقضيها في الآخرين .

و يرى في عدّة المختلعة ما يخالف السنّة المتسالم عليها ؛ و اتّخذ في الأموال  
و الصدقات سيرة دون ما قرّره الكتاب و السنّة ، إلى كثير من الآراء الشاذّة عن مقرّرات  
الاسلام المقدّس ، و سيوافيك تفصيلها .

و هذا معاوية ، و ما أدراك ما معاوية ؟ يتّبع أثر النبيّ الأعظم في صلاة ظهره  
فيأتيه مروان و ابن عثمان فيزحزحانه عن هديه ، فيخالف السنّة الثابتة - باعتراف منه -

في صلاة عصره، إتباعاً لسياسة الوقت، وإحياءاً لبدعة ابن عمّه، وإماتة لشرعة المصطفى، تزلّفها إلى مثل مروان، وابن عثمان .

و تراه يحكم بجواز الجمع بين الأختين المملوكتين، ويعترض عليه الناس فلا يبالى<sup>(١)</sup>.

ويحلّل الربا؛ وفي كتاب الله العزيز: «أحلّ الله البيع وحرم الربا» فأخبره أبو الدرداء أنّ النبي ﷺ نهى عن بيع باعه، فقال معاوية: ما أرى بهذا بأساً، فقال أبو الدرداء: من يعذرني من معاوية، أخبره عن رسول الله، ويخبرني عن رأيه. لا أساكنك بأرض؛ فخرج من ولاية معاوية. اختلاف الحديث للشافعي هامش كتابه الأُمّ ٢٣:٧ وأخذ ألف دينار دية الذمّي، وجعل خمسمائة في بيت المال، وخمسمائة لأهل القتل. بدعة مسلمة خلاف سنّة الله<sup>(٢)</sup>.

و أمر بالأذان في العيدين، ولا أذان فيهما، ولا أذان إلا في المكتوبة. ذكره الشافعي في كتاب الأُمّ ١: ٢٠٨.

وأخذ من الأعطية زكاة، وهو أوّل من أحدثها كما في كتاب الأُمّ ٢: ١٤. وهو أوّل من نقص التكبير كما أخرجه ابن أبي شيبة. وأتّى إليه بلصوص، فقطع بعضهم، وغفى عن أحدهم لسماعه منه ومن أمّه. كلاماً يروقه، كما ذكره الماوردي في الأحكام السلطانية ص ٢١٩، وابن كثير في تاريخه ٨: ١٣٦.

وقدّم الخطبة على الصلّاة في العيدين كما يأتي تفصيله والمسنون خلفه. وسنّ لمن أمير المؤمنين علي عليه السلام، وأمر به الخطباء وأئمّة الجمعة والجماعة في جميع الحواضر الإسلامية.

فكنّ على بصيرة من أمرك ولا تتبّع أهواء الذين لا يعلمون، واحذرهم أن يفتنوك، سواءً محباهم ومماتهم ساء ما يحكمون.

(١) الدر الثور ٢: ١٣٧.

(٢) كتاب الديات لابي عاصم الضحاك ص ٥٠.

## - ٣ -

## إبطال الخليفة الحدود

أخرج البلاذري في الأنساب ٥ : ٣٣ من طريق محمد بن سعد ، بالاسناد عن أبي اسحاق الهمداني : ان الوليد بن عقبة شرب فسكر فصلى بالناس الغداة ركعتين<sup>(١)</sup> ثم التفت فقال : أزيدكم ؟ فقالوا : لا قد قضينا صلاتنا ، ثم دخل عليه بعد ذلك أبو زينب وجندب بن زهير الأزدى وهو سكران فانتزعا خاتمه من يده وهو لا يشعر سكرأ . قال أبو اسحاق : و أخبرني مسروق انه حين صلى لم يرم حتى قال ، فخرج في أمره الى عثمان أربعة نفر : أبو زينب . وجندب بن زهير . وأبو حبيبة الغفاري . والصعب بن جثامة . فاخبروا عثمان خبره فقال عبد الرحمن بن عوف : ماله ؟ أجبن ؟ قالوا : لا ، ولكنه سكر . قال : فأوعدهم عثمان وتهددهم ، و قال لجندب : أنت رأيت أخي يشرب الخمر ؟ قال : معاذ الله ، ولكنني أشهد اني رأيته سكران يقسلها من جوفه ، وانني أخذت خاتمه من يده وهو سكران لا يعقل .

قال أبو اسحاق : فأتى الشهود عائشة فأخبروها بما جرى بينهم وبين عثمان ، وان عثمان زبرهم ، فنادت عائشة : إن عثمان أبطل الحدود وتوعد الشهود . وقال الواقدي : وقد يقال : إن عثمان ضرب بعض الشهود أسواطاً ، فأتوا علياً فشكوا ذلك إليه . فأتى عثمان فقال : عطيت الحدود وضربت قوماً شهدوا على أخيك فقلبت الحكم ، وقد قال عمر : لا تحمل بني أمية وآل أبي معيط خاصة على رقاب الناس قال : فما ترى ؟ قال : أرى أن تعزله ولا تولي شياً من أمور المسلمين ، وأن تسأل عن الشهود فإن لم يكونوا أهل ظنة ولا عداوة أفت على صاحبك العهد .

قال : و يقال : إن عائشة أغلظت لعثمان وأغلظ لها وقال : وما أنت وهذا ؟ إنما أمرت أن تقرني في بيتك . فقال قومٌ مثل قوله : وقال آخرون : و من أولى بذلك

(١) هكذا في الأنساب وصحيح مسلم وأما بقية المصادر فكلها مطبقة على أربع ركعات و

ستوافيك انشاء الله تعالى .

(٢) كان الوليد إماماً لأمته أمهما أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس .

منها ، فاضطربوا بالنعال ، وكان ذلك أوّل قتال بين المسلمين بعد النبي ﷺ .

وأخرج من عدّة طرق : أنّ طلحة و الزبير أتيا عثمان فقلّالاه : قد نهيناك عن تولية الوليد شيئاً من أمور المسلمين فأبيت وقد شهد عليه بشرب الخمر والسكر فأعزله وقال له عليّ : أعزله و حدّه إذا شهد الشهود عليه في وجهه . فولّى عثمان سعيد بن العاص الكوفة وأمره بأشخاص الوليد ، فلمّا قدم سعيد الكوفة غسل المنبر ودار الإمامة وأشخص الوليد ، فلمّا شهد عليه في وجهه وأراد عثمان أن يحدّه ألْبسه جبّة حبرو أدخله بيتاً فجعل إذا بعث إليه رجلاً من قريش ليضربه قال له الوليد : أنشدك الله أن تقطع رجلي و تغضب أمير المؤمنين عليك . فيكفّ . فلمّا رأى ذلك عليّ بن أبي طالب أخذ السوط و دخل عليه و معه ابنه الحسن فقال له الوليد مثل تلك المقالة فقال له الحسن : صدّق يا أبت ، فقال عليّ : ما أنا إذا بمؤمن . و جلده بسوط له شعبتان ؛ وفي لفظ : فقال عليّ للحسن ابنه : قم يا بني فأجلده ، فقال عثمان : يكفيك ذلك بعض من ترى فأخذ عليّ السوط ومشى إليه فجعل يضربه والوليد يسبّه ؛ وفي لفظ الأغانى : فقال له الوليد : نشدتك بالله و بالقرابة ، فقال له عليّ : اسكت أباهوب ؛ فإنما هلكت بنو اسرائيل بتعطيلهم الحدود فضربه و قال : لتدعوني قريش بعد هذا جلادها .

قالوا : وسئل عثمان أن يحلق ، وقيل له : إنّ عمر حلق مثله ، فقال : قد كان فعَل ذلك ثم تركه .

و قال أبو مخنف وغيره : خرج الوليد بن عقبة لصلاة الصبح و هو يميل فصلّى ركعتين ثمّ التفت إلى الناس فقال : أزيدكم ؛ فقال له عتاب بن علق أحد بني عوافة ابن سعد وكان شريفاً : لا زادك الله مزيد الخير ، ثمّ تناول حفنة من حصى ف ضرب بها وجه الوليد و حصبه الناس وقالوا : والله ما العجب إلّا ممّتن ولّاك ، و كان عمر بن الخطاب فرض لعتاب هذا مع الأشراف في ألفين و خمسمائة . و ذكر بعضهم : أنّ التقي غلب على الوليد في مكانه ، وقال يزيد بن قيس الأرحبي ومعل بن قيس الرياحي : لقد أواد عثمان كرامة أخيه بهوان أمة محمد ﷺ . و في الوايد يقول الحطيئة جرول بن أوس بن مالك العبسي :

شهد الحطيئة يوم يلتقى ربّه      \*      إنّ الوليد أحقّ بالهـذر

نادى وقد نعدت<sup>(١)</sup> صلاتهم \* أأزيدكم؟ نملأ و ما يسدي  
 ليزيدهم خيراً ولو قبلوا \* منه لزادهم على عشر  
 فأبوا أبا وهب! ولو فعلوا \* لقمرت بين الشفع والسوتر  
 حبسوا عنانك إذ جريت ولو \* خلّسوا عنانك لم تزل تجري<sup>(٢)</sup>  
 وذكر أبو الفرج في «الآغاني» ٤ : ١٧٨ ، وأبو عمر في «الاستيعاب» بعد هذه  
 الأبيات لحطيمه أيضاً قوله :

تكلّم في الصلّة وزاد فيها \* علانية وجاهراً بالنفاق  
 ومجّ الخمر في سنن المصلّي \* و نادى والجميع إلى افتراق  
 أزيدكم؟ على أن تحمدوني \* فما لكم و مالي من خلاق  
 ثم قال أبو عمر : وخبر صلاته بهم وهوسكران وقوله : أزيدكم؟ بعد أن صلّي  
 الصبح أربعاً مشهورٌ من رواية الثقات من نقل أهل الحديث وأهل الأخبار .

وهكذا جاء في مسند أحمد ١ : ١٤٤ ، سنن البيهقي ٨ : ٣١٨ ، تاريخ يعقوبي  
 ١٤٦ : ٢ وقال : تهوّع في المحراب ، كامل ابن الأثير ٣ : ٤٢ ، أسد الغابة ٥ : ٩١ ، ٩٢ و  
 قال : قوله لهم : أزيدكم؟ بعد أن صلّي الصبح أربعاً مشهورٌ من رواية الثقات من أهل  
 الحديث ، ثم ذكر حديث الطبري<sup>(٣)</sup> في تعصّب القوم على الوليد وقول عثمان له : يا  
 أخي أصبر فإن الله يأجرك و يبوء القوم بانمك . فقال : قال أبو عمر : والصحيح عند أهل  
 الحديث أنه شرب الخمر وتقيأها و صلّي الصبح أربعاً .

تاريخ أبي الفدا ج : ١٧٦ ، الأصابة ٣ : ٦٣٨ وقال : قصّة صلاته بالناس الصبح  
 أربعاً وهو سكران مشهورةٌ مخرجةٌ : تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٠٤ ، السيرة الحلبية  
 ٣١٤ : ٢ وقال : صلّي بأهل الكوفة أربع ركعات وصار يقول في ركوعه وسجوده :  
 إشرّب واسقني . ثم قال في المحراب ثم سلّم وقال : هل أزيدكم؟ فقال له ابن مسعود

(١) في الآغاني ٤ : ١٧٨ ، ١٧٩ : تمت . بدل نعدت .

(٢) وفي الآغاني ٤ : ١٧٩ حول هذه الأبيات رواية لاتخاو عن فائدة .

(٣) أخرجه في تاريخه ٥ : ٦٠ ، ٦١ من طريق مجمع على بطلانه عن كذاب عن مجهول من  
 وضاع متهم بالزندقة وهم : السري عن شعيب بن عمرو سواهاك تفصيل القول في هذا الطريق  
 الوعر واته شوم تاريخ الطبري .

رضي الله عنه : لازادك الله خيراً ولا مَن بعثك إلينا ، وأخذ فريضة خفّة و ضرب به وجه الوليد وحصبه الناس فدخل القصر والحصباء تأخذوه وهو مترنح . الخ .

وحكى أبو الفرج في الأغاني ٤ : ١٧٨ عن أبي عبيد والكلبي والأصمعي : أن وليد بن عقبة كان زانياً شريب خمر فشرّب الخمر بالكوفة وقام ليصلي بهم الصبح في المسجد الجامع فصلى بهم أربع ركعات ثم التفت إليهم وقال لهم : أزيدكم ؟ وتقياً في المعراب وقرأ بهم في الصلاة وهو رافع صوته :

علق القلب الربابا \* بعد ما شابت وشابا

وذكره في ص ١٧٩ نقلاً عن عمر بن شبة ، وروى من طريق المدائني في صفحة ١٨٠ عن الزهري أنه قال : خرج رهط من أهل الكوفة إلى عثمان في أمر الوليد فقال : أكلتما غضب رجل منكم على أميره رماه بالباطل ؟ لئن أصبحت لكم لأنكن بكم ، فاستجاروا بعائشة وأصبح عثمان فسمع من حجرتها صوتاً وكلاماً فيه بعض الغلظة فقال : أما يجد مراق أهل العراق وفساقهم ملجأ إلا بيت عائشة . فسمعت فرفعت نعل رسول الله ﷺ وقالت : تركت سنة رسول الله صاحب هذا النعل . فتسامع الناس فجاءوا حتى ملأوا المسجد فمن قائل : أحسنت ، و من قائل : ما للنساء ول هذا ؟ حتى تعاصبوا وتضاربوا بالنعال ، ودخل رهط من أصحاب رسول الله على عثمان فقالوا له : إنك الله لا تعطّل الحدّ واعزل أخاك عنهم فعزله عنهم .

وأخرج من طريق مطر الوراق قال : قدم رجل المدينة فقال لعثمان رضي الله عنه : إنني صليت الغداة خلف الوليد بن عقبة فالتفت إلينا فقال : أزيدكم ؟ إنني أجد اليوم نشاطاً ، وأنا أشم منه رائحة الخمر . فضرب عثمان الرجل ، فقال الناس : عطّلت الحدود ، وضربت الشهود .

و روى ابن عبد ربّه قصة الصلاة في العقد الفريد ٢ : ٢٧٣ وفيه : صلى بهم الصبح ثلاث ركعات وهو سكران . الخ .

و جاء في صحيح البخاري في مناقب عثمان في حديث . قد أكثر الناس فيه .

قال ابن حجر في فتح الباري ٧ : ٤٤ في شرح الجملة المذكورة : و وقع في رواية معمر : وكان أكثر الناس فيما فعل به ، أي من تركه إقامة الحدّ عليه \* على مروان

وإنكارهم عليه عزل سعد بن أبي وقاص .

قال الأُميني : الوليد هو هذا الذي تسمع حديثه و سنوقفك في هذا الجزء و الأجزاء الآتية انشاء الله على حقيقته حتى كأنك مظل عليه من أمم ، تراه يشرب الخمر ، و يقيم في محرابه ، ويزيد في الضلالة من سورة السكر ، و ينتزع خاتمه من يده فلا يشعر به من شدة الثمل ، و قد عرفه الله تعالى قبل يومه هذا بقوله عز من قائل : أفمن كان مومناً كمن كان فاسقاً لا يستون سورة السجدة ١٨<sup>(١)</sup> . وبقوله : إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا<sup>(٢)</sup> . و قال ابن عبد البر في الاستيعاب ٢ : ٦٢٠ : لا خلاف بين أهل العلم بتأويل القرآن فيما علمت أن قوله عز وجل : إن جاءكم فاسق بنبأ . نزلت في الوليد . و حكاه عنه ابن الأثير في أسد الغابة ٥ : ٩٠ .

فهل من الممكن أن يحوز مثله حنكة الولاية عن إمام المسلمين ؟ فيحتنك النفوس و يستحوذ على الأموال ، و يستولي على النواميس و الأعراض ، و تؤخذ منه الأحكام و تلقى إليه أئمة البسط و القبض في حاضرة المسلمين ، و يأثمهم على الجمعة و الجماعة ؟ هل هذا شيء يكون في الشريعة ؟ أعزب عني و أسأل الخليفة الذي ولّاه و زبر الشهود عليه و توعدهم أو ضربهم بسوطه .

و هب أن الولاية سبقت منه لكن الحد الذي ثبت موجه و ليم على تعطيله ما وجه إرجاءه إلى حين إدخال الرجل في البيت مجللاً بجبة حبر و قاية له عن ألم السياط ؟ ثم من دخل عليه ليحدّه دافعه المحدود بغضب الخليفة و قطع رحمه ، فهل كان الخليفة يعلم بنسبة الغضب اليه على إقامه حدّ الله و إثارة رحمه على حكم الشريعة ؟ فيغض الطرف عنه رضاء منه بما يقول ، أولاً يبلغه ؟ وهو خلاف سياق الحديث الذي ينم عن إطلاعه بكل ما هنالك ، و كان يتعلّل عن إقامة الحدّ بكل تلكم الأحوال ، حتى أنّه منع السبط المجتنب الحسن عليه السلام لما علم أنّه لا يجنح إلى الباطل بالروقة عليه و أحب أن يجلد زبانيته الذين يتحرّون مرضاته ، لكن غلب امر الله و نفذ حكمه بمولانا أمير المؤمنين الذي باشر الحدّ بنفسه و الظالم يسبّه وهو سلام الله عليه لاتأخذه

(١) راجع الجزء الثاني صفحة ٤٢ ط ١ و ٤٦ ط ٢ .

(٢) سورة الحجرات آية ٦ .

في الله لومة لائم، أو أمر سلام الله عليه عبد الله بن جعفر فجلده وهو عليه السلام يعدُّ كما في الصحيح لمسلم <sup>(١)</sup> والأغاني وغيرهما.

وهل الحدُّ يعطل بعد ثبوت ما يوجبهُ، حتى يقع عليه الحِجاج، ويحتمل الحوار فيعود الجدل جلاذاً، وتحوّل المكالمة ملاكمة، وتعلو النعال والأحذية، ويُشكّل أوّل قتال بين المسلمين بعد رسول الله ﷺ وعقيرة أمّ المؤمنين مرتفعة: أن عثمان عطل الحدود وتوعّد الشهود. ويوبّخه على ذلك سيد العترة صلوات الله عليه بقوله: عطّلت الحدود وضربت قوماً شهدوا على أخيك؟ وهل بعد هذه كلّها يستأهل مثل هذا الفاسق المهتوك بلسان الكتاب العزيز أن يبعث على الأموال؟ كما فعله عثمان وبعث الرجل بعد إقامة الحدّ عليه على صدقات كلب وبلقين <sup>(٢)</sup>، وهل آصرة الإخاء تستبيح ذلك كلّهُ؟

ليست ذمتي رهينة بالجواب عن هذه الأسئلة وإنما عليّ سرد القصّة مشفوعة بالتعليل والتحليل، وأما الجواب فعلى عهد أنصار الخليفة، أو أن المحكّم فيه هو القارئ الكريم.

#### - ٤ -

#### النداء الثالث بأمر الخليفة

أخرج البخاري وغيره بالاسناد عن السائب بن يزيد: إنَّ النداء يوم الجمعة كان أوّلهُ في زمان رسول الله ﷺ وفي زمان أبي بكر وفي زمان عمر إذا خرج الإمام، وإذا قامت الصلاة حتى كان زمان عثمان فكثّر الناس فزاد النداء الثالث على الزوراء فنبتت حتّى الساعة. <sup>(٣)</sup>

وفي لفظ البخاري وأبي داود: إنَّ الأذان كان أوّلهُ حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة في عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، فلمّا كان خلافة عثمان

(١) راجع الجزء الثاني من صحيح مسلم صفحة ٥٢.

(٢) تاريخ يعقوبى ١٤٢٠٢.

(٣) صحيح البخارى ٢ : ٩٥ ، ٩٦ ، صحيح الترمذى ١ : ٦٨ ، سنن أبى داود ١ : ١٧١ ،

سنن ابن ماجه ١ : ٣٤٨ ، سنن النسائى ٣ : ١٠٠ ، كتاب الام للشافعى ١ : ١٧٣ ، سنن البيهقى ١ : ٤٢٩ ، ج ٣ : ١٩٢ ، ٢٠٥ ، تاريخ الطبرى ٥ : ٦٨ ، كامل ابن الاثير ٣ : ٤٨ ، فيض الاله

المالك للبقاعى ١ : ١٩٣ .



وكثر الناس، أمرَ عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذّن به على الزوراء فثبت الأمر على ذلك.

وفي لفظ النسائي: أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث فأذّن به على الزوراء. وفي لفظ له أيضاً: كان بلال يؤذّن إذا جلس رسول الله ﷺ على المنبر يوم الجمعة فإذا نزل أقام، ثم كان كذلك في زمن أبي بكر وعمر.

وفي لفظ الترمذي: كان الأذان على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر إذا خرج الإمام أقيمت الصلاة؛ فلما كان عثمان زاد النداء الثالث على الزوراء.

وفي لفظ البلاذري في الأنساب ٥ : ٣٩ عن السائب بن يزيد: كان رسول الله ﷺ إذا خرج للصلاة أذّن المؤذّن ثم يقيم، وكذلك كان الأمر على عهد أبي بكر وعمر، وفي صدر من أيام عثمان، ثم إن عثمان نادى النداء الثالث في السنة السابعة<sup>(١)</sup> فعاب الناس ذلك وقالوا: بدعة.

وقال ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٣١٥: والذي يظهر أن الناس أخذوا بفعل عثمان في جميع البلاد إذ ذاك لكونه خليفة مطاع الأمر، لكن ذكر الفاكهاني: إن أوّل من أحدث الأذان الأوّل بمكة الحجاج وبالبصرة زياد، وبلغني أن أهل الغرب الأدنى الآن لا تأذين عندهم سوى مرة؛ وروى ابن أبي شيبه من طريق ابن عمر قال: الأذان الأوّل يوم الجمعة بدعة. فيحتمل أن يكون قال ذلك على سبيل الإنكار، و يحتمل أن يريد أنه لم يكن في زمن النبي ﷺ و كل ما لم يكن في زمنه يسمى بدعة.

وحكى ما في الفتح الشوكاني في نيل الأوطار ٣ : ٣٣٢، وذكر العيني في عمدة القاري حديث ابن عمر من أن: الأذان الأوّل يوم الجمعة بدعة؛ وروى عن الزهري قوله: إن أوّل من أحدث الأذان الأوّل عثمان يؤذّن لأهل الأسواق. وقال: وفي لفظ: فأحدث عثمان التأذينة الثالثة على الزوراء ليجتمع الناس - إلى أن قال - : وقيل: إن أوّل من أحدث الأذان الأوّل بمكة الحجاج وبالبصرة زياد.

~~قال الذهبي: إن الأذان الأوّل يوم الجمعة بدعة، وهذه الأحاديث إن كان المراد~~

(١) يعني السنة السابعة من خلافة عثمان توافقت الثلاثين من الهجرة كما في تاريخ الطبري وغيره.

كثرة الناس الموجبة لتكرّر الأذان هل هو كثرتهم في مركز الخلافة المدينة المنورة أو كثرتهم في العالم ؛ أمّا الثاني فلم يكن يُجديهم فيه ألف أذان ، فإنّ صوت مؤذّن المدينة لا يبلغ المدن والأصهار ؛ ولا أنْ أولئك مكلفون بالإصغاء إلى أذان المدينة ولا الصلاة معه .

وأما كثرة الناس في المدينة نفسها لو تمّ كونها مصحّحاً للزيادة في النداء فأنّما يصحّح تكثير المؤذّنين في أنحاء البلد في وقت واحد لا الأذان بعد الإقامة الفاصل بينها وبين الصلاة ، وقد ثبت في السنّة خلافه في الترتيب ، وأحذونة الخليفة إنما هي الزيادة في النداء بعد الإقامة لا كثرة المؤذّنين كما نبّه إليه الترمذاني في شرح السنن الكبرى للبيهقي ١ : ٤٢٩ ، ولذلك عابه عليه الصحابة ، وحسبوه بدعة ، ولا يخصّ تعدّد المؤذّنين بأيّام عثمان فحسب ، وقد كان في أيّام رسول الله ﷺ يؤذّن بلال و ابن أمّ مكتوم ، واتّخذ عثمان أربعة للحاجة اليها حين كثر الناس كما في شرح الآبي على صحيح مسلم ٢ : ١٣٦ ، ولا أجد خلافاً في جواز تعدّد المؤذّنين ، بل رتبوا عليه أحكاماً مثل قولهم هل الحكاية المستحبة أو الواجبة كما قيل تتعدّد بتعدد المؤذّنين أم لا ؛ وقولهم : إذا أذّن المؤذّن الأوّل ، هل للامام أن يبطل الصلاة ليفرغ من بعده ؛ أو له أن يخرج ويقطع من بعده أذانه ؛ وقولهم : إذا تعدّد المؤذّنون لهم أن يؤذّن واحد بعد واحد ، أو يؤذّن كلهم في أوّل الوقت ؛ وقال الشافعي في كتاب الأم ١ : ٧٢ : إن كان مسجداً كبيراً له مؤذّنون عدد فلا بأس أن يؤذّن في كلّ منارة له مؤذّن فيسمع من يليه في وقت واحد .

وظاهر ما مرّ في الصحيح من أنّه زاد النداء الثالث هو إحداه الأذان بعد الأذان والإقامة لا الأذان قبلهما كما يأتني عن الطبراني ، ويومي إليه قول بعض شراح الحديث من أنّ النداء الثالث باعتماد الشرعيّة لكونه مزيداً على الأذان بين يدي الامام وعلى الإقامة للصلاة<sup>(١)</sup> ، نعم : قال ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٣١٥ : تواردت الشراح على أنّ معنى قوله « الأذان الثالث » أنّ الأوّلين الأذان والإقامة ، فتسمية ما أمر به عثمان ثالثاً يستدعي سبق اثنين قبله . وقال العيني في عمدته ٢ : ٢٩٠ : إنّما اطلق الأذان على الإقامة لأنّها إعلامٌ للأذان ، ومنه قوله ﷺ : بين كلّ أذانين صلاة لمن

شاء<sup>(١)</sup>، ويعني به بين الأذان والأقامة .

وعلى تقدير إيجاب كثرة الناس الزيادة في النداء يلزم كما قلنا أن يكون الأذان الزايد في أطراف البلد وأقاصيه عن المسجد ليبلغ من لا يبلغه أذان المسجد الذي كان يؤذن به على باب المسجد على العهد النبوي ودور الشيخين، كما ورد في سنن أبي داود ١: ١٧١، لا في الزوراء التي هي دار بقرب المسجد كما في القاموس، وتاج العروس، سواء كانت هي دار عثمان بن عفان التي ذكرها الحموي في المعجم ٤: ٤١٢، وقال الطبراني: فأمر عثمان بالنداء الأول على دار له يقال لها: الزوراء فكان يؤذن له عليها<sup>(٢)</sup> أو موضع عند سوق المدينة بقرب المسجد كما ذكره الحموي أيضاً، أو حجر كبير عند باب المسجد على ما جزم به ابن بطال كما في فتح الباري ٢: ٣١٥، وعمدة القاري ٣: ٢٩١. فالنداء في الزوراء على كل حال كالنداء في باب المسجد في مدى الصوت ومبلغ الخبر، فأث جدوى في هذه الزيادة المخالفة للسنة؟

نم أن كثرة الناس على فرضها في المدينة هل حصلت فجائية في السابعة من خلافة عثمان؟ أو أن الجمعية كانت إلى التكثر منذ عادت عاصمة الخلافة الإسلامية؟ فما ذلك الحد الذي أوجب مخالفة السنة؟ أو ابتداء نداء ثالث؟ وهل هذه السنة المبتدعة يجري ملاكها في العواصم والأوساط الكبيرة التي تحتوي أضعاف ما كان بالمدينة من الناس فيكرّر فيها الأذان عشرات أو مئات؟ سل الخليفة وأنصاره المبرزين لعمله .

على أن كثرة الناس في المدينة إن كانت هي الموجبة للنداء الثالث فلماذا أخذ فعل الخليفة أهل البلاد جمعاء وعمل به؟ ولم يكن فيها التكثر، وكان على الخليفة أن ينهاهم عنه وينوّه بأن الزيادة على الأذان المشروع تخص بالمدينة فحسب، أو يؤخذ بحكمها في كل بلدة كثر الناس بها .

نعم: فتح الخليفة باب الجراءة على الله فجاء بعده معاوية ومروان وزيايد والحجاج ولعبوا بدين الله على حسب ميولهم وشهواتهم والبادي أظلم .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ٢: ٨ .

(٢) فتح الباري لابن حجر ٢: ٣١٥، عمدة القاري ٣: ٢٩١ .

- ٥ -

## توسيع الخليفة المسجد الحرام

قال الطبري في تاريخه ج ٥ : ٤٧ في حوادث سنة ٢٦ الهجرية : وفيها زاد عثمان في المسجد الحرام و وسّعه وابتاع من قوم وأبى آخرون فهدم عليهم ووضع الأثمان في بيت المال فصاحوا بعثمان فأمر بهم الحبس وقال : أتدرون ماجراً كم عليّ ؟ ماجراً كم عليّ ! ألا حلمي ، قد فعل هذا بكم عمر فلم تصيحوا به . ثمّ كلّسهم فيهم عبد الله بن خالد ابن اسيد فأخرجوا . وذكره هكذا اليعقوبي في تاريخه ٢ : ١٤٢ ، وابن الأثير في الكامل ٣ ص ٣٦ .

وأخرج البلاذري في الأنساب ٥ : ٣٨ من طريق مالك عن الزهري قال : وسّع عثمان مسجد النبي ﷺ فأنفق عليه من ماله عشرة آلاف درهم فقال الناس : يوسّع مسجد رسول الله ويغير سنته .

قال الأميني : كان الخليفة لم يكن يرى لليد ناموساً مطّرداً في الإسلام ، ولا للملك والمالكية قيمة ولا كرامة في الشريعة المقدسة ، وكأنّه لم يقرع سمعه قول نبيّ العظمة ﷺ : لا يحلّ مال امرئ مسلم إلاّ عن طيب نفس منه <sup>(١)</sup> - وفي لفظ الجصاص في أحكام القرآن ١ : ١٧٥ : لا بطيب نفسه . وفي الشفاء للقاضي عياض ، و نيل الأوطار ٤ : ١٨٢ : لا بطيبة من نفسه . وفي صحيحه ابن حبان : لا يحلّ لمسلم أن يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفس منه <sup>(٢)</sup> .

و إنّ من العجب العجائب أنّ الخليفة نفسه أدرك عهد عمر وزيادته في المسجد ، وشاهد معاملة العباس بن عبد المطلب معه وإباه عن إعطاء داره ، ورواية أبيّ بن كعب وأبي ذر الغفاري وغيرهما حديث بناء بيت المقدس عن داود رضي الله عنه ، وقد خصمه العباس بذلك ، وبميت عند عمر السنة الشريفة فخضع لها ، كما مرّ تفصيله في الجزء السادس ص ٢٦٢-٢٦٦ ط ٢ غير أنّ الرجل لم يكثر لذلك كلّّه ويخالف تلك السنة الثابتة ،

(١) ذكره بهذا اللفظ الحافظ ابن أبي جيرة الاودى في بهجة النفوس ٢ : ١٣٤ ، و ج ٤ : .

ثمَّ يحتجُّ بفعل عمرو هيبة الناس لكنَّه حلم فلم يهابوه ، فهدم دور الناس من دون رضاهم وسجن من حاوره أو فاوضه في ذلك ، ووضع الأمان في بيت المال حتَّى قال الناس : يوسّع مسجد رسول الله ويغيّر سنّته .

## - ٦ -

## رأي الخليفة في متعة الحج

أخرج البخاري في الصحيح بالاسناد عن مروان بن الحكم قال : سمعت عثمان وعليّ رضي الله عنهما بين مكّة والمدينة و عثمان ينهى عن المتعة وأن يجتمع بينهما فلمّا رأى ذلك عليّ أهلّ بهما جميعاً قال : لبّيك عمرة وحجّة معاً قال : فقال عثمان : تراني أنهي الناس عن شيء وتفعله أنت ؟ قال : لم أكن لأدع سنة رسول الله ﷺ لقول أحد من الناس .

وفي لفظ أحمد : كنّا نسير مع عثمان رضي الله عنه فاذا رجلٌ يلبّي بهما جميعاً فقال عثمان رضي الله عنه : من هذا ؟ فقالوا : عليّ . فقال : ألم تعلم أنّي قد نهيت عن هذا ؟ قال بلى . ولكن لم أكن لأدع قول رسول الله ﷺ لقولك .

وأخرج الشيخان بالاسناد عن سعيد بن المسيب قال : اجتمع عليّ وعثمان رضي الله عنهما بعسفان وكان عثمان ينهى عن المتعة فقال له عليّ : ما تريد إلى أمر فعله رسول الله ﷺ تنهى عنه ؟ قال : دعنا منك ، قال : إنّي لا أستطيع أن أدعك . فلمّا رأى ذلك عليّ أهلّ بهما جميعاً .

وأخرج مسلم من طريق عبد الله بن شقيق قال . كان عثمان رضي الله عنه ينهى عن المتعة وكان عليّ رضي الله عنه يأمر بها ، فقال عثمان لعليّ كلمة ، ثمّ قال عليّ : لقد علمت أنّنا قد تمتّعنا مع رسول الله ﷺ ؟ قال : أجل و لكننا كنّا خائفين .

راجع صحيح البخاري ٣ : ٦٩ ، ٧١ ، صحيح مسلم ١ : ٣٤٩ ، مسند أحمد ١ : ٦١ ، سنن النسائي ٥ : ١٤٨ ، ١٥٢ ، سنن البيهقي ٤ : ٣٥٢ ، ج ٥ : ٢٢ ، مستدرک الحاكم ١ : ٤٧٢ ، تيسير الوصول ١ : ٢٨٢ .

قال الأميني : لقد فصلنا القول في هذه المسألة في نوادر الأثر من الجزء السادس ص ١٩٨ - ١٣٠ و ٢١٣ - ٢٢٠ تفصيلاً وذكرنا هناك أحاديث جمّة أنّ متعة الحجّ

ثابتة بالكتاب والسنة ولم تنزل آية تنسخ متعة الحج ولم ينه عنها رسول الله ﷺ حتى مات، وإنما النهي عنها رأي رآه الخليفة الثاني كما أخرجه الشيخان وجمع من أئمة الحديث من طرقهم المتكثرة، ولقد شاهد عثمان تلکم المواقف وما وقع فيها من الحوار وما أنكره الصحابة على من نهى عنها وكان كل حجته: إني لو رخصت في المتعة لهم لعرسوا بهن في الأراك ثم راحوا بهن حجاجاً. وأنت ترى أن هذه الحجّة الداحضة لم تكن إلا رأياً تافهاً غير مدعوم ببرهنة، بل منقوض بالكتاب والسنة، وكان رسول الله ﷺ أعرف من صاحب هذا الرأي بهذه الدقيقة التي اكتشفها بنظراته المقرّبة، والله سبحانه قبله يعلم كل ذلك، فلم ينباعن متعة الحج بل أثبتاها.

ما العلم إلا كتاب الله والأنر \* وما سوى ذلك لآعين ولا أثر  
إلا هوى وخصومات ملفقة \* فلا يغرّك من أربابها هدر (١)  
نعم: شهد عثمان كل ذلك لكنه لم يكثر لشيء منها، وطفق يقتص أثر من قبله، وكان حقاً عليه أن يتبع كتاب الله وسنة نبيه والحق أحق أن يتبع، ولم يقعه كل ذلك حتى أخذ يعاتب أمير المؤمنين علياً عليه السلام - الذي هو نفس الرسول، وباب مدينة علمه، وأقضى أمته وأعلمها - على عدم موافقته له في رأيه المجرد الشاذ عن حكم الله، حتى وقع الحوار بينهما في عسّان وفي الجحفة وأمير المؤمنين عليه السلام متمتع بالحج، وكاد من جرّاء ذلك يقتل عليّ سلام الله عليه كما مرّ حديثه في الجزء السادس ص ٢٠٥ ط ١ و ٢١٩ ط ٢.

ونحن لاندري مغزى جواب الرجل لمولانا علي عليه السلام لما قاله: لقد علمت أننا تمتعنا مع رسول الله. من قوله: أجل ولكننا كنا خائفين. أي خوف كان في سنة حجة التمتع مع رسول الله ﷺ؟ وهي الحجّة الوداع والنبوة الأقدس كان معه مائة ألف أو يزيدون، وأنت تجد أعلام الأمة غير عارفين بهذا العذر التافه المختلق أيضاً قال إمام الحنابلة أحمد في المسند بعد ذكر الحديث: قال شعبة لقتادة: ما كان خوفهم قال: لا أدري.

(١) البيتان للفقهاء أبي زيد على الزبيدي المتوفى ٨١٣ ذكرهما صاحب شذرات الذهب ٧: ٢٠٣.

أنا لأدري، هذا مبلغ علم الخليفة؟ أو مدى عقليته؟ أو كمية إصراره على تنفيذ ما أراد؟ أو حدّ اتباعه كتاب الله و سنة نبيّه؟ أو مقدار أمانته على ودائع الدين؟ وهو خليفة المسلمين. فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون.

أليس من الغلوّ الممقوت الفاحش عندئذ ما جاء به البلاذري في الأنساب ٥ : ٤ من قول ابن سيرين : كان عثمان أعلمهم بالمناسك وبعده ابن عمر .

إن كان أعلم الأمة هذه سيرته وهذا حديثه؟ فعلى الإسلام السلام .

## - ٧ -

## تعطيل الخليفة القصاص

أخرج الكرايسبي في أدب القضاء بسند صحيح إلى سعيد بن المسيب أن عبد الرحمن بن أبي بكر قال : لمّا قتل عمر إنسي مررت بالهرمزان وجفينة وأبي لؤلؤة وهم نجى فلمّا رأوني ثاروا فسقط من بينهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه فانظروا إلى الخنجر الذي قتل به عمر فإذا هو الذي وصفه فانطلق عبيد الله بن عمر فأخذ سيفه حتى سمع ذلك من عبد الرحمن فأتى الهرمزان فقتله وقتل جفينة بنت أبي لؤلؤة صغيرة وأراد قتل كلّ سبيّ بالمدينة فمنعوه؛ فلمّا استخلف عثمان قال له عمرو بن العاص : إن هذا الأمر كان و ليس لك على الناس سلطانٌ فذهب دم الهرمزان هدرًا .

و أخرجه الطبري في تاريخه ٥ : ٤٢ بتغيير يسير والمحب الطبري في الرياض ٢ . ١٥٠ ، وذكره ابن حجر في الإصابة ٣ : ٦١٩ و صحّحه باللفظ المذكور .

و ذكر البلاذري في الأنساب ٥ : ٢٤ عن المدائني عن غياث بن ابراهيم : ان عثمان صعد المنبر فقال : أيّها الناس إنّنا لم نكن خطباء وإنّنا نعيش تأتكم الخطبة على وجهها إن شاء الله ، وقد كان من قضاء الله أن عبيد الله بن عمر أصاب الهرمزان وكان الهرمزان من المسلمين<sup>(١)</sup> ولا وارث له إلّا المسلمون عامّة وأنا بإمامكم وقد عفوت أفتعفون؟ قالوا : نعم . فقال عليّ : أقد الفاسق فأنّه أتى عظيماً قتل مسلماً بلا ذنب . و قال لعبيد الله : يا فاسق ! لئن ظفرت بك يوماً لأقتلنك بالهرمزان .

وقال اليعقوبي في تاريخه ٢ : ١٤١ أكثر الناس في دم الهرمزان وإمساك عثمان

(١) أسلم على يد عمر وفرض له في الفين كما في الإصابة وغيرها .

عبيد الله بن عمر فصعد عثمان المنبر فخطب الناس ثم قال : ألا إنني وليُّ دم الهرمزان وقد وهبته لله ولعمرو وتركت له دم عمر . فقام المقداد بن عمرو فقال : إن الهرمزان مولى لله ولرسوله وليس لك أن تهب ما كان لله ولرسوله . قال : فتنظر و تنتظرون ، ثم أخرج عثمان عبيد الله بن عمر من المدينة إلى الكوفة وأنزله داراً فنسب الموضع إليه « كويمة ابن عمر » فقال بعضهم .

أبا عمرو ! عبيد الله رهنٌ ❖ فلا تشكك بقتل الهرمزان

وأخرج البيهقي في السنن الكبرى ٨ : ٦١ باسناد عن عبيد الله بن عبيد بن عمير قال : لما طعن عمر رضي الله عنه وثب عبيد الله بن عمر على الهرمزان فقتله فقتل لعمر : إن عبيد الله بن عمر قتل الهرمزان . قال : ولم يَقتله ؟ قال : إنه قتل أبي . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : رأيته قبل ذلك مستخلياً بأبي لؤلؤة وهو أمره بقتل أبي . وقال عمر : ما أدري ما هذا انظروا إذا أنا مت فاسألوا عبيد الله البيئته على الهرمزان ، هو قتلني ؟ فإن أقام البيئته فدمه بدمي ، وإن لم يقم البيئته فأقيدوا عبيد الله من الهرمزان . فلما ولي عثمان رضي الله عنه قيل له : ألا تمضي وصية عمر رضي الله عنه في عبيد الله ؟ قال : ومن وليُّ الهرمزان ؟ قالوا : أنت يا أمير المؤمنين ! فقال قد عفوت عن عبيد الله بن عمر .

وفي طبقات ابن سعد ٥ : ٨ - ١٠ ط ليدن : انطلق عبيد الله فقتل ابنة أبي لؤلؤة وكانت تدعى الاسلام ، وأراد عبيد الله ألا يترك سبياً بالمدينة يومئذ إلا قتلته فاجتمع المهاجرون الأوّلون فأعظموها من قبل هؤلاء واشتدوا عليه وزجروه عن السبي فقال : والله لا تقتلهم وغيرهم . يعرض ببعض المهاجرين ، فلم يزل عمرو ابن العاص يرفق به حتى دفع إليه سيفه فأثابه سعد فأخذ كل واحد منهما برأس صاحبه يتناصيان ، حتى حُجز بينهما الناس ، فأقبل عثمان وذلك في الثلاثة الأيام الشورى قبل أن يبايع له ، حتى أخذ برأس عبيد الله بن عمرو وأخذ عبيد الله برأسه ثم حُجز بينهما وأظلمت الأرض يومئذ على الناس ، فعظم ذلك في صدور الناس وأشفقوا أن تكون عقوبة حين قتل عبيد الله جفينة والهرمزان وابنة أبي لؤلؤة .

وعن أبي وجزة عن أبيه قال : رأيت عبيد الله يومئذ وأنه ليناصي عثمان وإن عثمان ليقول : قاتلك الله قتلت رجلاً يصلي وصبيّة صغيرة ، وآخر من ذمّة رسول الله ﷺ



ما في الحق تركك . قال : فعجبت لعثمان حين ولي كيف تركه ؛ ولكن عرفت أن عمرو بن العاص كان دخل في ذلك فلفته عن رأيه .

وعن عمران بن مناح قال جعل سعد بن أبي وقاص يناصي عبيد الله بن عمر حيث قتل الهرمزان وابنة أبي لؤلؤة ، وجعل سعد يقول وهو يناصيه :  
لا أسد إلا أنت تنهت واحداً \* وغالت أسود الأرض عنك الغوائل (١)  
فقال عبيد الله :

تعلم أنني لحم ما لا تسيفه \* فكل من خشاش الأرض ما كنت آكلا  
فجاء عمرو بن العاص فلم يزل يكلم عبيد الله ، ويرفق به حتى أخذ سيفه منه ،  
وحبس في السجن حتى أطلقه عثمان حين ولي .  
عن محمود بن لبيد : كنت أحسب إن عثمان إن ولي سيقول عبيد الله لما كنت أراه صنع به ، كان هو وسعد أشد أصحاب رسول الله ﷺ عليه .  
وعن المطالب بن عبد الله قال : قال علي لعبيد الله بن عمر : ما ذنب بنت أبي لؤلؤة  
حين قتلتها ؟ قال : فكان رأي علي حين استشاره عثمان ورأي الأكاير من أصحاب رسول  
الله على قتله ، لكن عمرو بن العاص كلّم عثمان حتى تركه ، فكان علي يقول : لو قدرت  
على عبيد الله بن عمر ولي سلطان لاقتصصت منه .

وعن الزهري : لما استخلف عثمان دعا المهاجرين والأنصار فقال : أشيروا علي  
في قتل هذا الذي فتق في الدين ما فتق . فاجمع رأي المهاجرين والأنصار على كلمة  
واحدة يشجعون عثمان على قتله وقال : جل الناس : أبعد الله الهرمزان وجفينة  
يريدون يتبعون عبيد الله أباه . فكثرت القول ، فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين !  
إن هذا الأمر قد كان قبل أن يكون لك سلطان على الناس فاعرض عنه ، فتفرق الناس  
عن كلام عمرو بن العاص .

وعن ابن جريج : إن عثمان استشار المسلمين فاجعوا على ديتها ، ولا يقتل بهما  
عبيد الله بن عمر ، وكافا قد أسلما ، وفرض لهما عمر ، وكان علي بن أبي طالب لما يبيع له أراد  
قتل عبيد الله بن عمر ، فهرب منه إلى معاوية بن أبي سفيان ، فلم يزل معه فقتل بصفيين (٢) .

(١) الشعر لكلا بن علاط أخى العجاج بن علاط .

(٢) حذفنا أسانيد هذه الأحاديث روماً للاختصار وهي كلها مسندة .

وذكر الطبري في تاريخه ٥ : ٤١ قال : جلس عثمان في جانب المسجد - لمّا بويح - ودعا عبيد الله بن عمر ، وكان محبوساً في دار سعد بن أبي وقاص ، وهو الذي نزع السيف من يده بعد قتله جفينة والهرمزان وابنة أبي لؤلؤة ، وكان يقول : والله لأقتلن رجالاً ممن شرك في دم أبي . يعرض بالمهاجرين والأنصار فقام إليه سعد فنزع السيف من يده ، وجذب شعره حتى أضجعه إلى الأرض وحبسه في داره حتى أخرجه عثمان إليه فقال عثمان لجماعة من المهاجرين والأنصار : أشيروا عليّ في هذا الذي فتن في الإسلام ما فتق ، فقال عاي : أرى أن تقتله . فقال بعض المهاجرين : قتل عمر أمس ويقتل ابنه اليوم ؟ فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين ! إن الله قد أعفأك أن يكون هذا الحدث كان ولك على المسلمين سلطان ، إنّما كان هذا الحدث ولا سلطان لك ، قال عثمان : أنا وليّهم وقد جعلتها دية واحتملتها في مالي ، قال : وكان رجل من الأنصار يقال له : زياد بن لييد البياضي إذا رأى عبيد الله بن عمر قال :

- |   |   |   |                               |
|---|---|---|-------------------------------|
| ✧ | ولا ملجأ من ابن أروى <sup>(١)</sup> ولا خفر | ✧ | ألا يا عبيد الله ! ما لك مهرب |
| ✧ | حراماً وقتل الهرمزان له خطر                 | ✧ | أصبت دماً والله في غير حله    |
| ✧ | أتتهمون الهرمزان على عمر ؟                  | ✧ | على غير شيء غير أن قال قائل   |
| ✧ | نعم اتهمه قد أشار وقد أمر                   | ✧ | فقال سفيه والحوادث جمّة       |
| ✧ | يقلّبها والأمر بالأمر يعتبر                 | ✧ | وكان سلاح العبد في جوف بيته   |

قال : فشكا عبيد الله بن عمر إلى عثمان زياد بن لييد وشعره فدعا عثمان زياد بن لييد فنهاه قال : فأنشأ زياد يقول في عثمان :

- |   |                         |   |                        |
|---|-------------------------|---|------------------------|
| ✧ | أبا عمرو عبيد الله رهن  | ✧ | فلا تشكك بقتل الهرمزان |
| ✧ | فأنك إن غفرت الجرم عنه  | ✧ | وأسباب الخطا فرسار هان |
| ✧ | أتعفو ؟ إذ عفوت بغير حق | ✧ | فما لك بالذي تحكي بدان |

فدعا عثمان زياد بن لييد فنهاه وشذّ به . وذكره ابن الأثير في الكامل ٥ : ٣١ .

قال الأميني : الذي يُعطيه الأخذ بمجامع هذه النقول أن الخليفة لم يقد عبيد

الله قاتل الهرمزان وجفينة وابنة أبي لؤلؤة الصغيرة ، مع إصرار غير واحد من الصحابة

على القصاص، وواقفه على ذلك مولانا أمير المؤمنين علي عليه السلام، لكنه قدّم على رأيه الموافق للكتاب والسنة، وهو أقضى الأمة بنص النبي الأمين وعلى آراء الصحابة إشارة عمرو بن العاصي ابن النابغة - المترجم في الجزء الثاني صفحة ١٢٠-١٧٦ ط ٢ بترجمة ضافية تعلمك حسبه ونسبه و علمه ودينه - حيث قال له : إن هذا الأمر كان وليس لك على الناس سلطان ... الخ . على حين أن من كانت له السلطة عندئذ وهو الخليفة المقتول في آخر رمق من حياته حكم بأن يقتص من إبنه إن لم يقم البيعة العادلة بأن هرمان قتل أباه ، ومن الواضح أنه لم يقمها ، فلم يزل عبيد الله رهن هذا الحكم حتى أطلق سراحه ، وكان عليه مع ذلك دم جفينة وإبنة أبي لؤلؤة .

وهل يشترط ناموس الإسلام للخليفة في اجرائه حدود الله وقوع الحوادث عند سلطانه ؟ حتى يصاح إلى ماجاء به ابن النابغة ، وإن صحت الأحلام ؟ فاستيهاب الخليفة لماذا ؟ وهب أن خليفة الوقت له أن يهب أو يستوهب المسلمين حيث لا يوجد ولي للمقتول ، ولكن هل له إلغاء الحكم النافذ من الخليفة قبله ؟ وهل للمسلمين الذين استوهبهم فوهبوا مالا يملكون رد ذلك الحكم البات ؟ وعلى تقدير أن يكون لهم ذلك فهل هبة أفراد منهم وافية لسقوط القصاص ، أو يجب أن يوافقهم عليها عامة المسلمين ؟ وأنت ترى أن في المسلمين من يتقم ذلك الاسقاط وينقد من فعله ، حتى أن عثمان لما رأى المسلمين أنهم قد أبوا إلا قتل عبيد الله أمره فارتحل إلى الكوفة وأقطعه بهاداراً وأرضاً ، وهي التي يقال لها : كوفة ابن عمر ، فعظم ذلك عند المسلمين وأكبروه وكثر كلامهم فيه .<sup>(١)</sup>

وكان أمير المؤمنين علي عليه السلام وهو سيد الأمة وأعلمها بالحدود والأحكام يكشف عبيد الله ويهدده بالقتل على جريمته متى ظفر به ، ولما ولي الأمر تطأه ليقبله فهرب منه إلى معاوية بالشام ، و قتل بصفين ، كما في « الكامل » لابن الأثير ٣ : ٣٢ ، وفي « الاستيعاب » لابن عبد البر : أنه قتل الهرمزان بعد أن أسلم وعفا عنه عثمان ، فلما ولي علي خشي على نفسه فهرب إلى معاوية فقتل بصفين ، وفي مروج الذهب ٢ : ٢٤ : أن علياً ضربه فقطع ما عليه من الحديد حتى خالط سيفه خشوة جوفه ، وإن

عليّاً قال حين هرب فيطلبه ليقيد منه بالهرمان : لئن فاتني في هذا اليوم ، لا يفوتني في غيره .

هذه كلها تنم عن أن أمير المؤمنين عليه السلام كان مستمراً على عدم العفو عنه ، و أنه لم يكن هناك حكم نافذ بالعفو يتبع ، وإلا لما طلبه ولا تحرّى قتله ، و قد ذكّر به بذلك يوم صفين لما برز عيد الله أمام الناس فناداه عليّ : ويحك يا ابن عمر ! علام تقا تلني ؟ و الله لو كان أبوك حياً ما قاتلني . قال : اطلب بدم عثمان . قال أنت تطلب بدم عثمان ، و الله يطلبك بدم الهرمان ؛ و أمر عليّ الأشر النخعي بالخروج إليه .<sup>(١)</sup>

إلى هنا انقطعت المعاذير في إبقاء عيد الله والعفو عنه ، لكن قاضي القضاة أطاع رأسه من ممكن التمويه ، فعزى إلى شيخه أبي علي أنه قال<sup>(٢)</sup> : إنما أراد عثمان بالعفو عنه ما يعود إلى عزّ الدين ، لأنه خاف أن يبلغ العدو قتله فيقال : قتلوا إمامهم ، و قتلوا ولده ، ولا يعرفون الحال في ذلك فيكون فيه شماتة .

أو لا تسأل هذا الرجل ؛ عن أيّ شماتة تتوجه إلى المسلمين في تنفيذهم حكم شرعهم وإجرائهم قضاء الخليفة الماضي في إبنه الفاسق قاتل الأبرياء ، وانهم لم تأخذهم عليه رافة في دين الله لتعدّيه حدوده سبحانه ومن يتعدّ حدود الله فأولئك هم الظالمون ، ولم يكثرنوا لأنّه في الأمر أصيب بقتل أبيه واليوم يُقتل هو فتشتبك المصيبتان على أهله ، هذا هو الفخر المرموق إليه في باب الأديان لأنّه منبعث عن صلابة في إيمان ، و نفوذ في البصيرة ، وتنمّر في ذات الله ، وتحفظ على كتاب الله و سنة نبيه صلى الله عليه وآله ؟ و أخذ بمجاميع الدين الحنيف ، فأية أمة هي هكذا لا تتعدّ عليها جمل الثناء ولا تقد إليها ألفاظ المدح والإطراء ؟ وإنما الشماتة في التهاون بالأحكام ، وإضاعة الحدود بالتافهات ، و اتباع الهوى والشهوات ، لكن الشيخ أباعلي راقه أن يكون له حظاً من الدفاع فدافع .

ثم إن ما ارتكبه الخليفة خلق لمن يحتذي مثاله مشكلة ارتبكوا في التأول في

(١) مروج الذهب ٢ : ١٢ .

(٢) راجع شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٤٢ .

تبرير عمله الشاذ عن الكتاب والسنة . فمن زاعم أنه عفى عنه ولولي الأمر ذلك . وهم يقولون : إن الإمام له أن يصلح على الدية إلا أنه لا يملك العفو ، لأن القصاص حق المسلمين بدليل أن ميراثه لهم وإنما الإمام نائب عنهم في الإقامة وفي العفو إسقاط حقهم أصلاً ورأساً وهذا لا يجوز ، ولهذا لا يملكه الأب والجد وإن كانا يملكان استيفاء القصاص وله أن يصلح على الدية <sup>(١)</sup> .

وإن يحسب أنه استعفى المسلمين مع ذلك وأجابوه إلى طلبته وهم أولياء المقتول إذ لا ولي له . ونحن لا ندري أنهم هل فحصوا عن وليه في بلاد فارس ؟ والرجل فارسي هو وأهله ، أو أنهم إكتفوا بالحكم بالعدم ؟ لأنهم لم يشاهدوه بالمدينة ، وهو غريب فيها ليس له أهل ولا ذوا قرابة ، أو أنهم حكموا بذلك من تلقاء أنفسهم ؟ وما كان يضرهم لو أرجعوا الأمر إلى أولياءه في بلاده فيؤمنوهم حتى يأتوا إلى صاحب ترتهم فيقتضوا منه أو يعفوا عنه ؟ .

ثم متى أجاب المسلمون إلى طلبة عثمان ؟ وسيدهم يقول : أقد الفاسق فأنه أتى عظيماً . وقد حكم خليفة الوقت قبله بالقصاص منه ، ولم يكن في مجتمع الاسلام من يدافع عنه ويعفو إلا ابن النابغة ، وقد مر عن ابن سعد قول الزهري من أنه أجمع رأي المهاجرين والأنصار على كلمة واحدة يشجعون عثمان على قتله .

و ثالث يتفلسف بما سمعته عن الشيخ أبي علي ، وهل يتفلسف بتلك الشماتة والوصمة والمسبة على بني امية في قتلهم من العترة الطاهرة والدأ وما ولد وذبحهم في يوم واحد منهم رضيعاً ويافعاً وكهلاً وشيخاً سيد شباب أهل الجنة ؟ .

وهناك من يصوغ لهرمزان ولياً يسميه « القماذبان » ويحسب أنه عفى بالحاج من المسلمين أخرج الطبري في تاريخه ٥ : ٤٣ عن السري وقد كتب اليه شعيب عن سيف بن عمر عن أبي منصور قال سمعت القماذبان يحدث عن قتل أبيه قال : كانت العجم بالمدينة يستروح بعضها إلى بعض فمر فيروز بأبي ومعه خنجر له رأسان فتناوله منه وقال : ما تصنع في هذه البلاد ؟ فقال : أبس به . فرآه رجل فلما أُصيب عمر قال : رأيت هذا مع الهرمزان دفعه إلى فيروز ، فاقبل عبيد الله فقتله فلما ولي عثمان دعاني فأمكنني

منه ثم قال : يا بني هذا قاتل أبيك وأنت أولى به منّا فاذهب فاقتله . فخرجت به ومافي الأرض أحد إلاّ معي إلاّ أنهم يطلبون إليّ فيه فقلت لهم : أليّ أقتله ؟ قالوا : نعم . وسبوا عبيد الله ، فقلت : أفلكم أن تمنعوه ؟ قالوا : لا ، وسبوه . فتركته لله ولهم فاحتملوني ، فوالله ما بلغت المنزل إلاّ على رؤوس الرجال وأكفهم .

لو كان هذا الوليُّ المزعوم موجوداً عند ذلك فما معنى قول عثمان في الصحيح المذكور على صهوة المنبر : لا وارث له إلاّ المسلمون عامّة وأنا إمامكم ؟ وما قوله الآخر في حديث الطبري نفسه : أنا وليّهم وقد جعلته دية واحتملتها في مالي ؟ ولو كان يعلم بمكان هذا الوارث فليّمْ حوّل القصاص الى الدية قبل مراجعته ؟ ثمّ لمّا حوّل فليّمْ لم يدفع الدية إليه واحتملها في ماله ؟ ثمّ أين صارت الدية وما فعل بها ؟ أنا لأدري . واوكان المسلمون يعترفون بوجود القماذبان ومافي الأرض أحد إلاّ معه وهو البذي عفى عن قاتل أبيه فمامعنى قول الخليفة : وقد عفوت ، أفتعفون ؟ وقوله في حديث البيهقي : قد عفوت عن عبيد الله بن عمر ؟ وما معنى استيهاب خليفة المسلمين ووليّ المقتول حمي يرزق ؟ وماعنى مبادرة المسلمين الى موافقته في العفو والهبّة ؟ وما معنى تشديد مولانا امير المؤمنين في التكبير على من تماهل في القصاص ؟ وما معنى قوله ﷺ لعبيد الله يافاسق ! لئن ظفرت بك يوماً لأقتلنك بالهرمزان ؟ وماعنى تطلبه لعبيد الله ليقته أباّن خلافته ؟ وما معنى هربه من المدينة الى الشام خوفاً من امير المؤمنين ؟ وما معنى قول عمرو بن العاصي لعثمان : انّ هذا الأمر كان وليس لك على الناس سلطان ؟ وماعنى قول سعيد بن المسيب : فذهب دم الهرمزان هدراً ؟ وما معنى قول لييد بن زياد وهو يخاطب عثمان . أتعفو إذ عفوت بغير حق . السخ ؟ . وما معنى ما رواه ملك العلماء الحنفي في بدائع الصنائع ٧ : ٢٤٥ وجعله مدرك الفتوى في الشريعة ؟ قال : روي انه لما قتل سيّدنا عمر رضي الله عنه خرج الهرمزان والخنجر في يده فظنّ عبيد الله انّ هذا هو الذي قتل سيّدنا عمر رضي الله عنه فقتله فرفع ذلك إلى سيّدنا عثمان رضي الله عنه فقال سيّدنا عليّ رضي الله عنه لسيّدنا عثمان : اقتل عبيد الله . فامتنع سيّدنا عثمان رضي الله عنه و قال : كيف أقتل رجلاً قتل أبوه أمس ؟ لا أفعل ؛ ولكن هذا رجلٌ من أهل الأرض و أنا وليّهُ أعفو عنه وأودي ديته .

و ما معني قول الشيخ أبي علي : أنه لم يكن للهرمزان ولي يطلب بدمه والامام  
ولي من لاولي له ، وللولي أن يعفو .

ولبعض ما ذكر زيفه ابن الأثير في الكامل ٣ : ٣٢٢ فقال : الاول أصح في اطلاق  
عبيد الله لأن علياً لما ولي الخلافة أراد قتله فهرب منه إلى معاوية بالشام ، و لو كان  
اطلاقه بأمر ولي الدم لم يتعرض له علي . ١٠ هـ .

وقبل هذه كلماتها ما في اسناد الرواية من الغمز والعلّة ، كتبها إلى الطبري السري  
ابن يحيى الذي لا يوجد بهذه النسبة له ذكر قط ، غير ان النسائي أورد عنه حديثاً  
لسيف بن عمر فقال : لعل البلاء من السري<sup>(١)</sup> وابن حجر يراه السري بن اسماعيل الهمداني  
الكوفي الذي كذب به يحيى بن سعيد وضغفه غير واحد من الحفاظ ، ونحن نراه السري  
بن عاصم الهمداني نزيل بغداد المتوفى ٢٥٨ ، وقد أدرك ابن جرير الطبري شطراً من  
حياته يربو على ثلاثين سنة ، كذب به ابن خراش ، و وهما ابن عدي ، وقال : يسرق الحديث  
وزاد ابن حبان : ويرفع الموقوفات لايحل الاحتجاج به ، وقال النقاش في حديث : وضعه  
السري<sup>(٢)</sup> فهو مشترك بين كذا بين لايهمنا تعيين احدهما .

والتسمية بابن يحيى محمولة على النسبة إلى أحد أجداده كما ذكره ابن حجر في  
تسميته بابن سهل<sup>(٣)</sup> هذا إن لم تكن تدليلاً ، ولا يحسب القاري أنه السري بن يحيى  
الثقة لقدم زمانه وقد توفي سنة ١٦٧<sup>(٤)</sup> قبل ولادة الطبري - الراوي عنه المولود سنة  
٢٢٤ - بسبع وخمسين سنة .

وفي الاسناد شعيب بن ابراهيم الكوفي المجهول ، قال ابن عدي : ليس بالمعروف  
وقال الذهبي : راوية كتب سيف عنه فيه جهالة<sup>(٥)</sup> .

وفيه سيف بن عمر التميمي راوي الموضوعات ، المتروك ، الساقط ، المتسالم على

(١) تهذيب التهذيب ٣ : ٤٦٠ .

(٢) تاريخ الغطيب ٩ : ١٩٣ ، ميزان الاعتدال ١ : ٣٨٠ ، لسان الميزان ٣ : ١٣ ، و ما  
مر في ج ٥ : ٢٣١ ط ٢ .

(٣) لسان الميزان ٣ : ١٣ .

(٤) تهذيب التهذيب ٣ : ٤٦١ .

(٥) ميزان الاعتدال ١ : ٤٤٨ ، لسان الميزان ٣ : ١٤٥ .

ضعفه : المتهم بالزندقة ، كما مرّت ترجمته في صفحة ٨٤ . وقد مرّ عن السيوطي أنّه ذكر حديثاً بهذا الطريق وقال : موضوعٌ فيه ضعفاء أشدّهم سيف بن عمر .  
وفيه : أبو منصور ، مشترك بين عدّة ضعفاء لا يعول عليهم ولا على روايتهم .

✽ ( عذر مفتعل ) ✽

إنّ المحبّ الطبري أعماه الحبّ وأصمّه فجاء بعذر مفتعل غير ما ذكر قال في رياضه النضرة ٢ : ١٥٠ : عنه جوابان : الأوّل أنّ الهرمزان شارك أبا لؤلؤة في ذلك وملاه ، وإن كان المباشر أبو لؤلؤة وحده لكن المعين على قتل الامام العادل يباح قتله عند جماعة من الأئمة ، وقد أوجب كثيرٌ عن الفقهاء القود على الأمر والمأمور وبهذا اعتذر عبيد الله بن عمر وقال : إنّ عبدالرحمن بن أبي بكر أخبره أنّه رأى أبا لؤلؤة و الهرمزان وجفينة يدخلون في مكان يتشاورون وبينهم خنجر له رأسان متبضه في وسطه فقتل عمر في صبيحة تلك فاستدعى عثمان عبدالرحمن فسأله عن ذلك فقال : انظروا إلى السكين فان كانت ذات طرفين فلا أرى القوم إلّا وقد اجتمعوا على قتله . فنظروا إليها فوجدوها كما وصف عبد الرحمن ، فلذلك ترك عثمان قتل عبيد الله بن عمر لرؤيته عدم وجود القود لذلك ، أولتردّد فيه فلم ير الوجوب للشك .

والجواب الثاني : إنّ عثمان خاف من قتله نوران فتنة عظيمة لأنّه كان بنو تميم وبنو عدي ما نعون من قتله ، ودافعون عنه ، وكان بنو أمية أيضاً جانحون إليه ، حتى قال له عمرو بن العاص : قُتل أمير المؤمنين عمر بالأمس ، ويُقتل ابنه اليوم ، لا والله لا يكون هذا أبداً ، ومال في بني جمح ، فلمّا رأى عثمان ذلك اغتمت تسكين الفتنة وقال : أمره إليّ وسأرضي أهل الهرمزان منه .

قال الأميني : إنّ إثبات مشاركة هرمزان أبا لؤلؤة في قتل الخليفة على سبيل البتّ لمحض ما قاله عبدالرحمن بن أبي بكر من أنّه رأهما متناجين وعند أبي لؤلؤة خنجر له رأسان دونه خرط القتاد ، فإنّ من المحتمل أنّهما كانا يتشاوران في أمر آخر بينهما ، أو أنّ أبا لؤلؤة استشاره فيما يريد أن يرتكب فنهاه عنه الهرمزان ، لكنه لم يصغ إلى قبله فوقع القتل غداً ، إلى أمثال هذين من المحتملات ، فكيف يلزم الهرمزان



والحدود تدراً بالشبهات ؟ (١)

هـب أن عبد الرحمن شهد بتلك المشاركة ، وأدعى أنه شاهد الوقفة بعينه ، فهل يُقتل مسلمٌ بشهادة رجل واحد في دين الله ؟ ولم تنقد البيّنة الشرعيّة مصافقة لتلك الدعوى ، ولهذا لما نُهب القضية من اختلاء الهرمزان بأبي لؤلؤة إلى آخرها إلى عمر نفسه قال : ما أدري هذا انظر وا إذا أنا مت فاسألوا عبيد الله البيّنة علي الهرمزان ، هو قتلني ؟ فان أقام البيّنة فدعه بدمي ، وإذا لم يقم البيّنة فأقيدوا عبيد الله من الهرمزان .

وهب أن البيّنة قامت عند عبيد الله على المشاركة ، فهل له أن يستقلّ بالقصاص ؟ أو أنه يجب عليه أن يرفع أمره إلى أولياء الدم ؟ لاحتمال العفو في بقيّة الورثة مضافاً إلى القول بأنّه من وظائف السلطان أو نائبه ، وعلى هذا الأخير الفتوى المطرّدة بين العلماء . (٢)

علي أنّه لو كانت لعبيد الله أو لمن عطّل القصاص منه معذرة كهذه لا بدّياها أمام الملاّ المنتقد ، ولما قال هولانا أمير المؤمنين اقتل هذا الفاسق ، ولما تهدّد به بالقتل متى ظفربه ، ولما طلبه ليقّله أبنان خلافته ، ولما هرب عنه عبيد الله إلى معاوية ، ولما اقتصر عثمان بالعدر بأنّه وليّ الدم ، وإنّ المسلمين كلهم أولياء المقتول ، ولما وهبه واستوهب المسلمين ، ولما كان يقع الحوار بين الصحابة الحضور في نفس المسألة ، ولما قام إليه سعد بن أبي وقاص واتزع السيف من يده وجزّاه من شعره حتى أضجعه وحبسه في داره .

وهب أنّه تمّت لعبيد الله هذه المعذرة فيما ذا كان اعتذاره في قتل بنت أبي لؤلؤة المسكينة الصغيرة ، وتهديده المواليّ كلّهم بالقتل ؟

٢- أنا لا أدري من أين جاء المحبُّ بهذا التاريخ الغريب من نهضة تيم وعدي ومنهم من قتل عبيد الله ، وجنوح الأمويّين اليهم بصورة عامّة ؟ حتّى يخافهم الخليفة

(١) سنن ابن ماجه ٢ : ١١٢ ، سنن البيهقي ٨ : ٢٣٨ ، سنن الترمذي ٢ : ١٧١ ، أحكام القرآن للجصاص ٣ : ٣٣٠ ، تفسير الوصول ٢ : ٢٠ .

(٢) كتاب الام للشافعي ٦ : ١١ ، المدوّنة الكبرى ٤ : ٥٠٢ ، فيض الاله البالك للبقاعي

الجديد . و أيّ خليفة هذا يستولي عليه الفرق من أوّل يومه ؟ فإذا تبيّنت عليه هذه الضوّل في مفتتح خلافته ، فبأيّ هيبة يسوس المجتمع بعده ؟ و يقتصّ القاتل ، و يقيم الحدود ، و لكلّ مقتصّ منه أو محدود قبيلة تغضب له ، و لها أحلاف يكونون عند مرضاتها . ليس في كتب التاريخ والحديث أيّ أثر مما أدّاه المحبّ المعتذر ، و إلاّ لكان سعد بن أبي وقاصّ أوّلي بالخشية يوم قام إلى عبيد الله و جزّ شعره ، و حبسه في داره ، و لم ير أيّ تميّ طرق باب سعد ، و لا عدوي أنكر عليه ، و لا أموي أظهر مقتته على ذلك ، لكن المحبّ يريد أن يستفزّهم و هم رمم بالية .

ثمّ لو كان عند من ذكرهم جنوح إلى تعطيل هذا الحكم الآلهي حتّى أوجب ذلك حذار الخليفة من بوادرههم ؟ فانه معصية تنافي عدالة الصحابة ، و قد أطبق القوم على عدالتهم . ولو كان الخليفة يروعه إنكار المنكرين على ما يريد أن يرتكب ؟ فلماذا لم يره إنكار الصحابة على الأحداث في أخرياته ؟ حتّى أدت به ، أكان هيّاباً ثمّ تشجّع ؟ سل عنه المحبّ الطبري .

### - ٨ -

#### رأي الخليفة في الجنابة

أخرج مسلم في الصحيح بالاسناد عن عطاء بن يسار : انّ زيد بن خالد الجهني أخبره انه سأل عثمان بن عفان قال : قلت أرايت إذا جامع الرجل امرأته و لم يمن ؟ قال عثمان : يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ، و يغسل ذكره . قال عثمان : سمعته من رسول الله ﷺ . (١)

و أخرجه البخاري في صحيحه ، و زاد عليه و لفظه : سئل عثمان بن عفان عن الرجل يجمع فلا ينزل فقال : ليس عليه غسل ، ثمّ قال : سمعته من رسول الله ﷺ قال : فسألت بعد ذلك عليّ بن أبي طالب و الزبير بن عوام و طلحة بن عبيد الله و أبي ابن كعب فقالوا . مثل ذلك عن النبي ﷺ . و أخرجه بطريق آخر وفيه : فأمره بذلك بدل قوله : « فقالوا مثل ذلك عن النبي » . (٢)

(١) صحيح مسلم ١ : ١٤٢ .

(٢) صحيح البخاري ١ : ١٠٩ .

وأخرجه أحمد في مسنده ٦٣: ١، ٦٤ وفيه : فسألت عن ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، والزبير العوام ، وطلحة بن عبيد الله ، وأبي بن كعب فأمرهم بذلك ، فليس في لفظه « عن رسول الله » و بالألفاظ الثلاثة ذكره البيهقي في السنن الكبرى ١ : ١٦٤ ، ١٦٥ . قال الأميني : هذا مبلغ قه الخليفة بأن خلافته وبين يديه قوله تعالى : « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ، ولا جنباً إلا عابري السبيل حتى تغتسلوا » النساء ٤٣ .

قال الشافعي في كتاب الأم ١ : ٣١ : فأوجب الله عز وجل الغسل من الجنبانة فكان معروفاً في لسان العرب أن الجنبانة الجماع وإن لم يكن مع الجماع ماء دافق ، وكذلك ذلك في حد الزنا وإيجاب المهر وغيره ، وكل من خوطب بأن فلاناً أجنب من فلانة عقل أنه أصابها وإن لم يكن مقترفاً ، قال الربيع يريد أنه لم ينزل و دلت السنة على أن الجنبانة أن يفضي الرجل من المرأة حتى يغيب فرجه في فرجها إلى أن يوارى حشفته ، أو أن يرى الماء الدافق ، وإن لم يكن جماع . اهـ .

وقال في اختلاف الحديث في هامش كتاب الأم ١ : ٣٤ : فكان الذي يعرفه من خوطب بالجنبانة من العرب أنها الجماع دون الانزال ، ولم تختلف العامة أن الزنا الذي يجب به الحد : الجماع دون الانزال ، وأن من غابت حشفته في فرج امرأة وجب عليه الحد ، وكان الذي يشبه أن الحد لا يجب إلا على من أجنب من حرام . اهـ .

وفي تفسير القرطبي ٥ : ٢٠٤ : الجنبانة : مخالطة الرجل المرأة . والجمهور من الأمة على أن الجنب هو غير الطاهر من إنزال أو مجاوزة ختان . اهـ .

ثم كيف عزب عن الخليفة حكم المسألة ، وقدمت له الأسئلة ، وعلمته الجوابات النبوية ، وبسمع منه مذاكرات الصحابة لما وعوه عن رسول الله ﷺ وإليك جملة منها :

١ - عن أبي هريرة مرفوعاً : إذا قعد بين شعبها الأربع والزق الختان بالختان فقد وجب الغسل .

وفي لفظ : إذا قعد بين شعبها الأربع ، ثم أجهد نفسه ، فقد وجب الغسل أنزل أو لم ينزل .

وفي لفظ ثالث : إذا التقى الختان بالختان وجب الغسل أنزل أو لم ينزل .

وفي لفظ احمد : إذا جلس بين شعبها الأربع ، ثم جهد ، فقد وجب الغسل .

صحيح البخاري ١ : ١٠٨ ، صحيح مسلم ١ : ١٤٢ ، سنن الدارمي ١ : ١٩٤ ، سنن البيهقي ١ : ١٦٣ ، مسند أحمد ٢ : ٢٣٤ ، ٣٤٧ ، ٣٩٣ ، المحلى لابن حزم ٢ : ٣ ، مصابيح السنة ١ : ٣٠ ، الاعتبار لابن حازم ص ٣٠ ، تفسير القرطبي ٥ : ٢٠٠ ، تفسير الخازن ١ : ٣٧٥ .

٢ - عن أبي موسى أنهم كانوا جلوساً فذكروا ما يوجب الغسل ، فقال من حضره من المهاجرين : إذا مس الختان الختان وجب الغسل . وقال من حضره من الأنصار : لا حتى يدفع . فقال أبو موسى : أنا آتي بالخبر ، فقام إلى عائشة فسلم ثم قال : إني أريد أن أسألك عن شيء ، وأنا أستحيك ، فقالت : لا تستحي أن تسألني عن شيء ، كنت ساءلاً عنه أمك التي ولدتك إنما أنا أمك قال قلت : ما يوجب الغسل ؟ قالت : على الخير سقطت ، قال رسول الله ﷺ : إذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان وجب الغسل .

صحيح مسلم ١ : ١٤٣ ، مسند احمد ٦ : ١١٦ ، الموطأ لمالك ١ : ٥١ ، كتاب الأم للشافعي ١ : ٣١ ، ٣٣ ، سنن البيهقي ١ : ١٦٤ ، المحلى لابن حزم ٢ : ٢ ، المصابيح للبغوي ١ : ٣٢ ، سنن النسائي ، وصححه ابن حبان ، وابن القطان ، الاعتبار لابن حازم ص ٣٠ .

٣ - عن أم كلثوم عن عائشة : أن رجلاً سأل النبي ﷺ : عن الرجل يجامع أهله يكسل هل عليه من غسل ؟ وعائشة جالسة ، فقال رسول الله ﷺ : إني لأفعل ذلك أنا وهذه نفقتل .

صحيح مسلم ١ : ١٤٣ ، سنن البيهقي ١ : ١٦٤ ، المدونة الكبرى ١ : ٣٤ .

٤ - عن الزهري : أن رجلاً من الأنصار فيهم أبو أيوب وأبوسعيد الخدري كانوا يفتنون : الماء من الماء ، وأنه ليس على من أتى امرأته فلم ينزل غسل ، فلما ذكر ذلك لعمر ، وابن عمر ، وعائشة أنكروا ذلك ، وقالوا : إذا جاوز الختان الختان وجب الغسل .

صحيح الترمذي ١ : ١٦ ، و صححه فقال : وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله ﷺ سنن البيهقي ١ : ١٦٥ .

٥ - عن عائشة قالت : إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل ، فعلته أنا و رسول الله ﷺ فاغتسلنا .

و في لفظ : إذا قعد بين الشعب الأربع ، ثم أُلزق الختان بالختان فقد وجب الغسل . سنن ابن ماجه ١ : ٢١١ ، مسند أحمد ٦ : ٤٧ ، ١١٢ ، ١٦١ .

٦ - عن عمرو بن شعيب بن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن أبيه مرفوعاً عن جدّه إذا التقى الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب الغسل . وزاد في المدوّنّة : أنزل أولم ينزل . سنن ابن ماجه ١ : ٢١٢ ، المدوّنّة الكبرى ١ : ٣٤ ، مسند أحمد ٢ : ١٧٨ ، وأخرجه ابن أبي شيبة كما في نيل الأوطار ١ : ٢٧٨ .

و كأنّ الخليفة كان بمنتأى عن هذه الأحاديث فلم يسمعها و لم يعها ، أو أنّه سمعها لكنّه ارتأى فيها رأياً تجاه السنّة المحقّقة ، أو أنّه أدرك من أوليات الاسلام ظرفاً لم يشرّع فيه حكم الغسل وهو المراد ممّا زعم أنّه سمعه من رسول الله ﷺ فحسب أنّه مستصحبٌ إلى آخر الأبد حيث لم يتحرّ التعلّم ، ولم يصنح إلى المحاورات الفقهيّة حتى يقف على تشريع الحكم إلى أن تقلّد الخلافة على من يعلم الحكم وعلى من لا يعلمه ، فالهتة عن الأخذ و التعلّم ، ثمّ إذ لم يجد منتدحاً عن الفتيا في مقام السؤال فأجاب بما ارتآه أو بما علق على خاطره منذ دهر طويل قبل تشريع الحكم .

أو أنّه كان سمع حكماً منسوخاً وعزب عنه ناسخه بزعم من يرى أنّ قوله ﷺ الماء من الماء (١) وما يشابهه في المعنى من قوله : إذا أعجلت أو أقحطت فلا غسل عليك و عليك الوضوء (٢) قد نسخ بتشريع الغسل إن كان الاجتزاء بالوضوء فحسب حكماً لموضوع المسألة ، و كان قوله ﷺ الماء من الماء وادراً في الجماع . وأمّا على ما ذهب إليه ابن عباس من أنّه ليس منسوخاً بل المراد به نفي وجوب الغسل بالرؤية

(١) صحيح مسلم ١ : ١٤١ ، ١٤٢ ، سنن ابن ماجه ١ : ٢١١ ، سنن البيهقي ١ : ١٦٧ .

(٢) صحيح مسلم ١ : ١٤٢ ، سنن ابن ماجه ١ : ٢١١ .

في النوم إذا لم يوجد احتلام<sup>(١)</sup> كما هو صريح قوله وَالْفُتْلُ : إن رأى أحلاماً و لم ير باللاً فلا غسل عليه<sup>(٢)</sup> فمورد سقوط الغسل أجنبي عن المسألة هذه فلا ناسخ ولا منسوخ .

قال القسطلاني في ارشاد السارى ١ : ٣٣١ ، والنووي في شرح مسلم هامش الارشاد ٢ : ٤٢٦ : الجمهور من الصحابة و من بعد هم قالوا : أنه منسوخ و يعنون بالنسخ ان الغسل من الجماع بغير إنزال كان ساقطاً ثم صار واجباً ، وذهب ابن عباس وغيره إلى أنه ليس منسوخاً بل المراد نفي وجوب الغسل بالرؤية في النوم إذا لم ينزل ، وهذا الحكم باقٍ بلا شك . اهـ .

و أما ما مرَّ في روايات أوّل العنوان من موافقة مولا نا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام وأبيّ بن كعب وآخرين لعثمان في الفتيا ، فمكذوبٌ عليهم سترأ على عوارجهل الخليفة بالحكم في مسألة سمحة سهلة كهذه ، أما الامام عليه السلام فقد مرَّ في الجزء السادس ٢٤٤<sup>(٣)</sup> ردّه على الخليفة الثاني في نفس المسألة وقوله : إذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل . فأرسل عمر إلى عائشة فقالت مثل قول عليّ عليه السلام فأخبت اليه الخليفة فقال : لا يبلغني أن أحداً فعله ولا يفسل إلا أنهتكه عقوبة .

وقد علم يوم ذاك حكم المسألة كلُّ جاهل به ورُفِع الخلاف فيها قال القرطبي في تفسيره ٥ : ٢٠٥ : على هذا جماعة العلماء من الصحابة و التابعين وفقهاء الأمصار و ان الغسل يجب بنفس التقاء الختانيين وقد كان فيه خلاف بين الصحابة ثم رجعوا فيه إلى رواية عائشة عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم . أترى عليّاً عليه السلام وافق عثمان و حكم خلاف ما أنزل الله تعالى بعد إفتائه به ، وسوق الناس اليه ، وإقامة الحجّة عليه بشهادة من سمعه عن النبيّ الأظم ؟ إن يتبعون إلا الظنَّ و ما تهوي الأنفس .

وأما أبيّ بن كعب فقد جاء عنه من طرق صحيحة قوله : إن الفتيا التي كانت الماء من الماء رخصة أرخصها رسول الله في أوّل الاسلام ثم أمر بالغسل .

(١) مصابيح البقوى ١ : ٣١ ، تفسير القرطبي ٥ : ٢٠٥ ، الاعتبار لابن حازم ص ٣١ ، فتح

البارى ١ : ٣١٦ .

(٢) سنن الدارمي ١ : ١٩٦ ، سنن البيهقي ١ : ١٦٧ ، ١٦٨ ، مصابيح البقوى ١ : ٣١ .

(٣) ط ١ و ٢٦١ ط ٢ .

وفي لفظ : إنما كانت الفتيا في الماء من الماء في أوّل الاسلام ثمّ نهي عنها .  
وفي لفظ : إنّ رسول الله ﷺ إنما جعل ذلك رخصة للناس في أوّل الاسلام لقلة  
التياب ، ثمّ أمر بالغسل . وفي لفظ : ثمّ أمر بالاعتسال بعد<sup>(١)</sup> .  
فليس من الممكن أن أياً يروي هذه كلّها ، ثمّ يوافق عثمان على سقوط الغسل  
بعد ما تبين حكم المسألة وشاع وذاع في أيام الخليفة الثاني .  
وأما غيرهما ففي فتح الباري ١ : ٣١٥ عن أحمد أنّه قال : ثبت عن هؤلاء الخمسة  
الفتوى بخلاف ما في هذا الحديث .

فنسبة القول بعدم وجوب الغسل في إلتقاء الختّان إلى الجمع المذكور بهتٌ و  
قولٌ زور ، وقد ثبت منهم خلافه ، تقول القوم عليهم لتخفيف الوطأة على الخليفة ، و  
افتعلوا للغاية نفسها أحاديث منها ما في المدوّنة الكبرى ١ : ٣٤ من طريق ابن المسيب  
قال : إنّ عمر بن الخطاب ، و عثمان بن عفان ، وعائشة كانوا يقولون : إذا مسّ الختان  
الختان فقد وجب الغسل .

حسب المغفل أن باختلاق هذه الرواية يمحو ما خطّته يد التاريخ والحديث في  
صحافهما من جهل الرجلين بالحكم ، ورأيهما الشاذّ عن الكتاب والسنة .  
وأعجب من هذا : عدّ ابن حزم في المحلى ٢ : ٤ عليّاً وابن عباس وأبيّاً وعثمان  
وعدةً أخرى وجمهور الأنصار بمن رأى أن لا غسل من الإيلاج إن لم يكن أنزل ثمّ قال :  
وروي الغسل في ذلك عن عائشة وأبي بكر وعمر وعثمان وعليّ وابن مسعود وابن عباس  
الخ . كلّ هذه آراء متضاربةٌ و نسبٌ مفتعلةٌ لفقها أمثال ابن حزم لتزحزح فتوى  
الخليفتين عن الشذوذ .

و أخرج أحمد في مسنده ٤ : ١٤٣ من طريق رشدين بن سعد عن موسى بن  
أيوب الغافقي عن بعض ولد رافع بن خديج عن رافع بن خديج قال : ناداني رسول الله  
ﷺ ، وأنا على بطن امرأتي ، قممت و لم أنزل ، فاعتسلت و خرجت إلى رسول الله  
ﷺ فاخبرته إنك دعوتني وأنا على بطن امرأتي ، قممت و لم أنزل ، فاعتسلت فقال

(١) سنن الدارمي ١ : ١٩٤ ، سنن ابن ماجه ١ : ٢١٢ ، سنن البيهقي ١ : ١٦٥ ، الاعتبار

رسول الله ﷺ : لأعليك ، الماء من الماء . قال رافع : ثم أمرنا رسول الله بعد ذلك بالغسل .  
 هذه الرواية إفتعلها واضعها لإبطال تأويل ابن عباس و اثبات النسخ ذاهلاً عن  
 أن هذا لا يبرر ساحة عثمان من لوث الجهل أيام خلافته بالحكم الناسخ .  
 و هل في وسع ذي مرة تعقل حكاية ابن خديج قصته لرسول الله ﷺ ؟ و  
 إنّه كان على بطن امرأته لمآدعاه ، وإنّه قام ولم ينزل ؟ هل العادة قاضية لنقل مثل هذه  
 لمثل رسول الله ﷺ ؟

ثم إن كان الرجل قام من فوره لدعوة نبيّه ، ولم يقض من حليلته وطره فلماذا  
 أرجأ إجابة تلك الدعوة بالاعتسال ؟ ولم يكن واجباً ، فممن أخذه ؟ و لماذا اغتسل ؟  
 و لمّا أمروا به بعد .

و النظرة في اسناد الرواية تفنيك عن البحث عمّا في متنها لمكان رشدين بن  
 سعد أبي الحجاج المصري ، ضعفه أحمد ، وقال ابن معين : لا يكتب حديثه ، ليس بشيء ،  
 و قال أبو زرعة : ضعيف الحديث . وقال أبو حاتم : منكر الحديث فيه غفلة و يحدث  
 بالمناكير عن الثقات ، ضعيف الحديث . و قال الجوزقاني : عنده معاضيل و مناكير  
 كثيرة و قال النسائي : متروك الحديث ضعيف لا يكتب حديثه . وقال ابن عدي : أحاديثه  
 ما أقرّ من يتابعه عليها . و قال ابن سعد : كان ضعيفاً . و قال ابن قانع ، و الدارقطني ،  
 و أبو داود : ضعيف الحديث . و قال يعقوب بن سفيان : رشدين أضعف وأضعف . عن :  
 موسى بن أيوب الغافقي وهو وإن حكيت ثقته عن ابن معين ، غير أنّه نقل عنه  
 أيضاً قوله فيه : منكر الحديث ، و كذا قال الساجي ، و ذكره العقيلي في الضعفاء<sup>(١)</sup> عن :  
 بعض ولد رافع ، مجهول لا يعرف ، فالرواية مرسلّة بأسناد لا يعول عليه ، قال  
 الشوكاني في نيل الأوطار ١ : ٢٨٠ : حسنه الحازمي ، وفي تحسينه نظر ، لأنّ في  
 اسناده رشدين ، و ليس من رجال الحسن ، وفيه أيضاً مجهول لأنّه قال عن بعض ولد  
 رافع بن خديج ، فالظاهر ضعف الحديث لا حسنه . اهـ .

و أمّا تبرير عثمان بتوهم كون السؤال عنه و الجواب قبل تشريع الحكم ، أو  
 قبل نسخه السابق في أوّل الاسلام على العهد النبوي ، كما يعرب عنه كلام القسطلاني



في إرشاد الساري ١ : ٣٣٢ ، فمن المستبعد جداً ، فإنَّ المسؤول يومئذ عن الأحكام وعن كلِّ مشكلة هو رسول الله لا غيره ، فما كان عثمان يُسأل عن حكم إذا جهله رجع السائل إلى أفراد آخرين ، فتصل النوبة إلى طلحة والزبير دون رسول الله ؛ وأين كان الشيطان يوم ذاك ؟ وقد روى عن ابن عمر أنه لم يك يفتي على عهد رسول الله أحد إلا أبو بكر وعمر كما مرَّ في ج ٧ : ١٨٢ ط ٢ ، فلا يسع لأيَّ أحد الدفاع عن الخليفة بهذا التوهّم .

و إن تعجب فعجب قول البخاري : الغسل أحوط ، وذلك الأخير إنما بيّناه لاختلافهم . قاله بعد إخراج رواية أبي هريرة الموحية للغسل المذكورة س ١٤٤ ط ٢ ، وفتوى عثمان المذكورة وحديث أبيّ الموافق معه ، فجئنا إلى رأي عثمان ، وضرب عما جاء به نبيُّ الاسلام ، وأجمعت عليه الصحابة والتابعون والعلماء ، كما سمعت عن القرطبي ، وقال النووي في شرح مسلم هامش إرشاد الساري ٢ : ٤٢٥ : إنَّ الأُمَّة مجتمعة الآن على وجوب الغسل بالجماع ، وإن لم يكن معه إنزال ، وعلى وجوبه بالانزال . اهـ . وهذا الاجماع من عهد الصحابة وهلمَّ جرّاً ، وقال القاضي عياض : لانعلم أحداً قال به بعد خلاف الصحابة إلا ما حكى عن الأعمش ، ثمَّ بعده داود الاصبهاني .

وقال القسطلاني في الارشاد ١ : ٣٣٣ : قال البدر الدماميني كالسفاقي فيه جنوحٌ لمذهب داود ، وتعب هذا القول البرماوي بأنّه إنما يكون ميلاً لمذهب داود ، والجمهور على ايجاب الغسل بالتقاء الختائين وهو الصواب .

وقال ابن حجر في فتح الباري ١ : ٣١٦ : قال ابن العربي : ايجاب الغسل أطبق عليه الصحابة و من بعدهم ، وما خالف فيه إلا داود ، ولا عبرة بخلافه ، وإنَّما الأمر الصعب مخالفة البخاري وحكمه بأنَّ الغسل مستحبٌ ، وهو أحد أئمة الدين وأجلّة علماء المسلمين . اهـ .

فلا تعجب عن بخاريّ يقدّم في الفتوى رأي مثل عثمان على ما جاء به رسول الله ﷺ بعد اجماع الأُمَّة عليه تقديمه نظراء عمران بن حصّان الخارجي على الإمام الصادق جعفر بن محمد في الرواية . « وَلَيْسَ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِيتَ الظَّالِمِينَ » .

- ٩ -

## كتمان الخليفة حديث النبي ﷺ

أخرج أحمد في مسنده ١ : ٦٥ عن أبي صالح قال : سمعت عثمان رضي الله عنه يقول على المنبر : أيُّها الناس إنِّي كتمتكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ كراهية تفرقكم عني ، ثمَّ بدلي أن أحدَّ نكموه ليختار امرؤ لنفسه ما بداله ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : رباط يوم في سبيل الله تعالى خيرٌ من ألف يوم فيما سواه من المنازل .  
و أخرج في المسند ١ : ٦١ ، ٦٥ عن مصعب قال : قال عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو يخطب على منبره : إنِّي محدِّثكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ ما كان يمنعني أن أحدِّثكم إلا الضنَّ بكم وإنِّي سمعت رسول الله ﷺ يقول : حرس ليلة في سبيل الله تعالى أفضل من ألف ليلة يُقام ليلها ويُصام نهارها .

وأخرج في المسند ١ : ٥٧ عن حمران قال : توضأ عثمان رضي الله عنه علي البلاء ثمَّ قال : لأحدِّثنكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ لولا آية في كتاب الله ما حدَّثتكموه سمعت النبي ﷺ يقول : مَنْ تَوَضَّأ فأحسن الوضوء ثمَّ دخل فصلًى غُفر له ما بينه وبين الصَّلَاة الأخرى حتى يصلِّيها .

وذكرها غير واحد من الحفاظ أخذاً من مسند أحمد .

قال الأميني : ليت مخبراً يخبرني عن مبرر هذا الشح عن تعليم أمة محمد ﷺ بتلكم الأحاديث ، و الناس في حاجة أكيدة إلى الحديثين في فضل الجهاد و المراقبة الذين بهما قام عمود الدين ، ومُطط أديمه ، ودخلت هيبتة القلوب ، و كانوا يومئذ يتسابقون على الجهاد لكثرة ما انتهى إليهم من فضله ، و لتعاقب الفتوح التي مرتهم على الغزو وشوقتهم الى توسيع دائرة المملكة ، و حيازة الغنائم ، فلو كان الخليفة يروي لهم شيئاً مما لم يزل له نقرٌ في آذانهم ، و نكتٌ في قلوبهم لازدادوا اليه شوقاً ، و ازدلفوا اليه رغبةً ، و كان يعلم العالم منهم مَنْ لم يعلم ، لأنَّهم كانوا يتفرَّقون عنه كما حسبه الخليفة ، ولو كان يريد تفرِّقهم عنه إلى الجهاد فهو حاجة الخليفة إلى مجتمعه و حاجة المجتمع الى الخليفة الذي يكتنفون به ، فهي متصورةٌ من الجانبين على التسرُّب إلى الجهاد والدفاع و الدعوة إلى الله تعالى ، و إلى دينه الحق و سراطه المستقيم ، لأنَّ يجتمعوا حولَه فيأمنونه

بالمعاشرة والمكاشرة ؛ إذن فلا وجه للضنة بهم عن نقل تلكم الروايات .

وأما ثالث الأحاديث فهو من حاجة الناس إلى أميرهم في ساعة السلم ، وأي نجمة في الأمير هي خير من بعث الأمة على إحسان الوضوء ، والصلاة بعده التي هي خير من وسع وهي عماد الدين ، ووسيلة إلى المغفرة ، ونجح الطلاب ، وأحد أصول الاسلام ، فلماذا يشح به الخليفة ؛ فيحرم أمته عن تلكم المثوبات والأجور .

وأما الآية التي بعثته على التنويه بالحديث ، فليته كان يدلثنا عليها و يُشرب عنها ، وقد كانت موجودة منذ نزولها ، وفي أبان شح الخليفة على رواية الحديث ، فما السذي جمع به إلى هذا التاريخ ؛ وأرجأ روايته إلى الغاية المذكورة ؛ ولعله أراد ما نص عليه أبو هريرة فيما أخرجه الجصاص في آيات الاحكام ١ : ١١٦ عن أبي هريرة انه قال : لولا آية في كتاب الله عز وجل ما حدثتكم ، ثم تلا : « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البيّنات والهدى ، قال الجصاص : فأخبر أن الحديث عن رسول الله ﷺ من البيّنات والهدى الذي أنزله الله تعالى .

وهب أن الآية لم تنزل ، فهل الحكم الذي هتف به رسول الله ﷺ يسدل عليه ستار الإخفاء إلى أن يرتقي الخليفة أن يبوح به ؛ أنالا ادري السر في هذه كلها ، و لعل عند الخليفة مالا أعلمه .

م- وهل كان مبلغ جهل الصحابة الأولين بالسنة هذا الحد بحيث كان يخفى عليهم مثل الحديثين ؛ وكان علمهما يخص بالخليفة فحسب ؛ والخليفة مع هذا كان يعلم جهل جميعهم بذلك وأنه لو كتبه لمابان .

على أن كاتم العلم وتعاليم النبوة بين اثنين رحمة يزوى عنه ، وذموم تتوجه إليه ، وإليك في المقامين أحاديث جمّة ، فمن الفريق الثاني ماورد :

١ - عن ابن عمر مرفوعاً : علم لا يُقال به ، ككنز لا يُنفق منه . أخرجه ابن عساكر .

٢ - عن ابن مسعود مرفوعاً : علم لا ينفق ، ككنز لا ينفق منه . أخرجه القضاعي .

٣ - عن أبي هريرة مرفوعاً : مثل الذي يتعلم العلم ، ثم لا يحدث به ، كممثل الذي يكنز الكنز فلا ينفق منه . أخرجه الطياسي والطبراني والمنذري .

- ٤ - عن أبي سعيد مرفوعاً : كاتم العلم يلغنه كل شيء حتى الحوت في البحر و الطير في السماء . أخرجه ابن الجوزي في العلل .
- ٥ - عن ابن مسعود مرفوعاً : أيما رجل آتاه الله علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار . أخرجه الطبراني .
- ٦ - عن أبي هريرة مرفوعاً : ما آتى الله تعالى عالماً علماً إلا أخذ عليه الميثاق أن لا يكتمه . أخرجه ابن النظيف وابن الجوزي .
- ٧ - عن ابن مسعود مرفوعاً : من كتم علماً عن أهله ألجم يوم القيامة بلجاماً من نار . أخرجه ابن عدي .
- ٨ - عن أبي هريرة مرفوعاً : ما من رجل يحفظ علماً فيكتمه إلا آتى يوم القيامة ملجماً بلجام من نار . أخرجه ابن ماجة .
- ٩ - عن أبي سعيد مرفوعاً : من كتم علماً مما ينفع الله به الناس في أمر الدين ألجمه يوم القيامة بلجام من نار . أخرجه ابن ماجة والمنذري .
- ١٠ - عن أبي هريرة مرفوعاً : من كتم العلم ثم لا يحدث به كمثل رجل رزقه الله مالاً فكنزه فلم ينفع منه . أخرجه أبو خيثمة في العلم وأبو نصر في الابانة
- ١١ - عن ابن عمر مرفوعاً : من بخل بعلمه آتى به يوم القيامة مغلولاً ملجوماً بلجام من نار . أخرجه ابن الجوزي في العلل .
- ١٢ - وفي لفظ ابن النجار عن ابن عمرو : من علم علماً ثم كتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار .
- وفي لفظ الخطيب : من كتم علماً ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار . أخرجه ابن حبان و الحاكم والمنذري .
- ١٣ - عن ابن مسعود مرفوعاً : من كتم علماً ينتفع به ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار . أخرجه الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل والسجزي والخطيب .
- ١٤ - عن ابن عباس مرفوعاً : من كتم علماً يعلمه الجحيم يوم القيامة بلجام من نار . أخرجه الطبراني في الكبير .
- ١٥ - عن قتادة : ميثاق أخذ الله على أهل العلم فمن علم علماً فليعلمه الناس ، و

إياكم وكتمان العلم، فإن كتمان العلم هلكة. أخرجه عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم كما في تفسير الشوكاني ١: ٣٧٥.

١٦ - عن الحسن قال: لولا الميثاق الذي أخذ الله على أهل العلم ما حدثتكم بكثير مما تسألون عنه. أخرجه ابن سعد.

وحسبك من الفريق الأول قوله وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ:

١ - رحم الله امرأ سمع مني حديثاً فحفظ حتى يبلغه غيره. أخرجه ابن حبان.

٢ - رحم الله امرأ سمع مني حديثاً فوعاه ثم بلغه من هو أوعى منه. أخرجه

ابن عساكر.

٣ - اللهم أرحم خلفائي الذين يأتون من بعدي، يروون أحاديثي و سنتي و يعلمونها الناس. أخرجه الطياسي والرامهرمزي والخطيب بن النجار.

٤ - رحمة الله على خلفائي، قيل: من خلفائك يا رسول الله؟ قال: الذين يحيون سنتي ويعلمونها الناس. أخرجه أبو نصر في الإبانة وابن عساكر والمنذري في الترغيب.

٥ - نظر الله امرأ سمع مني حديثاً فبلغه غيره. أخرجه المنذري.

راجع مسند أحمد مسانيد الصحابة المذكورين، مسند الطيالسي، الترغيب والترهيب للمنذري، كتاب العلم لأبي عمر، إحياء العلوم للغزالي، مجمع الزوائد للحافظ الهيثمي ج ١، كنز العمال كتاب العلم.

نعم: لعل الخليفة إتبع في كتمان سنة رسول الله وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ رأي الشيخين قبله في نهيهما عن إكثار الحديث عن النبي وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ كما فصلنا القول فيه في ج ٦ ص ٢٩٤ ط ٢، و لست أدري إن قلّة رواية الخليفة و قد بلغت عدتها كما ذكرها السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١٠٠، وابن العماد الحنبلي في الشذرات ١: ١٣٦ مائة وستة وأربعين حديثاً أهي لقلّة منته في السنة، وصفر يده من العلم بها؟ أولشحه على بشها وضنه بالأمة؟ والله يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون.

أخرج البلاذري في الأنساب ٥: ٢٦ بالأسناد من طريق الزهري: إن عثمان كان

يأخذ من الخيل الزكاة فانكر ذلك من فعله وقالوا : قال رسول الله ﷺ : عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق .

وقال ابن حزم في المحلى ٥ : ٢٢٧ : قال ابن شهاب : كان عثمان بن عفان يصدق الخيل .

وأخرجه عبدالرزاق عن الزهري كما في تعاليق الآثار للفاضل أبي يوسف ص ٨٧ . قال الأميني : ليت هذه الفتوى المجرّدة من الخليفة كانت مدعومة بشيء من كتاب أوسنة ، لكن من المأسوف عليه أن الكتاب الكريم خال عن ذكر زكاة الخيل ، والسنة الشريفة على طرف النقيض مما أفتى به ، وقد ورد فيما كتبه رسول الله ﷺ في الفرائض قوله : ليس في عبد مسلم ولا في فرسه شيء .

وجاء عنه ﷺ قوله : عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق .

وفي لفظ ابن ماجة : قد تجوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق .

وقوله : ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه .

وفي لفظ البخاري : ليس على المسلم في فرسه وغلّامه صدقة .

وفي لفظ له : ليس على المسلم صدقة في عبده وفرسه .

وفي لفظ مسلم : ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة .

وفي لفظ له : ليس على المرأة المسلم في فرسها ولا مملوكه صدقة .

وفي لفظ أبي داود : ليس في الخيل والرقيق زكاة إلا زكاة الفطر في الرقيق .

وفي لفظ الترمذي : ليس على المسلم في فرسه ولا في عبده صدقة .

وفي لفظ النسائي كلفظ مسلم الأوّل .

وفي لفظ له : لا زكاة على الرجل المسلم في عبده ولا فرسه .

وفي لفظ له : ليس على المرأة في فرسه ولا في مملوكه صدقة .

وفي لفظ : ليس على المسلم صدقة في غلامه ولا في فرسه .

ولفظ ابن ماجة كلفظ مسلم الأوّل .

وفي لفظ أحمد : ليس في عبد الرجل ولا في فرسه صدقة .

وفي لفظ البيهقي : لا صدقة على المسلم في عبده ولا في فرسه .

وفي لفظ عبدالله بن وهب في مسنده : لاصدقة على الرجل في خيله ولا في رقيقه .  
وفي لفظ ابن أبي شيبة : ولا في وليدته .

وفي رواية للطبراني في الكبير والبيهقي في السنن ٤ : ١١٨ من طريق عبدالرحمن ابن سمرة : لاصدقة في الكسعة والجبهة والنخة <sup>(١)</sup> .

ومن طريق أبي هريرة : عفوت لكم عن صدقة الجبهة والكسعة والنخة .

راجع صحيح البخاري ٣ : ٣٠ ، ٣١ ، صحيح مسلم ١ : ٣٦١ ، صحيح الترمذي

١ : ٨٠ ، سنن أبي داود ١ : ٢٥٣ ، سنن ابن ماجة ١ : ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، سنن النسائي ٥ :

٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، سنن البيهقي ٤ ، ١١٧ ، مسند أحمد ١ : ٦٢ ، ١٢١ ، ١٣٢ ، ١٤٥ ،

١٤٦ ، ١٤٨ ، ج ٢ : ٢٤٣ ، ٢٤٩ ، ٢٧٩ ، ٤٠٧ ، ٤٣٢ ، كتاب الأم للشافعي ٢ : ٢٢ ، موطأ

مالك ١ : ٢٠٦ ، أحكام القرآن للجصاص ٣ : ١٨٩ ، المحلى لابن حزم ٥ : ٢٢٩ ، عمدة

القاري للعيني ٤ : ٣٨٣ .

ولو كان في الخيل شيء من الزكاة لوجب أن يذكر في كتاب رسول الله ﷺ الذي فصل فيه الفرائض تفصيلاً <sup>(٢)</sup> وقد اعطاه كبرنا مع يعمل به في الفرائض وعليه كان عمل الصحابة ، و منه أخذ أبو بكر ما كتبه دستوراً يعول عليه في الصدقات <sup>(٣)</sup> ، و كان مولانا أمير المؤمنين عليه السلام يهدف بتلك السنة الثابتة ، وعليها كان عمله عليه السلام ، وعليها أصفقت الصحابة و جرت الفتيا من التابعين ، وبها قال عمر بن عبد العزيز ، وسعيد بن المسيب ، و عطاء ، و مكحول ، و الشعبي ، و الحسن ، و الحكم بن عتيبة ، و ابن سيرين ، و الثوري ، و الزهري ، و مالك ، و الشافعي ، و أحمد ، و اسحاق ، و أهل الظاهر ، و أبو يوسف ، و محمد ابن الحنفية <sup>(٤)</sup> .

وقال ابن حزم : وذهب جمهور الناس إلى أن لا زكاة في الخيل أصلاً . وقال مالك و الشافعي ، و أحمد ، و أبو يوسف ، و محمد ، و جمهور العلماء : لا زكاة في الخيل بهال . اهـ .

(١) الجبهة الخيل . الكسعة : البغال والحير . النخة . الربثيات في البيوت .

(٢) راجع سنن البيهقي ٤ : ٨٥ - ٩٠ ، مستدرك الحاكم ١ : ٣٩٠ - ٣٩٨ .

(٣) راجع مصابيح السنة للبخاري ١ : ١١٩ .

(٤) راجع المحلى لابن حزم ٥ : ٢٢٩ ، عمدة القاري ٤ : ٣٨٣ .

نعم : للحنفية هاهنا تفصيلٌ مجردٌ عن أيِّ برهنة ضربت عنه الأُمَّة صفحاً قالوا : لا زكاة في الخيل الذكور ، و لو كثرت وبلغت ألف فرس ، وإن كانت إناثاً ، أو إناثاً وذكوراً سائمة غير معلوفة فيحنثذ تجب فيها الزكاة . وصاحب الخيل مخير إن شاء أعطى عن كلِّ فرس منها ديناراً أو عشرة دراهم ، وإن شاء قوّمها فأعطى من كلِّ مائتي درهم خمسة دراهم .

كذا حكاه ابن حزم في المحلى ٥ : ٢٨٨ ، وأبو زرعة في طرح التثريب ٤ : ١٤ ، وملك العلماء في بدايع الصنائع ١ : ٣٤ ، والنووي في شرح مسلم . وهذا التفصيل ما كان قطُّ يعرفه الصحابة والتابعون لأنهم لم يجدوا له أنراً في كتاب أو سنة ، وكان من الحقيق إن كان للحكم مدركٌ يعول عليه أن يعرفوه ، وأن يثبت رسول الله ﷺ في كتابه ، وكذلك أبو بكر من بعده ، وهذا كاف في سقوطه ، و لذلك خالف أبا حنيفة فيه أبو يوسف ومحمد وقال بعدم الزكاة في الخيل كما ذكره الجصاص في أحكام القرآن ٣ : ١٨٨ ، وملك العلماء في البدايع ٢ : ٣٤ ، والعيني في العمدة ٤ : ٣٨٣ .

وغاية جهد أصحاب أبي حنيفة في تدعيم قوله بالعبئة أحاديث لم يوجد في شيء منها ما جاء به من الرأي المجرد ، ألا وهي :

١ - أخرج البخاري ومسلم في الصحيحين من طريق أبي هريرة مرفوعاً : ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدّي منها حقّها . فذكر الوعيد الذي في منع حقّها وحقّ الأبل والبقر والغنم ، وذكر في الأبل : ومن حقّها حلبها يوم وردّها ، ثم قال : قيل : يا رسول الله ! فالخيل ؟ قال : الخيل ثلاثة : هي لرجل وزر . وهي لرجل . أجر . وهي لرجل ستر . فأما الذي هي له وزر : فرجل ربطها رياءً وفخراً ونواءً على أهل الإسلام فهي له وزر ، وأما الذي هي له ستر : فرجل ربطها في سبيل الله . ثم لم ينس حق الله في ظهورها ، ولا رقابها فهي له ستر . وأما الذي هي له أجر : فرجل ربطها في سبيل الله لأهل الإسلام . الحديث . وفي لفظ مسلم بدل قوله : ثم لم ينس حق الله . . . الخ : و لم ينس حق الله في ظهورها وبطنونها في عسرها ويسرها .

استدل به ابن الترمذاني المارديني في الجوهر النقي ط ذيل سنن البيهقي ٤ :



١٢٠ وقال : يدلُّ عليه ظاهر قوله : ثمَّ لم ينس حقَّ الله . إلخ . مع قرينة قوله في أوَّل الحديث : ما من صاحب كنز لا يؤدِّي زكاته ، وما من صاحب إبل لا يؤدِّي زكاتها ، وما من صاحب غنم لا يؤدِّي زكاته . ونحن لانعرف وجه الدلالة في ظاهر قوله : ثمَّ لم ينس . مع ضمَّ القرينة إليه على ما أفتى به أبو حنيفة ، وغيرنا أيضاً لا يرى فيه دلالة على الزكاة في الخيل كما قاله البيهقي في السنن ٤ : ١١٩ .

٢- أخرج البيهقي في سننه الكبرى ٤ : ١١٩ عن أبي الحسن عليِّ بن أحمد بن عبدان عن أبيه ، عن أبي عبد الله محمد بن موسى الاصطخري ، عن اسماعيل بن يحيى بن بحر الأزدي ، عن الليث بن حماد الاصطخري ، عن أبي يوسف القاضي ، عن غورك بن الحصرم أبي عبد الله ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ في الخيل السائمة في كلِّ فرس دينار .

قال البيهقي : تفرَّد به غورك ، وأخبرنا أبو بكر بن الحارث قال : قال عمر بن علي الحافظ - يعني الدارقطني - : تفرَّد به غورك عن جعفر ، وهو ضعيفٌ جداً ومن دونه ضعفاء .

قال الأُميني : في رجال الاسناد : أحمد بن عبدان مجهولٌ . قاله مسلمة بن قاسم وفيه : ٢- محمد بن موسى الاصطخري : شيخٌ مجهولٌ ، روى عن شعيب خبراً موضوعاً قاله ابن حجر .

٣- اسماعيل بن يحيى الأزدي : ضعفه الدارقطني ، وحكاه عنه ابن حجر . و

٤- ليث بن حماد الاصطخري : ضعفه الدارقطني ، و نقله عنه الذهبي وابن حجر . و

٥ - أبو يوسف القاضي : قال البخاري : تركوه ، وعن المبارك : إنَّه وهَّاه . وعن يزيد بن هارون : لا تعملُ الرواية عنه . وقال الفلاس : صدوقٌ كثير الخطأ ، إلى آخر مامرٍّ من ترجمته في هذا الجزء ص ٣٠ ، ٣١ . و

٦ - غورك السعدي : قال الدارقطني : ضعيفٌ جداً ، وذكره الذهبي في الميزان (١) .

(١) وراجع . الاعتدال ٢ : ٣٢٣ ، ٣٦٠ ، لسان الميزان ١ : ١٩٢ ، ٤٤١ ، ج ٤ : ٤٢١ ، ٤٩٣ ، ج ٥ : ١٠٥ ، ج ٦ : ٣٠٠ .

و مما يوهن هذه الرواية عدم إخراج ابن أبي يوسف القاضي فيما جمعه من الأحاديث عن والده وأسماء بالآثار. وذكرها الذهبي في الميزان ٢ : ٢٢٣ فقال : ضعف الدارقطني، الليث وغيره في اسناده .

على أن الرواية خالية عن التفصيل الذي جاء به أبو حنيفة من نفي الزكاة في ذكور الخيل ولو كثرت وجوبها إن كانت إنانا، أو إنانا وذكورا . إلى آخر ما تقول به .

٣ - أخرج ابن أبي شيبة في مسنده من طريق عمر مرفوعاً في حديث طويل قال : فلا أعرفن أحدكم يأتي يوم القيمة يحمل شاة لهائفاء ينادي : يا محمد ! يا محمد ! فأقول : لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغت . ولا أعرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرسالة حممة ينادي : يا محمد ! يا محمد ! فأقول : لا أملك لك من الله شيئاً . الحديث .

استدل به على وجوب الزكاة في الخيل ابن التركماني المارديني في الجوهر النقي ذيل سنن البيهقي ٤ : ١٢٠ . وقال : فدل على وجوب الزكاة في هذه الأنواع . اهـ .

أمعن النظر في الحديث لعلك تعرف وجه الدلالة على ما ارتآه الرجل ، وما أحسبك أن تعرفه ، غير أن حب المارديني إمامه بأحنيقة أعماء وأصممه ، فحسب أنه أقام البرهنة على ما خرق به الرجل اجماع الأمة ، و تقول تجاه النص الأغبر ، و السنة الثابتة ، وكل هذه من جرأ رأي من صدق الخيل بعد عفو الله ورسوله عنها .

٤ - ففعل عمر بن الخطاب وأخذ الزكاة من الخيل ، وليس في فعله أي حجة للمحنفية ولا لغيرهم ، لأنه لم يكن فيما عمله التفصيل الذي ذكره القوم ، على أنه كان يأخذ ما أخذ من الخيل تطوعاً لا فريضة باستدعاء من أرباب الخيل كما مر في الجزء السادس ص ١٥٥ ط ٢ ، وما كان يخافه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، ويحذر به عمر في أخذه الزكاة من الخيل من أن يعود جزية يوجبها ناس في المستقبل ، فكان كما توسم سلام الله عليه على عهد عثمان ، فالتفصيل المذكور أحذونة في الدين خارجة عن السنة الثابتة ، وهو كما قال ابن حزم في المحلى ٥ : ٢٢٨ : وأتوا بقول في صفة زكاتها لانعلم أحداً قاله قبلهم .

و قولهم هذا يخالف القياس الذي هو أساس مذهبهم . قال ابن رشد في مبهّدات المدونة الكبرى ١ : ٢٦٣ : والقياس أنه لما اجتمع أهل العلم في البغال والحمير على

أنه لا زكاة فيها وإن كانت سائمة، واجتمعوا في الإبل، والبقر، والغنم على الزكاة فيها إذا كانت سائمة: واختلفوا في الخيل سائمة وجب ردُّها إلى البغال والحمير لا إلى الإبل والبقر والغنم، لأنَّها بها أشبه لأنَّها ذات حافر كما أنَّها ذوات حوافر، وذو الحافر بذو الحافر أشبه منه بذو الخفِّ أو الظلف، ولأنَّ الله تبارك وتعالى قد جمع بينها فجعل الخيل والبغال والحمير صنفاً واحداً لقوله: والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة وجمع بين الأنعام وهي الإبل والبقر والغنم فجعلها صنفاً واحداً لقوله: والأنعام خلقها لكم فيها دَفءٌ ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها جمالٌ حين ترضعون وحين تَسرحون ولقوله عزَّ وجل: الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها تأكلون.

- ١١ -

## تقديم عثمان الخطبة على الصلاة

قال ابن حجر في فتح الباري ٢: ٣٦١: روى ابن المنذر عن عثمان باسناد صحيح إلى الحسن البصري قال: أوَّل من خطب قبل الصلاة عثمان، صلَّى بالناس ثمَّ خطبهم<sup>(١)</sup> فرأى ناساً لم يدركوا الصلاة، ففعل ذلك، أي صار يخاطب قبل الناس، وهذه العلَّة غير التي اعتلَّ بها مروان، لأنَّ عثمان رأى مصلحة الجماعة في إدراكهم الصلاة، وأمَّا مروان فراعى مصلحتهم في إسماعهم الخطبة، لكن قيل: إنَّهم كانوا في زمن مروان يتعمَّدون ترك سماع خطبته لما فيها من سبِّ مالا يستحقُّ السبِّ، والافراط في مدح بعض الناس، فعلى هذا إنَّما راعى مصلحة نفسه، ويحتمل أن يكون عثمان فعل ذلك أحياناً بغلاف مروان فواظب عليه.

وذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٣: ٣٦٢.

وأخرج ابن شبه عن أبي غسان قال: أوَّل من خطب الناس في المصلَّى على منبر عثمان بن عفان. وقال ابن حجر: يحتمل أن يكون عثمان فعل ذلك مرة ثمَّ تركه حتى أعاده مروان. فتح الباري ٢: ٣٥٩، نيل الأوطار ٣: ٣٧٤.

وذكره السيوطي في الأوائل، وتاريخ الخلفاء ١١١، والسكتواري في معاصرة الأوائل ص ١٤٥: إنَّ أوَّل من خطب في العيدين قبل الصلاة عثمان رضي الله عنه.

قال الأُميني : إنَّ الثابت في السنَّة الشريفة أنَّ الخطبة في العيدين تكون بعد الصَّلَاة ، قال الترمذي في الصحيح ١ : ٧٠ : والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أنَّ صلاة العيدين قبل الخطبة و يقال : إنَّ أوَّل مَنْ خطب قبل الصَّلَاة مروان بن الحكم . ١٠١ .  
وإليك جملة مما ورد فيها :

١ - عن ابن عباس قال : أشهد على رسول الله ﷺ أنَّه صلى يوم فطر أو أضحى قبل الخطبة ثمَّ خطب .

صحيح البخاري ٢ : ١١٦ ، صحيح مسلم ١ : ٣٢٥ ، سنن أبي داود ١ : ١٧٨ ، سنن ابن ماجة ١ : ٣٨٥ ، سنن النسائي ٣ : ١٨٤ ، سنن البيهقي ٣ : ٢٩٦ .

٢ - عن عبد الله بن عمر قال : كان النبي ﷺ ثمَّ أبو بكر ثمَّ عمر يصلُّون العيد قبل الخطبة . وفي لفظ الشافعي : إنَّ النبيَّ وأبا بكر وعمر كانوا يصلُّون في العيدين قبل الخطبة ، وفي لفظ للبخاري : إنَّ رسول الله ﷺ كان يصلِّي في الأضحى و الفطر ثمَّ يخطب بعد الصَّلَاة .

صحيح البخاري ٢ : ١١١ ، ١١٢ ، صحيح مسلم ١ : ٣٢٦ ، موطأ مالك ١ : ١٤٦ . مسند أحمد ٢ : ٣٨ ، كتاب الأُم للشافعي ١ : ٢٠٨ ، سنن ابن ماجة ١ : ٣٨٧ ، سنن البيهقي ٣ : ٢٩٦ ، سنن الترمذي ١ : ٧٠ ، سنن النسائي ٣ : ١٨٣ ، المحلى لابن حزم ٥ : ٨٥ ، بدائع الصنائع ١ : ٢٧٦ .

٣ - عن أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله ﷺ يخرج يوم العيد فيصلِّي بالناس ركعتين ثمَّ يسلم فيقف على رجله . الخ .

سنن ابن ماجة ١ : ٣٨٩ ، المدوِّنة الكبرى لِمالك ١ : ١٥٥ ، سنن البيهقي ٣ : ٢٩٧ .

٤ - عن عبد الله بن السائب قال : حضرت العيد مع رسول الله ﷺ فصلَّى بنا العيد ثمَّ قال : قد قضينا الصَّلَاة فمن أحبَّ أن يجلس للخطبة فليجلس ، ومن أحبَّ أن يذهب فليذهب .

سنن ابن ماجة ١ : ٣٨٦ ، سنن أبي داود ١ : ١٨٠ ، سنن النسائي ٣ : ١٨٥ ،

سنن البيهقي ٣ : ٣٠١ ، المحلى ٥ : ٨٦ .

٥ - عن جابر بن عبد الله قال : إن النبي ﷺ قام يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم خطب الناس .

صحيح البخاري ٢ : ١١١ ، صحيح مسلم ١ : ٣٢٥ ، سنن أبي داود ١ : ١٧٨ ، سنن النسائي ٣ : ١٨٦ ، سنن البيهقي ٢ : ٢٩٦ ، ٢٩٨ .

٦ - عن ابن عباس وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر وأنس بن مالك : إن رسول الله ﷺ كان يصلي قبل الخطبة . المدونة الكبرى ١ : ١٥٥ .

٧ - عن البراء بن عازب قال : خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر بعد الصلاة .

صحيح البخاري ٢ : ١١٠ ، سنن النسائي ٣ : ١٨٥ .

٨ - عن أبي عبيد مولى ابن أضر قال : شهدت العيد مع علي بن أبي طالب و عثمان محصور فجاء فصلى ثم انصرف فخطب .

موطأ مالك ١ : ١٤٧ ، كتاب الأم للشافعي ١ : ١٧١ ذكر من طريق مالك شطراً منه . هذه الأحاديث تكشف عن استمرار رسول الله ﷺ على هذه السنة المترتبة و لم يزل إليه غير ها قط ، و على ذلك مضى الشيخان و مولانا أمير المؤمنين علي عليه السلام و عثمان نفسه ردحاً من أيامه كما جاء في رواية ابن عمر عن النبي ﷺ و أبابكر و عمر و عثمان كانوا يصلون في العيدين قبل الخطبة<sup>(١)</sup> و ظاهر هذا اللفظ و إن كان مطلقاً إلا أن الجمع بينه وبين ما جاء من مخالفة عثمان للقوم و أنه أول من قدم الخطبة أنه كان أولاً على و يرتهم حتى بداله أن يغير الترتيب ففعل ، و يؤيده سكوت ابن عمر نفسه عن عثمان فيما مر ص ١٦١ من قوله : كان النبي ﷺ ثم أبوبكر ثم عمر يصلون العيد قبل الخطبة . فإن كان عثمان أيضاً مستمرّاً على سيرتهم و سنتهم لذكره و لم يفصل بينهم و بهذا يتأتى الجمع أيضاً بين حديثي ابن عباس من قوله : شهدت العيد مع النبي ﷺ و أبوبكر و عمر فبدأوا بالصلاة قبل الخطبة . و من قوله : صلى رسول الله ﷺ ثم خطبوا أبوبكر و عمر و عثمان<sup>(٢)</sup> .

(١) كتاب الام للشافعي ١ : ٢٠٨ ، صحيح البخاري ٢ : ١١٢ .

(٢) مسند أحمد ١ : ٣٤٥ ، ٣٤٦ ، صحيح مسلم ١ : ٣٢٤ .

وليتني أدري كيف يُقرب إلى المولى سبحانه بصلاة بدّلوا فيها سنة الله؛ التي لا تبديل لها، قال الشوكاني في نيل الأوطار ٣ : ٣٦٣ : قد اختلف في صحة العيدين مع تقدّم الخطبة ففي مختصر المزي عن الشافعي ما يدلّ على عدم الاعتداد بها وكذا قال النووي في شرح المهدّب : إنّ ظاهر نصّ الشافعي أنّه لا يعتدّ بها . قال : وهو الصواب . ثمّ تابع عثمان المسيطرون من الأمويين من بعده فخالقوا السنة المتبعة بتقديم الخطبة لكن الوجه في فعل عثمان غيره في من تبعه ، أمّا هو فكان يرتج عليه القول فلا يروق المجتمعين ما يتكلّفه من تلفيقه غير المنسجم فيتفرّقون عنه فقدّمها ليصيخوا إليه وهم منتظرون بالصلاة ولا يسعهم التفرّق قبلها .

قال الجاحظ : صعد عثمان بن عفان رضي الله عنه المنبر فارتج عليه فقال : إنّ أبابكر وعمر كانا يعدّان لهذا المقام مقالاً ، وأنتم إلى إمام عادل أحوج منكم إلى إمام خطيب ، وستأتيكم الخطب على وجهها وتعلمون إنشاء الله<sup>(١)</sup> .

وقال البلاذري في الأنساب ٥ : ٢٤ : إنّ عثمان لمّا بويع خرج إلى الناس فخطب فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال : أيّها الناس إنّ أوّل مركب صعب ، وإنّ بعد اليوم أيّاماً وإنّ أعشّ تأتكم الخطبة على وجهها ، فما كنّا خطباء وسيعلمنا الله . وبهذا اللفظ أخرجه ابن سعد في طبقاته ٣ : ٤٣٠ ط ليدن ، وفي لفظ أبي الفدا في تاريخه ج ١ : ١٦٦ : لمّا بويع عثمان رقى المنبر وقام خطيباً فحمد الله وتشهد ثمّ ارتج عليه فقال : إنّ أوّل كلّ أمر صعب وإنّ أعشّ فستأتيكم الخطب على وجهها ثمّ نزل .

وروي أبو مخنف كما في أنساب البلاذري : إنّ عثمان لمّا صعد المنبر قال : أيّها الناس ! إنّ هذا مقام لم أزور له خطبة ولا أعددت له كلاماً وسنعود فنقول إنشاء الله . وعن غياث بن ابراهيم : إنّ عثمان صعد المنبر فقال : أيّها الناس إنّنا نكنّ خطباء وإنّ نعش تأتكم الخطبة على وجهها إنشاء الله .

وروي إنّ عثمان خطب فقال : إنّ أبابكر وعمر كانا يعدّان لهذا المقام مقالاً وسيأتي الله به . ١ هـ .

وذكره اليعقوبي في تاريخه ٢ : ١٤٠ فقال : صعد عثمان المنبر وجلس في الموضع

الذي كان يجلس فيه رسول الله ﷺ ولم يجلس أبو بكر ولا عمر فيه ، جلس أبو بكر دونه بمرقاة ، وجلس عمر دون أبي بكر بمرقاة<sup>(١)</sup> فتكلم الناس في ذلك فقال بعضهم : اليوم ولد الشر ، وكان عثمان رجلاً حياً فارتج عليه فقام ملياً لا يتكلم ثم قال : إن أبابكر وعمر كانا يعدان لهذا المقام مقالاً ، وأنتم إلى إمام عادل أحوج منكم إلى إمام يشق الخطب ، وإن تعيشوا فستأتىكم الخطبة . ثم نزل .

وفي لفظ ملك العلماء في بدائع الصنائع ١ : ٢٦٢ : إن عثمان لمّا استخلف خطب في أوّل جمعة فلمّا قال : الحمد لله . ارتج عليه فقال : أنتم إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوّال ، وإن أبابكر وعمر كانا يعدان لهذا المكان مقالاً وستأتىكم الخطب من بعد ، واستغفر الله لي ولكم . ونزل وصلى بهم الجمعة .

ولعله لحراجه الموقف عليه كان يماطل الخطبة باستخبار الناس و سؤالهم عن أخبارهم وأسعارهم وهو على المنبر كما أخرجه أحمد في المسند ١ : ٧٣ من طريق موسى بن طلحة ، وذكره الهيثمي في المجمع ٢ : ١٨٧ فقال : رجاله رجال الصحيح .

ولا يبرّر عمل الخليفة ما احتجّ به ابن حجر فيما مرّ عن فتح الباري ص ١٦٠ من أنّه رأى مصلحة الجماعة في ادراكهم الصلوة ... الخ . أنّ هذه المصلحة المزعومة كانت مرموقة على العهد النبوي لكنّه ﷺ لم يرعها لما رآه من مصلحة التشريع الأقوى ، فهذا الرأي تجاه ما ثبت من السنة نظير الاجتهاد في مقابلة النص ، ولو سوغنا تغيير الأحكام ، وما قرّره الشرع الأقدس بآراء الرجال ، فلا تبقى قائمة للإسلام ، فلا فرق بينه وبين ما ارتآه مردان في كونهما بدعة مستحدثة ، وإن ضمّ إليه شعبة أخرى من سبّ من لا يحلّ سبّه .

هذا مجمل القول في أحدونة الخليفة ، وأمّا من عداه من آل أمية ، فكانوا يسبّون ويلعنون مولانا أمير المؤمنين عليّاً صلوات الله عليه في خطبهم على صهوات المنابر ، فلا تجلس لهم الناس وينثالون عنهم ، فقدّ هوا الخطبة ليضطرّ الناس إلى الاستماع له بالرغم من عدم استباحتهم ذلك القول الشائن ، لما وعوه من حديث رسول الله ﷺ الصحيح المأثور من طريق ابن عباس وأمّ سلمة من قوله : من سبّ عليّاً فقدّ سبّني ، ومن

سبني فقد سب الله تعالى (١)

أخرج أئمة الصحاح من طريق أبي سعيد الخدري قال : أخرج مروان المنبر يوم العيد ، فبدأ بالخطبة قبل الصلاة ، فقام رجل فقال : يامروان ! خالفت السنة ، أخرجت المنبر يوم عيد ، ولم يكن يُخرج به ، وبدأت بالخطبة قبل الصلاة ، ولم يكن يبدأ بها . فقال مروان : ذاك شيء قد ترك . فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله يقول : من رأى منكراً فاستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان .

وفي لفظ الشافعي في كتاب الأم من طريق عياض بن عبد الله قال : إن أبا سعيد الخدري قال : أرسل إلي مروان وإلى رجل قد سمّاه ، فمشى بنا حتى أتى المصلّى ، فذهب ليصعد فجدّته (٢) إليّ فقال : يا أبا سعيد ؟ ترك الذي تعلم . قال أبو سعيد : فهتفت ثلاث مرّات ، فقلت : والله لا تأتون إلّا شراً منه .

و في لفظ البخاري في صحيحه : خرجت مع مروان - وهو أمير المدينة - في أضحى أو فطر ، فلما أتينا المصلّى إذا منبر بناه كثير بن الصلت ، فإذا مروان يريد أن يرتقيه قبل أن يصلي ، فجدّدت بثوبه فجدّدتني فارتفع فخطب قبل الصلاة ، فقلت له : غيرتم والله . فقال : أبا سعيد ! قد ذهب ما تعلم . فقلت : ما أعلم والله خير مما لا أعلم ، فقال : إن الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة (٣)

وفي لفظ : قال أبو سعيد : قلت : أين الإبتداء بالصلاة ؟ فقال : لا يا أبا سعيد ! قد ترك ما تعلم ، قلت : كلا والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم . ثلاث مرّات . قال ابن حزم في المحلى ٥ : ٨٦ : أحدث بنو أمية تقديم الخطبة قبل الصلاة واعتكفوا بأن الناس كانوا إذا صلّوا تركوهم ، ولم يشهدوا الخطبة ، وذلك لأنهم كانوا يلعنون عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه ، فكان المسلمون يفرّون وحقّ لهم ، فكيف

(١) الاستدرك ٣ : ١٢١ ، وستوافيك طرقه ومصادره . (٢) جند : جذب .

(٣) راجع صحيح البخاري ٢ : ١١١ ، صحيح مسلم ١ : ٢٤٢ ، سنن أبي داود ١ : ١٧٨ ، سنن ابن ماجه ١ : ٣٨٦ ، سنن البيهقي ٣ : ٢٩٧ ، مسند أحمد ٣ : ١٠ ، ٢٠ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٩٢ ، بدائع الصنائع ١ : ٢٧٦ .



وليس الجلوس واجباً .

وقال ملك العلماء في بدايع الصنائع ١ : ٢٧٦ : وإنما أحدث بنو أمية الخطبة قبل الصلاة لأنهم كانوا يتكلمون في خطبتهم بما لا يحل ، وكان الناس لا يجلسون بعد الصلاة لسماعها فأحدثوها قبل الصلاة لسمعها الناس . وبمثل هذا قال السرخسي في المبسوط ٢ : ٣٧ .

و قال السندي في شرح سنن ابن ماجة ١ : ٣٨٦ : قيل : سبب ذلك أنهم كانوا يسبّون في الخطبة من لا يحل سبّه ، ففرّق الناس عند الخطبة إذا كانت متأخرة لئلا يسمعو ذلك فقدّم الخطبة لسمعها .

وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٣ : ٣٦٣ : قد ثبت في صحيح مسلم من رواية طارق بن شهاب عن أبي سعيد قال : أوّل من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان وقيل : أوّل من فعل ذلك معاوية ، حكاه القاضي عياض . وأخرجه الشافعي <sup>(١)</sup> عن ابن عباس بلفظ : حتّى قدم معاوية قدّم الخطبة . و رواه عبد الرزاق عن الزهري بلفظ : أوّل من أحدث الخطبة قبل الصلاة في العيد معاوية . وقيل : أوّل من فعل ذلك زياد بالبصرة في خلافة معاوية ، حكاه القاضي أيضاً . وروى ابن المنذر عن ابن سيرين : إن أوّل من فعل ذلك زياد بالبصرة . قال : ولا مخالفة بين هذين الأثرين ، وأثر مروان ، لأنّ كلاهما من مروان و زياد كان عاملاً لمعاوية فيحمل على أنّه ابتداء ذلك ، وتبعه عماله . اهـ .

لا شك أنّ كلاهما من هؤلاء الثلاثة جاء ببدعة و تردّى بالفضيحة ، لكنّ كلّ التبعة على من جرّأهم على تغيير السنّة فعلوا على أساسه ، ولعبوا بسنن المصطفى حتّى الصلاة . أخرج الشافعي في كتاب الأم ١ : ٢٠٨ من طريق وهب بن كيسان قال : رأيت ابن الزبير يبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، ثمّ قال : كلّ سنن رسول الله ﷺ قد غيّرت حتّى الصلاة .

فإن كان ما ينقم على الخليفة من هذا الوجه أمراً واحداً فهو في بقيّة الأمويين

(١) أخرجه في كتاب الأم ١ : ٢٠٨ من طريق عبد الله بن يزيد الخطمي ، ولعل حديث ابن عباس المذكور في غير هذا الموضع .

أمران : مخالفة السنة . والابتداع بسبب أمير المؤمنين . فهم مورد مثل السائر : أحشفاً وسوء كيلة . أنا لا أعجب من هؤلاء الثلاثة إن جاءوا بالبدع ، فإن بقيّة أعمالهم تلائم هاتيك الخطّة ، فإنّ الخلاعة والتهتك مزيج نفسيّاتهم ، والمعاصي المقترفة ملائمة أرديتهم فلا عجب منهم إن غيروا السنة كلّها ، ولا أعجب من مروان إن قال لأبي سعيد بكلّ ابتهاج : ترك الذي نعلم . أو قال : قد ذهب ماتعلم ، ولا عجب إن بدّلوا الخطبة المجمولة للموعظة وتهذيب النفوس ؛ الخطبة التي قالوا فيها : وجبت لتعليم ما يجب إقامته يوم العيد والوعظ والتكبير كما في البدائع ١ : ٢٧٦ بدّلوها بما هو محظور شرعاً أشدّ الحظر من الوقعة في أمير المؤمنين ، وأوّل المسلمين ، وحامية الدين ، الامام المعصوم ، المطهر بنصّ الكتاب العزيز ، نفس النبيّ الأقدس بصريح القرآن ، وعدل الثقل الأكبر في حديث الثقلين ، صلوات الله عليه ، ولعلّك لا تعجب من الخليفة أيضاً تغييره سنة الله وسنة رسوله بعد أن درست تاريخ حياته ، و سيرته المعربة عن نفسيّاته ، وهو وهم من شجرة واحدة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار .

لكنّ العجب كلّه ممّن يرى هؤلاء و أمثالهم من سماسرة الشهوات و الميول عدولاً بما أنتم من الصحابة ، والصحابة كلّهم عدول عندهم ، وأعجب من هذا أن يحتاج في غير واحد من أبواب الفقه بقول هؤلاء و عملهم . نعم : وافق شنططه .

### - ١٣ -

#### رأي الخليفة في القصاص والدية

أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٨ : ٣٣ من طريق الزهري : إن ابن شاس الجذامي قتل رجلاً من أنباط الشام ، فرُفِع إلى عثمان رضي الله عنه . فأمر بقتله ، فكلمه الزبير رضي الله عنه وناس من أصحاب رسول الله ﷺ رضي الله عنهم ، فنهوه عن قتله ، قال : فجعل ديتة ألف دينار . وذكره الشافعي في كتاب الأم ٧ : ٢٩٣ .

و أخرج البيهقي من طريق الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر رضي الله عنه : إن رجلاً مسلماً قتل رجلاً من أهل الذمّة عمداً ، ورفع إلى عثمان رضي الله عنه فلم يقتله وغلظ عليه الدية مثل دية المسلم .

وقال أبو عاصم الضحاك في الدييات ص ٧٦ : وممن يرى قتل المسلم بالكافر عمر

ابن عبدالعزيز، وإبراهيم، وأبان بن عثمان بن عفان، وعبدالله؛ رواه المحكم عنهم، وممن أوجب دية الذمّي مثل دية المسلم عثمان بن عفان.

قال الأميني: إن عجبى مقسم بين إرادة الخليفة قتل المسلم بالكافر، وبين جعل عقل الكافر مثل دية المسلم، فلا هذا مدعوم بحجة، ولا ذلك مشفوع بسنة، وأي خليفة هذا يزحزحه مثل الزبير المعروف سيرته والمكشوف سريرته عن رأيه في الدماء وينهاه عن فتياه؛ غير أنه يفتي بما هو لدة رأيه الأول في البعد عن السنة، ويسكت عنه الزبير وأناس نهوا الخليفة عما ارتآه أولاً واكتفوا بحقن دم المسلم وما راقهم مخالفة الخليفة مرة ثانية، وهذه النصوص النبوية صريحة في أن المسلم لا يُقتل بالكافر، وأن عقل الكتابي الذمّي نصف عقل المسلم، وإليك لفظ تلکم النصوص في المسألتين أمّا الأولى منهما فقد جاء:

١ - عن أبي جحيفة قال: قلت لعلي بن أبي طالب: هل عندكم شيء من العلم ليس عند الناس؟ قال: لا والله ما عندنا إلا ما عند الناس إلا أن يَرْزُقَ الله رجلاً فهِماً من القرآن أو ما في هذه الصحيفة، فيها الديبات عن رسول الله ﷺ وأن لا يُقتل مسلمٌ بكافر. وفي لفظ الشافعي: لا يُقتل مؤمنٌ بكافر. فقال: لا يُقتل مؤمنٌ عبدٌ ولا حرٌ ولا امرأةٌ بكافر في حال أبداً، وكلٌّ من وصف الإيمان من أعجميٍّ وأبكم يعقل ويشير بالإيمان ويصلي فقتل كافراً فلا قود عليه، وعليه دينه في ماله حالة، وسواء أكره القتل في الكفار أولم يكسر، وسواء قتل كافراً على مال يأخذه منه أو على غير مال، لا يعلّ والله أعلم قتل مؤمن بكافر بحال في قطع طريق ولا غيره.

راجع صحيح البخاري ١٠: ٧٨، سنن الدارمي ٢: ١٩٠، سنن ابن ماجه ٢:

١٤٥، سنن النسائي ٨: ٢٣، سنن البيهقي ٨: ٢٨، صحيح الترمذي ١: ١٦٩، مسند أحمد ١: ٧٩، كتاب الأم للشافعي ٦: ٣٣، ٩٢، أحكام القرآن للجصاص ١: ١٦٥، الاعتبار لابن حازم ص ١٩٠، تفسير ابن كثير ١: ٢١٠. فقال: ذهب الجمهور إلى أن المسلم لا يُقتل بالكافر لما ثبت في البخاري عن عليّ قال: قال رسول الله ﷺ: لا يُقتل مسلمٌ بكافر. ولا يصحّ حديث ولا تأويل يخالف هذا، وأمّا أبو حنيفة فذهب إلى أنه يُقتل به لعموم آية المائدة.

قال الأميني : يعني من آية المائدة قوله تعالى : وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص<sup>١</sup> الآية : ٤٥ . وقد خفي على المجتهد في تجاه النصوص الصحيحة الثابتة أن عموم الآية لا ياباها عن التخصيص ، وقد خصصها هو نفسه بمخصصات ، أجاب عن هذا الاستدلال الواهي كثير من الفقهاء وفي مقدمتهم الإمام الشافعي قال في كتاب الأم<sup>٢</sup> ٧ : ٢٩٥ في مناظرة وقعت بينه وبين بعض أصحاب أبي حنيفة : قلنا : فلسنا نريد أن نحتج عليك بأكثر من قولك أن هذه الآية عامة ، فزعمت أن فيها خمسة أحكام مفردة وحكماً سادساً جامعاً فخالفت جميع الأربعة الأحكام التي بعد الحكم الأول والحكم الخامس والسادس جماعتها في موضعين : في الحر يقتل العبد . والرجل يقتل المرأة . فزعمت أن عينه ليس بعينها ولا عين العبد ، ولا أنفه بأنفها ولا أنف العبد ، ولا أذنه بأذنها ، ولا أذن العبد ، ولا سنه بسنّها ولا سنّ العبد ، ولا جرحه ككلها بجروحها ولا جروح العبد ، وقد بدأت أولاً بالذي زعمت أنك أخذت به فخالفته في بعض ووافقت في بعض ، فزعمت أن الرجل يقتل عبده فلا تقتله به ، ويقتل ابنه فلا تقتله به ، ويقتل المستأمن فلا تقتله به ، وكل هذه نفوس محرمة .

قال « يعني المدافع عن أبي حنيفة » : اتبعت في هذا أثراً . قلنا : فتخالف الأثر الكتاب ؛ قال : لا . قلنا : فالكتاب إذا على غير ما تأولت ؛ فلم فرقت بين أحكام الله عز وجل على ما تأولت ؛ قال بعض من حضره : دع هذا فهو يلزمه كله . قال : والآية الأخرى : قال الله عز وجل : ومن قُتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل<sup>(١)</sup> دلالة على أن من قُتل مظلوماً فلوليه أن يقتل قاتله . قيل له : نبيعاد عليك ذلك الكلام بعينه في الابن يقتله أبوه ، والعبد يقتله سيده ، والمستأمن يقتله المسلم .

قال : فلي من كل هذه مخرج . قلت : فاذا ذكر مخرجك . قال : إن الله تبارك و تعالى لما جعل الدم إلى الولي كان الأب ولياً فلم يكن له أن يقتل نفسه . قلنا : أفرأيت إن كان له ابن بالغ أن يخرج الأب من الولاية وتجعل للابن أن يقتله ؛ قال : لا أفعل .

قلت : فلا تخرجه بالقتل من الولاية ؟ قال : لا . قلت : فما تقول في ابن عمٍّ لرجل قتله وهو وليُّه و وارثه لو لم يقتله و كان له ابن عمٌّ هو أبعد منه ؟ أفتجعل للأبعد أن يقتل الأقرب ؟ قال : نعم . قلنا : ومن أين وهذا وليُّه وهو قاتلٌ ؟ قال : القاتل يخرج بالقتل من الولاية . قلنا : والقاتل يخرج بالقتل من الولاية ؟ قال : نعم . قلنا : فلم لم تخرج الأب من الولاية وأنت تخرجه من الميراث ؟ قال : اتبعت في الأب الأثر . قلنا : فالأثر يدلُّك على خلاف ما قلت ، قال : فاتبعت فيه الإجماع . قلنا : فالإجماع يدلُّك على خلاف ما تأولت فيه القرآن ، فالعبد يكون له ابن حرٍّ يقتله مولاه أيخرج القاتل من الولاية ويكون لابنه أن يقتل مولاه ؟ قال : لا ، بالإجماع . قلت : فالمستأمن يكون معه ابنه أيكون له أن يقتل المسلم الذي قتله ؟ قال : لا ، بالإجماع . قلت : أفيكون الإجماع على خلاف الكتاب ؟ قال : لا . قلنا : فالإجماع إذا يدلك على أنك قد أخطأت في تأويل كتاب الله عزَّ وجلَّ ، وقلنا له : لم يجمع معك أحدٌ على أن لا يقتل الرجل بعبدٍ إلَّا من مذهبه أن لا يقتل الحرُّ بالعبد ولا يقتل المؤمن بالكافر ، فكيف جعلت إجماعهم حجةً ، وقد زعمت أنهم أخطؤا في أصل ما ذهبوا إليه . والله أعلم .

٢ - عن قيس بن عباد قال : إنطلقت أنا والأشتر إلى عليٍّ قلنا : هل عهد إليك رسول الله ﷺ شيئاً لم يعهده إلى الناس عامَّةً ؟ قال : لا إلَّا ما في كتابي هذا . فأخرج كتاباً فإذا فيه : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر ولا ذوههد في عهده .

أخرجه أبو عاصم في الدييات ص ٢٧ ، وأحمد في المسند ١ : ١١٩ ، ١٢٢ ، و أبو داود في سننه ٢ : ٢٤٩ ، والنسائي في سننه ٨ : ٢٤ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٨ : ٢٩٠ ، والجصاص في أحكام القرآن ١ : ٦٥ ، وابن حازم في الإعتبار ص ١٨٩ ، وذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٧ : ١٥٢ و قال :

هو دليلٌ على أنَّ المسلم لا يُقَدَّ بالكافر ، أمَّا الكافر الحربيُّ فذلك إجماعٌ كما حكاه البحر وأمَّا الذميُّ فذهب إليه الجمهور لصدق اسم الكافر عليه ، و ذهب الشعبي والنخعي وأبو حنيفة وأصحابه إلى أنه يُقتل المسلم بالذمي . ثمَّ بسط القول في أدلَّتْهم وزيَّفها بأحسن بيان . فراجع .

٣ - عن عائشة قالت : وُجد في قام سيف رسول الله ﷺ كتابان وفي أحدهما :

لا يُقتل مسلمٌ بكافر ولا ذو عهد في عهده .

أخرجه أبو عاصم في الدييات ص ٢٧ ، والبيهقي في سننه الكبرى ٨ : ٣٠ .

٤ - عن معقل بن يسار مرفوعاً : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر ، ولا ذو عهد في عهده ، والمسلمون يدُ على من سواهم تكافاً دماؤهم .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٨ : ٣٠ .

٥ - عن ابن عباس مرفوعاً : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر ، ولا ذو عهد في عهده .

أخرجه ابن ماجه في سننه ٢ : ١٤٥ .

٦ - عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمر بن العاصي مرفوعاً : لا يُقتل مسلمٌ بكافر .

وفي لفظ أحمد : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر ولا ذو عهد في عهده .

أخرجه أبو عاصم الضحاك في الدييات ص ٥١ ، وأبو داود في سننه ٢ : ٢٤٩ ، وأحمد في مسنده ٢ ، ٢١١ ، والترمذي في سننه ١ : ١٦٩ ، وابن ماجه في سننه ٢ : ١٤٥ ، والجصاص في أحكام القرآن ١ : ١٦٩ بلفظ أحمد ، وذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٧ : ١٥٠ فقال : رجاله رجال الصحيح . وقال في ١٥١ :

هذا في غاية الصحة فلا يصح عن أحد من الصحابة شيءٌ غير هذا إلا ما روينا عن عمر أنه كتب في مثل ذلك أن يُقاد به ثم ألحقه كتاباً فقال : لا تقتلوه ولكن اعتقلوه<sup>(١)</sup> .

٧ - عن عمران بن الحصين مرفوعاً . لا يُقتل مؤمنٌ بكافر .

قال الشافعي في كتاب الأم ٦ : ٣٣ : سمعت عدداً من أهل المغازي ، وبلغني عن عدد منهم أنه كان في خطبة رسول الله ﷺ يوم الفتح : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر . وبلغني عن عمران بن الحصين رضي الله تعالى عنه أنه روى ذلك عن رسول الله ﷺ ، أخبرنا مسلم بن خالد عن ابن أبي حسين عن مجاهد وعطاء وأحسب طاووساً والحسن أن رسول الله ﷺ قال في خطبة عام الفتح : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر .

وأخرجه البيهقي في السنن ٨ : ٢٩ فقال : قال الشافعي رحمه الله ﷺ : وهذا

(١) اسلفنا في ج ٦ : ١٢١ ، ١٢٢ ما يعرب عن عدم وقوف الخليفة على حكم المسألة .

عامٌ عند أهل المغازي أن رسول الله ﷺ تكلم به في خطبته يوم الفتح وهو يروي عن النبي ﷺ مسنداً من حديث عمر بن شبيب وحديث عمران بن الحصين .

وذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٧ : ١٥٣ فقال : إن السبب في خطبته ﷺ يوم الفتح بقوله . لا يُقتل مسلمٌ بكافر . ما ذكره الشافعي في «الأم» حيث قال : وخطبته يوم الفتح كانت بسبب القتيل الذي قتلته خزاعة وكان له عهد فخطب النبي ﷺ فقال : لو قتلتم مسلماً بكافر لقتلته به . وقال : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر . الخ .

٨ - عن عبد الله بن عمر مرفوعاً : لا يُقتل مؤمنٌ بكافر ، ولا ذوعهد في عهده .

أخرجه الجصاص في أحكام القرآن ١ : ١٦٥ .

❦ (أما الثانية) ❦ ففيها :

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن رسول الله ﷺ قضى أن عقل أهل الكتابين نصف عقل المسلمين وهم اليهود والنصارى <sup>(١)</sup> .

وفي لفظ أبي داود : كانت قيمة الدية على عهد رسول الله ثمانمائة دينار ، ثمانية آلاف درهم ، ودية أهل الكتاب يومئذ النصف من دية المسلمين ، قال : فكان ذلك كذلك حتى استخلف عمر فقام خطيباً فقال : إن الإبل قد غلت . ففرضها عمر على أهل الذهب ألف دينار . الحديث . سنن أبي داود ٢ : ٢٥١ .

وفي لفظ آخر لأبي داود : دية المعاهد نصف دية الحرّ . ٢ : ٢٥٧ .

وفي لفظ أبي عاصم الضحاك في الدييات ص ٥١ : دية الكافر على النصف من دية المسلم ، ولا يُقتل مسلمٌ بكافر .

قال الخطابي في شرح سنن ابن ماجة في ذيل الحديث ٢ : ١٤٢ : ليس في دية أهل الكتاب شيء أثبت من هذا ، وإليه ذهب مالك وأحمد ، وقال أصحاب أبي حنيفة : دية كدية المسلم . وقال الشافعي : ثلث دية المسلم . والوجه الأخذ بالحديث ولا بأس بأسنده .

وأخرج النسائي في سننه ٨ : ٤٥ من طريق عبد الله بن عمر مرفوعاً : عقل الكافر

نصف عقل المؤمن . وأخرجه الترمذي في سننه ١ : ١٦٩ .

هذه سنة رسول الله ﷺ ، وإليها ذهب الجمهور ، وعليها جرت الفتها من المذاهب ، غير أن لا يبي حيفة شذوذاً عنها في المسألتين أخذاً بما يعرب عن قصوره عن فهم السنة ، وعرفان الحديث ، وفقه الكتاب ، وقد ذكر غير واحد من أعلام المذاهب أدلته في المقامين وزيفها ، وبسط القول في بطلانها ، وحسبك في المقام كلمة الامام الشافعي في كتاب الأم ٧ : ٢٩١ فإنه فصل القول فيها تفصيلاً وجاء بفوائد حجة . فراجع وعمدة ماركن إليه أبو حيفة في المسألة الأولى تجاه تلكم الصحاح مرسله عبدالرحمن بن اليلمانى ، وقد ضعفها الدارقطني وابن حازم في الإعتبار ص ١٨٩ وغيرهما ، وذكر البيهقي في سننه ٨ : ٣٠ : باب بيان ضعف الخبر الذي روي في قتل المؤمن بالكافر . و ذكر لها طرقاتاً وزيفها بأسرها .

## -١٣-

## رأي الخليفة في القراءة

قال ملك العلماء فى بدايع الصنايع ١ : ١١١ : إن عمر رضي الله عنه ترك القراءة فى المغرب فى إحدى الأولين فقضاها فى الركعة الأخيرة وجهر ، و عثمان رضي الله عنه ترك القراءة فى الأولين من صلاة العشاء فقضاها فى الآخرين وجهر . وقال فى صفحة ١٧٢ : روي عن عمر رضي الله عنه أنه ترك القراءة فى ركعة من صلاة المغرب فقضاها فى الركعة الثالثة وجهر . و روي عن عثمان رضي الله عنه أنه ترك السورة فى الأولين فقضاها فى الآخرين وجهر . قال الأميني : إن ما ارتكبه الخليفان مخالفٌ للسنة من ناحيتين ، الأولى : الاجتزاء بركعة لأقراءة فيها . والثانية : تكرير الحمد فى الأخيرة أو الآخرين بقضاء الفائتة مع صاحبة الركعة ، وكلاهما خارجان عن السنة الثابتة لا يتجزأ بالصلاة التى يكونان فيها ، أما الناحية الأولى فإليك نبذة مما ورد فيها :

١ - عن عبادة بن الصامت مرفوعاً : لأصلاة لمن لم يقرأ بأُم القرآن فصاعداً .

وفى لفظ : لأصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب إماماً أو غير إمام .

وفى لفظ الدارمي : من لم يقرأ بأُم الكتاب فلا صلاة له .



راجع صحيح البخاري ١ : ٣٠٢ ، صحيح مسلم ١ : ١٥٥ ، صحيح أبي داود ١ :  
 ١٣١ ، سنن الترمذي ١ : ٣٤ ، ٤١ ، سنن النسائي ٢ : ١٣٧ ، ١٣٨ ، سنن الدارمي ١ :  
 ٢٨٣ ، سنن ابن ماجه ١ : ٢٧٦ ، سنن البيهقي ٢ : ٣٨ ، ٦١ ، ١٦٤ ، مسند أحمد ٥ :  
 ٣١٤ ، ٣٢١ ، كتاب الأم ١ : ٩٣ ، المحلى لابن حزم ٣ : ٢٣٦ ، المصايح للبغوي ١ :  
 ٥٧ و صححه ، المدونة الكبرى ١ : ٧٠ .

١ - عن أبي هريرة مرفوعاً : لأصلاة لمن لا يقرأ فيها بأَمِّ القرآن فهي خداجٌ ،  
 فهي خداجٌ ، فهي خداجٌ ، غير تمام .  
 وفي لفظ : من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب ، فهي خداجٌ «ثلاثاً» غير تمام .  
 وفي لفظ الشافعي : كل صلاة لم يقرأ فيها بأَمِّ القرآن فهي خداجٌ . الحديث  
 وفي لفظ أحمد : أي صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداجٌ ، ثم هي خداجٌ ،  
 ثم هي خداجٌ .

راجع مسند أحمد ٢ : ٢٤١ ، ٢٨٥ ، كتاب الام للشافعي ١ : ٩٣ ، موطأ مالك  
 ١ : ٨١ ، المدونة الكبرى ١ : ٧٠ ، صحيح مسلم ١ : ١٥٥ ، ١٥٦ ، سنن أبي داود ١ : ١٣٠ ،  
 سنن ابن ماجه ١ : ٢٧٧ ، سنن الترمذي ١ : ٤٢ ، سنن النسائي ٢ : ١٣٥ ، سنن البيهقي  
 ٢ : ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ١٥٩ ، ١٦٧ ، مصايح السنة ١ : ٥٧ .  
 ٣ - عن أبي هريرة قال : إن النبي ﷺ أمره أن يخرج فينادي : لأصلاة إلا  
 بقراءة فاتحة الكتاب فمأزاد .

أخرجه أحمد في المسند ٢ : ٤٢٨ ، الترمذي في صحيحه ١ : ٤٢ ، أبو داود في سننه  
 ١ : ١٣٠ ، البيهقي في سننه ٢ : ٣٧ ، ٥٩ ، والحاكم في المستدرک ١ : ٢٣٩ وقال : صحيح  
 لا غبار عليه .

٤ - عن عائشة مرفوعاً : من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأَمِّ القرآن فهي خداجٌ .  
 أخرجه أحمد في مسنده ٦ : ١٤٢ ، ٢٧٥ ، وابن ماجه في سننه ١ : ٢٧٧ . ويوجد  
 في كنز العمال ٤ : ٩٥ ، ٩٦ من طريق عائشة ، وابن عمر ، و علي ، وأبي أمامة نقلًا عن  
 أحمد ، وابن ماجه ، والبيهقي ، والنخيب ، وابن جبان ، وابن عساكر ، وابن عدي .  
 ٥ - عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً : لأصلاة لمن لا يقرأ في كل ركعة الحمد

وسورة في فريضة أو غيرها . صحيح الترمذي ١ : ٣٢ ، سنن ابن ماجة ١ : ٢٧٧ ، كنز العمال ٥ : ٩٥ .

٦- عن أبي سعيد قال : أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ بفتح الكتاب وبماتيسر .

سنن البيهقي ٢ : ٦٠ ، سنن أبي داود ١ : ١٣٠ ، تيسير الوصول ٢ : ٢٢٣ .

٧- عن أبي قتادة قال : إن النبي ﷺ كان يقرأ في الركعتين الأولين من الظهر والعصر بفتح الكتاب وسورة ، وفي الآخرين بفتح الكتاب .

وفي لفظ لمسلم وأبي داود : كان يصلي بنا يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولين بفتح الكتاب وسورتين . الحديث .

راجع صحيح البخاري ٢ : ٥٥ ، صحيح مسلم ١ : ١٧٧ ، سنن الدارمي ١ : ٢٩٦ ،

سنن أبي داود ١ : ١٢٨ ، سنن النسائي ٢ : ١٦٥ ، ١٦٦ ، سنن ابن ماجة ١ : ٢٧٥ ،

سنن البيهقي ٢ : ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ١٩٣ ، مصابيح السنة ١ : ٥٧ وصححه .

٨- عن سمرة بن جندب قال : حفظت سكتين في الصلاة . وفي لفظ : حفظت

سكتين عن رسول الله ﷺ : سكتة إذا كبر الإمام حتى يقرأ ، و سكتة إذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع .

سنن أبي داود ١ : ١٢٤ ، صحيح الترمذي ١ : ٣٤ ، سنن الدارمي ١ : ٢٨٣ ،

سنن ابن ماجة ١ : ٢٧٨ ، سنن البيهقي ٢ : ١٩٦ ، مستدرک الحاكم ١ : ٢١٥ ، مصابيح

السنة ١ : ٥٦ ، تيسير الوصول ٢ : ٢٢٩ .

٩- عن رفاع بن رافع قال : جاء رجل يصلي في المسجد قريباً من رسول الله ﷺ

ثم جاء فسلم على النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ : أعد صلاتك فإنك لم تصل . فعاد

فصلى كنحو ممّا صلى فقال النبي ﷺ : أعد صلاتك فإنك لم تصل . فقال : علمني يا

رسول الله كيف أصلي ؟ قال : إذا توجهت إلى القبلة فكبر ثم اقرأ بأم القرآن وما شاء الله

أن تقرأ ، فإذا ركعت فاجعل راحتك على ركبتك ومكّن ركوعك وامداد ظهرك فإذا

رفعت فأقم صلبك ، و ارفع رأسك حتى ترجع العظام إلى مفاصلها ، فإذا سجدت فمكّن

سجودك فإذا رفعت فاجلس على فخذك اليسرى ، ثم أصنع ذلك في كل ركعة وسجدة

حتى تطمئن . وفي لفظ أحمد : فإذا أتممت صلاتك على هذا فقد أتممتها ، وما انتقصت

من هذا من شيء، فانما تنقصه من صلاتك .

سنن أبي داود ١ : ١٣٧ ، سنن البيهقي ٢ : ٣٤٥ ، مسند أحمد ٤ : ٣٤٠ ، كتاب الأم للشافعي ١ : ٨٨ ، مستدرک الحاكم ١ : ٢٤١ ، ٢٤٢ ، المحلى لابن حزم ٣ : ٢٥٦ . وأخرج البخاري مثله من طريق أبي هريرة في صحيحه ١ : ٣١٤ ، وكذلك مسلم في صحيحه ١ : ١١٧ ، وذكره البيهقي في سننه ٢ : ٣٧ ، ٦٢ ، ١٢٢ نقلاً عن الشيخين .

١٠ - عن وائل بن حجر قال : شهدت النبي ﷺ وأُتِيَ بانه « إلى أن قال » : فدخل في المحراب فصف الناس خلفه وعن يمينه وعن يساره ثم رفع يديه حتى حادثا شمعة أذنيه ثم وضع يمينه على يساره وعند صدره ثم أفتتح القراءة فجهر بالحمد ثم فرغ من سورة الحمد فقال : آمين . حتى سمع من خلفه ثم قرأ سورة أخرى ثم رفع يديه بالتكبير حتى حادثا بشمعة أذنيه ، ثم ركع فجعل يديه على ركبتيه « إلى أن قال » : ثم صلى أربع ركعات يفعل فيهن ما فعل في هذه . مجمع الزوائد ٢ : ١٣٤ .

١١ - عن عبد الرحمن بن أبيزي قال : ألا أريكم صلاة رسول الله ؟ قلنا : بلى . فقام فكبر ثم قرأ ثم ركع فوضع يديه على ركبتيه حتى أخذ كل عضو مأخذه ثم رفع حتى أخذ كل عضو مأخذه ، ثم سجد حتى أخذ كل عضو مأخذه ، ثم رفع حتى أخذ كل عضو مأخذه ، ثم سجد حتى أخذ كل عضو مأخذه ، ثم رفع فصنع في الركعة الثانية كما صنع في الركعة الأولى . ثم قال : هكذا صلاة رسول الله .

أخرجه أحمد في المسند ٣ : ٤٠٧ ، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢ : ١٣٠ . فقال : رجاله ثقات .

١٢ - عن عبد الرحمن بن غنم قال : إن أبا ملك الأشعري قال لقومه : قوموا حتى أصلي بكم صلاة النبي ﷺ فصفنا خلفه وكبر ثم قرأ بفاتحة الكتاب فسمع من يليه ثم كبر فركع ثم رفع رأسه فكبر ، فصنع ذلك في صلاته كلها .  
(صورة مفصلة بلفظ أحمد) ❖

إن أبا ملك الأشعري جمع قومه فقال : يا معشر الأشعريين اجتمعوا و اجمعوا نساءكم و أبناءكم اعلّمكم صلاة النبي ﷺ صلّينا لنا بالمدينة . فاجتمعوا و جمعوا نساءهم و أبناءهم فتوضّأ و أراهم كيف يتوضّأ فأحصى الوضوء إلى أماكنه حتى لمّا

أن فاء الفی، وانكسر الظلّ قام فأذن وصف الرجال في أدنى الصفّ، وصف الولدان خلفهم، وصف النساء خلف الولدان، ثم أقام الصلاة فتقدّم ورفع يديه وكبّر فقرأ بفتح الكتاب وسورة يسرّ بهما ثم كبّر فركع فقال: سبحان الله وبحمده. ثلاث مرّات ثم قال: سمع الله لمن حمده، واستوى قائماً، ثم كبّر وخرّ ساجداً، ثم كبّر ورفع رأسه، ثم كبّر فسجد، ثم كبّر فانتفض قائماً، فكان تكبيره في أوّل ركعة ست تكبيرات وكبّر حين قام إلى الركعة الثانية، فلما قضى صلاته أقبل على قومه بوجهه فقال: احفظوا تكيري وتعلّموا ركوعي وسجودي فانّها صلاة رسول الله ﷺ التي كان يصليّ لنا كذي الساعة من النهار.

أخرجه أحمد في المسند ٥ : ٣٤٣، وعبد الرزاق والعقيلي كما في كنز العمال ٤ : ٢٢١، وذكره الهيثمي في المجمع ٢ : ١٣٠.

١٣ - أخرج أبو حنيفة وأبو معاوية وابن فضيل وأبو سفيان عن أبي نضرة عن سعيد عن النبي ﷺ قال: لا تجزي صلاة لمن لم يقرأ في كلّ ركعة بالحمد لله وسورة في الفريضة وغيرها. أحكام القرآن للجصاص ١ : ٢٣.

١٤ - عن أنس بن مالك: كان النبي ﷺ وأبو بكر وعمر يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين. كتاب الأمّ للشافعي ١ : ٩٣.

١٥ - عن عليّ بن أبي طالب قال: من السنّة أن يقرأ الإمام في الركعتين الأولين من صلاة الظهر بأمّ الكتاب وسورة سرّاً في نفسه، وينصت من خلفه ويقرأون في أنفسهم ويقرأ في الركعتين الآخرين بفتح الكتاب في كلّ ركعة ويستغفر الله ويذكره ويفعل في العصر مثل ذلك.

بهذا اللفظ حكاه السيوطي عن البيهقي كما في كنز العمال ٤ : ٢٥١ وفي السنن الكبرى للبيهقي ٢ : ١٦٨ لفظه: إنّه كان يأمر أويحى أن يقرأ خلف الإمام في الظهر والعصر في الركعتين الأولين بفتح الكتاب وسورة، وفي الركعتين الآخرين بفتح الكتاب. وقريباً من هذا اللفظ أخرجه الحاكم في المستدرک ١ : ٢٣٩.

١٦ - عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين.

راجع صحيح مسلم ١ : ٤٢ ، سنن أبي داود ٢ : ١٢٥ ، سنن ابن ماجه ١ : ٢٧١ ، سنن البيهقي ٢ : ١١٣ .

١٧ - عن أبي هريرة قال : في كلِّ الصَّلَاةِ يُقْرَأُ ، فما أسمعنا رسول الله ﷺ أسمعناكم ، وما أخفى علينا أخفينا عليكم . وفي لفظ : في كلِّ صلاة قراءة .

مسند أحمد ٢ : ٣٤٨ ، صحيح مسلم ١ : ١١٦ ، سنن أبي داود ١ : ١٢٧ ، سنن النسائي ٢ : ١٦٣ ، سنن البيهقي ٢ : ٤٠ عن مسلم ، وفي ص ٦١ عن البخاري ، تيسير الوصول ٢ : ٢٢٨ .

١٨ - عن أبي هريرة قال : إنَّ النبيَّ ﷺ كان يفتتح القراءة بالحمد لله ربِّ العالمين . أخرجه ابن ماجه في سننه ١ : ٢٧١ .

وأخرجه الدارمي من طريق أنس بن مالك مع زيادة في سننه ١ : ٨٣ ، والنسائي في سننه ٢ : ١٣٣ ، والشافعي في كتاب الأم ١ : ٩٣ .

١٩ - عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدِّه عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعاً : كلُّ صلاة لا يُقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداجٌ ، فهي خداجٌ . وفي لفظ أحمد : فهي خداجٌ ، ثمَّ هي خداجٌ ، ثمَّ هي خداجٌ .

أخرجه أحمد في المسند ٢ : ٢٠٤ ، ٢١٥ ، وابن ماجه في سننه ١ : ٢٧٨ .  
٢٠ - أخرج أبوداود في سننه ١ : ١١٩ من طريق علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصَّلَاة كَبَّرَ ورفع يديه حذو منكبيه ، و يصنع ذلك إذا قضى قراءته وإذا أراد أن يركع .

٢١ - كان أبو حميد الساعدي في عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم أبو قتادة فقال أبو حميد : أنا أعلمكم بصلاة رسول الله ﷺ ، كان رسول الله إذا قام إلى الصَّلَاة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثمَّ يقرأ حتى يقرأ كلَّ عظم في موضعه معتدلاً ثمَّ يقرأ ثمَّ يكبِّر فيرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثمَّ يركع ثمَّ ذكر كيفية الركوع والسجدين ، فقال : ثمَّ يصنع في الركعة الأخرى مثل ذلك .

سنن أبي داود ١ : ١١٦ ، سنن الدارمي ١ : ٣١٣ ، سنن ابن ماجه ١ : ٢٨٣ و ذكر شرطاً منه ، سنن البيهقي ٢ : ٧٢ ، مصابيح السنة ١ : ٥٤ .

٢٢ - عن جابر بن عبد الله قال : يقرأ في الأولين بفاتحة الكتاب و سورة و في الآخرين بفاتحة الكتاب . قال : وكذا نحدث أنه لاصلاة إلا بفاتحة الكتاب فما فوق ذلك . وفي لفظ الطبراني : سنة القراءة في الصلاة أن يقرأ في الأولين بأَمَّ القرآن وسورة ، وفي الآخرين بأَمَّ القرآن .

سنن البيهقي ٢ : ٦٣ قال : وروينا ما دلَّ على هذا عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعائشة . وأخرجه ابن أبي شيبه كما في كنز العمال ٤ : ٢٠٩ ، ٢٥٠ ، ورواه الطبراني باللفظ المذكور كما في مجمع الزوائد ٢ : ١١٥ .

٢٣ - عن جابر بن عبد الله : من صلتى ركعة لم يقرأ فيها بأَمَّ القرآن فلم يصل إلا ورا ، إمام .

صحيح الترمذي ١ : ٤٢ ، وصححه ، موطأ مالك ١ : ٨٠ ، المدونة الكبرى للمالك ١ : ٧٠ ، سنن البيهقي ٢ : ١٦٠ ، تيسير الوصول ٢ : ٢٢٣ .

٢٤ - عن عبد الله بن عمر مرفوعاً : من صلتى مكتوبة أو سبحة فليقرأ بأَمَّ القرآن و قرآن معها ، ومن صلتى صلاة لم يقرأ فيها فهي خداج . ثلاثاً . أخرجه عبد الرزاق كما في كنز العمال ٤ : ٩٦ وحسنه .

٢٥ - عن أبي هريرة مرفوعاً : لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب . وفي لفظ الدارقطني وصححه : لا تجزئ صلاة لا يقرأ الرجل فيها فاتحة الكتاب . وفي لفظ أحمد : لا تقبل صلاة لا يقرأ فيها بأَمَّ الكتاب . كنز العمال ٤ : ٩٦ نقلاً عن جمع من الحفاظ .

٢٦ - عن أبي الدرداء : إقرأ في الركعتين الأوليين من الظهر والعصر والعشاء الآخرة في كل ركعة بأَمَّ القرآن وسورة ، وفي الركعة الآخرة من المغرب بأَمَّ القرآن كنز العمال ٤ : ٢٠٧ .

٢٧ - عن حسين بن عرفة مرفوعاً : إذا قمت في الصلاة فقل : بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين . حتى تختتمها ، قل هو الله أحد إلى آخرها . أخرجه الدارقطني كما في كنز العمال ٤ : ٩٦ .

٢٨ - عن ابن عباس : لا تصلين صلاة حتى تقرأ بفاتحة الكتاب وسورة ، ولا

تدع أن تقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة . أخرجه عبد الرزاق كما في الكنز ٤ : ٢٠٨ .  
 ٢٩ - عن ابن سيرين قال : إن ابن مسعود كان يقرأ في الظهر والعصر في  
 الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورة في كل ركعة ، وفي الآخر بين بفاتحة الكتاب .  
 ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢ : ١١٧ فقال : رجاله ثقات إلا أن ابن سيرين  
 لم يسمع من ابن مسعود .

٣٠ - عن زيد بن ثابت قال : القراءة سنة لا تخالف الناس برأيك . أخرجه  
 الطبراني في الكبير كما في مجمع الزوائد ٢ : ١١٥ .  
 هذه سنة نبي الإسلام في قراءة الفاتحة في كل ركعة من الفرائض والنوافل  
 وعلى هذه فتاوى أئمة المذاهب وإليك نصوصها :

❖ ( رأي الشافعي ) ❖

قال إمام الشافعية في كتاب « الأم » ١ : ٩٣ : سن رسول الله ﷺ أن يقرأ  
 القاري، في الصلاة بأتم القرآن ، ودل على أنها فرض على المصلي إذا كان يحسن أن  
 يقرأها . فذكر عدة من الأحاديث فقال : فواجب على من صلى منفرداً أو إماماً أن  
 يقرأ بأتم القرآن في كل ركعة لا يجزيه غيرها ، وإن ترك من أتم القرآن حرفاً واحداً ناسياً  
 أو تساهياً لم يعتد بتلك الركعة ، من ترك منها حرفاً لا يقال له قرأ أتم القرآن على الكمال  
 وقال في صفحة ٨٩ فيمن لا يحسن القراءة : فإن لم يحسن سبع آيات وأحسن  
 أقلّ منهن لم يجزه إلا أن يقرأ بما أحسن كله إذا كان سبع آيات أو أقلّ ، فإن قرأ  
 بأقلّ منه أعاد الركعة التي لم يكمل فيها سبع آيات إذا أحسنهن . وقال : ومن  
 أحسن أقلّ من سبع آيات فأمّ أو صلى منفرداً ردّ بعض الآتي حتى يقرأ به سبع  
 آيات أو ثمان آيات ، وإن لم أر عليه إعادة ، ولا يجزيه في كل ركعة إلا قراءة ما  
 أحسن ممّا بينه وبين أن يكمل سبع آيات أو ثمان آيات من أحسنهن .

وقال <sup>(١)</sup> : وأقلّ ما يجزى من عمل الصلاة أن يحرم ويقرأ بأتم القرآن مبتدئاً  
 بـ « بسم الله الرحمن الرحيم » إن أحسنها ، ويركع حتى يطمأن راکعاً ، ويرفع حتى  
 يعتدل قائماً ، ويسجد حتى يطمئن ساجداً على الجبهة ، ثم يرفع حتى يعتدل جالساً ، ثم

(١) ذكره الزبي في مختصره هامش كتاب الام ١ : ٩٠ ، ٩١ .

يسجد الأخرى كما وصفت، ثم يقوم حتى يفعل ذلك في كل ركعة، ويجلس في الرابعة ويتشهد ويصلي على النبي ﷺ ويسلم تسليمه يقول: السلام عليكم، فإذا فعل ذلك أجزأته صلاته وضيع حظ نفسه فيما ترك، وإن كان يحسن أم القرآن فيحمد الله و يكبره مكان أم القرآن لا يجزئه غيره، وإن كان يحسن غير أم القرآن قرأ بقدرها سبع آيات لا يجزئه دون ذلك، فإن ترك من أم القرآن حرفاً وهو في الركعة رجع إليه وأتمها، وإن لم يذكر حتى خرج من الصلاة وتناول ذلك أعاد.

وقال في كتاب «الأم» ١: ٢١٧: إن من ترك أم القرآن في ركعة من صلاة الكسوف في القيام الأول أو القيام الثاني لم يعتد بتلك الركعة، وصلى ركعة أخرى وسجد سجدتي السهو، كما إذا ترك أم القرآن في ركعة واحدة من صلاة المكتوبة لم يعتد بها.

### (رأي مالك)

وقال إمام المالكية كما في المدونة الكبرى ١: ٦٨: ليس العمل على قول عمر حين ترك القراءة<sup>(١)</sup> فقالوا له: إنك لم تقرأ؛ فقال: كيف كان الركوع والسجود؛ قالوا حسن. قال: فلا بأس إذن. وأرى أن يعيد من فعل هذا وإن ذهب الوقت. وقال في رجل ترك القراءة في ركعتين من الظهر أو العصر أو العشاء الآخرة: لا تجزئه الصلاة عليه أن يعيد، ومن ترك القراءة في جل ذلك أعاد، وإن قرأ في بعضها وترك بعضها أعاد أيضاً، وإذا قرأ في ركعتين وترك القراءة في ركعتين، فإنه يعيد الصلاة من أي الصلوات كانت.

وقال: من نسي قراءة أم القرآن حتى قرأ السورة فإنه يرجع فيقرأ أم القرآن ثم يقرأ سورة أيضاً بعد قراءته أم القرآن. وقال: لا يقضي قراءة نسيها من ركعة في ركعة أخرى. وقال فيمن ترك أم القرآن في الركعتين وقد قرأ بغير أم القرآن يعيد صلاته، وقال في رجل ترك القراءة في ركعة في الفريضة يلغي تلك الركعة بسجديتها ولا يعتد بها.



## ( رأي الحنابلة )

قال ابن حزم في المحلى ٣ : ٢٣٦ : وقراءة أم القرآن فرض في كل ركعة من كل صلاة إماماً كان أو مأموماً أو منفرداً ، والفرض والتطوع سواء ، والرجال والنساء سواء . ثم ذكر جملة من أدلة المسألة .

وذكر في ص ٢٤٣ فعل عمر وما يعزى إلى علي - وحاشاه من ذلك - فقال . لا حجة في قول أحد بعد رسول الله ﷺ .

وقال في ص ٢٥٠ : من نسي التعمد أو شيئاً من أم القرآن حتى ركع أعادمتي ذكر فيها وسجد للسهو إن كان إماماً أو فذاً ، فإن كان مأموماً ألغى ما قد نسي إلى أن ذكر ، وإذا أتم الإمام قام يقضي ما كان ألغى ثم سجد للسهو ، ولقد ذكرنا برهان ذلك فيمن نسي فرضاً في صلاته فإنه يعيد ما لم يصل كما أمر ، ويعيد ما صلى كما أمر . قال : ومن كان لا يحفظ أم القرآن وقرأ ما أمكنه من القرآن إن كان يعلمه ، لأحد في ذلك وأجزأه ، وليسع في تعلم أم القرآن فإن عرف بعضها ولم يعرف البعض قرأ ما عرف منها فأجزأه ، وليسع في تعلم الباقي ، فإن لم يحفظ شيئاً من القرآن صلى كما هو يقوم ويذكر الله كما يحسن بلفظه ويركع ويسجد حتى يتم صلاته ويجزيه ، وليسع في تعلم أم القرآن .

وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٢ : ٢٣٣ : اختلف القائلون بتعيين الفاتحة في كل ركعة هل تصح صلاة من نسيها ، فذهبت الشافعية وأحمد بن حنبل إلى عدم الصحة وروى ابن القاسم عن مالك : أنه إن نسيها في ركعة من صلى ركعتين فسدت صلاته ، وإن نسيها في ركعة من صلى ثلاثية أو رباعية فروى عنه أنه يعيدها ولا تجزئ ، وروى عنه : أنه يسجد سجدة السهو ، وروى عنه : أنه يعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام ، ومقتضى الشرطية التي نبهناك على صلاحية الأحاديث للدلالة عليها : أن الناسي يعيد الصلاة كمن صلى بغير وضوء ناسياً اهـ .

وأما أبو حنيفة إمام الحنفية فإن له في مسائل الصلاة آراء ساقطة تشبه أقوال المستهزأ بها وحسبك برهنة صلاة القفال <sup>(١)</sup> ، وسنفضل القول في نلكم الآراء الشاذة

(١) ذكرها ابن خلكان في تاريخه في ترجمة السلطان محمود البكتكين .

عن الكتاب والسنة، وقد اجتهد في المسألة تجاه تلكم النصوص قال الجصاص في «أحكام القرآن» ١ : ١٨ : قال أصحابنا - الحنفية - جميعاً رحمهم الله : يقرأ بفاتحة الكتاب وسورة في كل ركعة من الاولين ، فإن ترك قراءة فاتحة الكتاب وقرأ غيرها فقد أساء وتجزيه صلاته . اهـ .

قال ابن حجر في فتح الباري : ان الحنفية يقولون بوجوب قراءة الفاتحة لكن بنواعي قاعدتهم انها مع الوجوب ليست شرطاً في صحة الصلاة لأن وجوبها إنما ثبت بالسنة والذي لا تتم الصلاة إلا به فرض والغرض عندهم لا يثبت بما يزيد على القرآن وقد قال تعالى : فاقروا ما تيسر منه . فالغرض قراءة ما تيسر ، وتعين الفاتحة إنما يثبت بالحديث فيكون واجباً يأثم من يتركه وتجزئ الصلاة بدونه ، وهذا تأويل على رأي فاسد ، حاصله رد كثير من السنة المطهرة بلا برهان ولا حجة نيرة ، فكم موطن من المواطن يقول فيها الشارع : لا يجزئ ، كذا ، لا يقبل كذا ، لا يصح كذا ، و يقول المتمسكون بهذا الرأي يجزئ ، ويقبل ، ويصح ؛ ولمثل هذا حذر السلف من أهل الرأي . اهـ . وذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٢ : ٢٣٠ .

ونظراً إلى الأهمية الواردة في قراءة أم الكتاب في الصلوات كلها ، وأخذاً بظاهر : لاصلاة إلا بفاتحة الكتاب ، ذهب من ذهب من القوم إلى وجوبها على المأموم ايضاً مطلقاً أو في الصلوات الجهرية ؛ قال الترمذي في الصحيح ١ : ٤٢ : قد اختلف أهل العلم في القراءة خلف الامام ، فرأى أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ و التابعين من بعدهم القراءة خلف الامام ، وبه يقول مالك وابن المبارك والشافعي وأحمد واسحاق ، وروي عن عبدالله بن المبارك انه قال : أنا أقرأ خلف الإمام والناس يقرأون إلا قوم من الكوفيين ، وأرى أن من لم يقرأ صلاته جائزة ، وشدد قوم من أهل العلم في ترك قراءة فاتحة الكتاب وإن كان خلف الامام فقالوا : لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب وحده كان أو خلف الإمام . اهـ .

وقد جاء مع ذلك عن عبادة بن الصامت مرفوعاً : إنني أراكم تقرأون وراء إمامكم فلا تفعلوا إلا بأمر القرآن فإنه لاصلاة لمن لم يقرأها . وفي لفظ أبي داود : لا تقرؤا بشيء من القرآن اذا جهرت إلا بأمر القرآن .

وفي لفظ النسائي وابن ماجة : لا يقرآن أحدٌ منكم إذا جهرت بالقراءة إلا بأَمَّ القرآن .

وفي لفظ الحاكم : إذا قرأ الإمام فلا تقرأوا إلا بأَمَّ القرآن فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها .

وفي لفظ الطبراني : من صلى خلف الإمام فليقرأ بفاتحة الكتاب .  
وعن أنس بن مالك مرفوعاً : أتقرأون في صلاتكم خلف الإمام بقرآن والإمام يقرأ ؟ فلا تفعلوا وليقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه .  
وعن أبي قلابة مرسلاً : أتقرأون خلفي وأنا أقرأ فلا تفعلوا ذلك ، ليقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه سرّاً<sup>(١)</sup> .

قال ابن حزم في المحلى ٣ : ٢٣٩ : اختلف اصحابنا فقالت طائفة : فرض على المأموم أن يقرأ أم القرآن في كل ركعة أسراً الإمام أوجهر ، وقالت طائفة : هذا فرض عليه فيما أسراً فيه الإمام خاصة ولا يقرأ فيما جهر فيه الإمام ، ولم يختلفوا في وجوب قراءة أم القرآن فرضاً في كل ركعة على الإمام والمنفرد .  
وأخرج البيهقي أحاديث صحاح تدل على أن القراءة تسقط مع الإمام جهر أو لم يجهر . وذكر قول من قال : يُقرأ خلف الإمام مطلقاً ثم قال : هو أصح الأقوال على السنة واطوؤها . راجع السنن الكبرى ٢ : ١٥٩ - ١٦٦ .

هذه اتمام القول في الناحية الاولى من ناحيتي مخالفة عمل الخليفين في الصلاة للسنة الشريفة ، ومن ذلك كله ، يُعلم حكم الناحية الثانية وإن الأمة مطبقة على أن تدارك الفائتة من قراءة ركعة في ركعة أخرى لم يرد في السنة النبوية ، وإن رأي الرجلين غير مدعوم بحجة ، لا يعمل به ، ولا يُعوّل عليه ، ولا يستن به قط أحد من رجال الفتوى ، والحق أحق أن يتبع .

(١) مستد أحمد ٢ : ٣٠٢ ، ٣٠٨ ، ج ٥ : ٣١٣ ، ٣١٦ ، ٣٢٢ ، سنن الترمذى ١ : ٤٢ ،

المعلى لابن حزم ٣ : ٢٣٦ ، مستدرك الحاكم ١ : ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، سنن النسائي ٢ : ١٤١ ، سنن

البيهقي ٢ : ١٦٤ ، ١٦٥ ، مصابيح السنة ١ : ٦٠ .

## - ١٤ -

## رأي الخليفة في صلاة المسافرين

أخرج أبو عبيد في الغريب وعبدالرزاق والطحاوي وابن حزم عن أبي المهلب قال: كتب عثمان: أنه بلغني أن قومًا يخرجون إما التجارة أو لاجبابة أو لحشربة<sup>(١)</sup> يقصرون الصلاة وإنما يقصر الصلاة من كان شاخصاً أو بحضرة عدو.

ومن طريق قتادة عن عياش المخزومي: كتب عثمان إلى بعض عماله: أنه لا يصلي الركعتين المقيم ولا البادي ولا التاجر، إنما يصلي الركعتين من معه الزاد والمزاد. وفي لفظ ابن حزم: إن عثمان كتب إلى عماله: لا يصلي الركعتين جاب ولا تاجر ولاتان<sup>(٢)</sup> إنما يصلي الركعتين. الخ.

وفي لسان العرب: في حديث عثمان رضي الله عنه أنه قال: لا يغرنكم جشركم من صلاتكم فإنما يقصر الصلاة من كان شاخصاً أو يحضره عدو. قال أبو عبيد: الجشركم القوم يخرجون بدوابهم إلى المعركة، ويبيتون مكانهم ولا يأوون إلى البيوت<sup>(٣)</sup>. وفي هامش سنن البيهقي ٣: ١٣٧: شاخصاً: يعني رسولاً في حاجة، وفي النهاية: شاخصاً: أي مسافراً ومنه حديث أبي أيوب: فلم يزل شاخصاً في سبيل الله.

قال الأميني: من أين جاء عثمان بهذا القيد في السفر، والأحاديث المأثورة في صلاته مطلقات كلها كما أوقفناك عليها في ص ١١١-١١٥، وقبلها عموم قوله تعالى: وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة<sup>(٤)</sup> ولا أبي حنيفة وأصحابه والثوري وأبي نوز في عموم الآية نظر واسع لم يخصوه بالمباح من السفر بل قالوا بأنه يعم سفر المصيبة أيضاً كقطع الطريق والبغي كما ذكره ابن حزم في المحلى ٤: ٢٦٤، والجصاص في أحكام القرآن ٢: ٣١٢، وابن رشد في بداية المجتهد ١: ١٦٣، وملك العلماء في البدايع ١: ٩٣، والخازن في تفسيره ١: ٤١٣.

(١) كذا في النسخ بالهملة والصحيح كما يأتي، الجشركم. بالمعجمة.

(٢) التناية: هي الفلاحة والزراعة نهاية ابن الأثير.

(٣) سنن البيهقي ٣: ١٢٦، المحلى لابن حزم ٥: ١، نهاية ابن الأثير ٢: ٣٢٥، لسان العرب ٥: ٢٠٧، كنز العمال ٤: ٢٣٩، تاج الفروس ٣: ١٠٠، ج ٤: ٤٠١.

(٤) سورة النساء. ١٠١.

وليس لحضور العدو أي دخل في القصر والاتمام وإنما الخوف وحضور العدو لهما شأن خاص في الصلوات ، وأحكام تخص بهما ، وناموس مقرر لا يعدوهما .  
فمقتضى الأدلة كما ذهبت إليه الأمة جمعا : أن التاجر والجابي والثاني والبحرية وغيرهم إذا بلغوا مبلغ السفر فحكمهم القصر ، فهم وبقية المسافرين شرع سواء ، وإلا فهم جميعا في حكم الحضور يتشؤون صلاتهم من دون أي فرق بين الأصناف ، وليس تفصيل الخليفة إلا فتوى مجردة ورأيا يخص به ، وتقولا لا يؤبه له تجاه النصوص النبوية ، وإطباق الصحابة ، واتفاق الأمة ، وتساند الأئمة والعلماء ، وإنما ذكرناه هنا لإيقافك على مبلغ الرجل من الفقه ، أو تسرعه في الفتيا من غير فحص عن الدليل ، أو أنه عرف الدليل لكنه لم يكثرث له وقال قولاً أمام قول رسول الله ﷺ .

كناطح صخرة يوماً ليقبلها \* فلم يضرها فأوهى قرنه الوعل  
على أن التاجر جاء فيه ما أخرجه ابن جرير الطبري وغيره من طريق علي كرم الله وجهه قال : سألت قوم من التجار رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله ! إننا نضرب في الأرض فكيف نصلي ؟ فأنزل الله تعالى : وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة <sup>(١)</sup>

وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن الأعمش عن إبراهيم قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله ! إنني رجل تاجر أختلف إلى البحرين فأمره أن يصلي بركعتين <sup>(٢)</sup> .

- ١٥ -

رأي الخليفة في صيد الحرم <sup>(٣)</sup>

أخرج إمام الحنابلة أحمد وغيره باسناد صحيح عن عبدالله بن الحارث بن نوفل

(١) تفسير ابن جرير ٥ : ١٥٥ ، مقدمات الدعوة الكبرى لابن رشد ١ : ١٣٦ ، تفسير ابن عطية كما في تفسير القرطبي ٥ : ٣٦٢ ، الدر المنثور ٢ : ٢٠٩ ، تفسير الشوكاني ١ : ٤٧١ ، تفسير الألوسي ٥ : ١٣٤ .

(٢) تفسير ابن كثير ١ : ٥٤٤ ، الدر المنثور ٢ : ٢١٠ .

(٣) مسند أحمد ١ : ١٠٠ ، ١٠٤ ، كتاب الام للشافعي ٧ : ١٥٧ ، سنن أبي داود ١ :

٢٩١ ، سنن البيهقي ٥ : ١٩٤ ، تفسير الطبري ٧ : ٤٥ ، ٤٦ ، المحلى لابن حزم ٨ : ٢٥٤ ، كنز العمال ٣ : ٥٣ ، قلا عن أحمد و أبي داود وابن جرير وقال : صححه ، وعن الطحاوي و أبي يعلى والبيهقي .

قال : أقبل عثمان إلى مكة فاستقبلت بقديد فاصطاد أهل الماء حجلاً فطبخناه بماء وملح فقدّمناه إلى عثمان وأصحابه فأمسكوا فقال عثمان : صيدٌ لم نصده و أم نأمر بصيده إصطاده قومٌ حلٌّ فأطعموناه فما بأس به . فبعث إلى عليّ فجاء فذكر له فغضب عليٌّ و قال : انشد رجلاً شهد رسول الله ﷺ حين أتني بقائمة حمار وحشٍ فقال رسول الله ﷺ : إنا قومٌ حرم فأطعموه أهل الحلِّ ؟ فشهدتني عشر رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ ، ثم قال عليٌّ : انشد الله رجلاً شهد رسول الله ﷺ حين أتني ببيض النعام فقال رسول الله ﷺ : إنا قومٌ حرم أطعموه أهل الحلِّ ؟ فشهد دونهم من العدة من الإثني عشر قال : فثنى عثمان وركه من الطعام فدخل رحله وأكل الطعام أهل الماء .

وفي لفظ آخر لأحمد عن عبد الله بن الحرث : إن أباه ولي طعام عثمان قال : فكأنني أنظر إلى الحجل حوالي الجفان فجاء رجلٌ فقال : إن علياً رضي الله عنه يكره هذا فبعث إلى عليٍّ وهو ملطخٌ يديه بالخط فقال : إنك لكثير الخلاف علينا فقال عليٌّ : اذكر الله من شهد النبي ﷺ أتني بعجز حمار وحشٍ وهو محرم فقال : إنا محرمون فأطعموه أهل الحلِّ . فقام رجالٌ فشهدوا ثم قال : اذكر الله رجلاً شهد النبي ﷺ أتني بخمس بيضات بيض نعام فقال : إنا محرمون فأطعموه أهل الحلِّ فقام رجالٌ فشهدوا ، فقام عثمان فدخل فسطاطه وتركوا الطعام على أهل الماء .

وفي لفظ الامام الشافعي : إن عثمان أهديت له حجلاً وهو محرمٌ فأكل القوم إلا علياً فإنه كره ذلك .

وفي لفظ لابن جرير : حجَّ عثمان بن عفان فحجَّ عليٌّ معه فأتني عثمان بلحم صيد صاده حلالٌ فأكل منه ولم يأكله عليٌّ فقال عثمان : والله ما صدنا ولا أمرنا ولا أشرنا فقال عليٌّ : وحرّم عليكم صيد البرِّ ما دمتم حرماً . « سورة المائدة : ٩٦ » .

وفي لفظ : إن عثمان بن عفان رضي الله عنه نزل قديداً فأتني بالحجل في الجفان شاملة بأرجلها فأرسل إلى عليٍّ رضي الله عنه وهو يضفر<sup>(١)</sup> بعيداً له فجاء والخط ينحات من يديه ، فأمسك عليٌّ وأمسك الناس فقال عليٌّ : من هاهنا من أشجع ؟ هل تعلمون

(١) ضفر الدابة يضفرها ضفراً : ألقى اللجام في فيها . والضفر : ماشدوت به البعير من الشعر المضفور . والمضفور والضفير : الحبل المفتول . الضفائر : الدواب المضفورة .

أن النبي ﷺ جاء أعرابي<sup>(١)</sup> ببيضات نعام وتمر<sup>(٢)</sup> وحش فقال: أطعمهن<sup>(٣)</sup> أهلك فاتنا حرم؟ قالوا: بلى. فتورك عثمان عن سريره ونزل فقال: خبت علينا.

وفي لفظ البيهقي: كان الحارث خليفة عثمان رضي الله عنه على الطائف، فصنع لعثمان رضي الله عنه طعاماً وصنع فيه من الحجل واليعاقب ولحوم الوحش قال: فبعث إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه فجاءه الرسول وهو يخبط لأباعرله، فجاءه وهو ينفض الخبط من يده فقالوا له: كُـلْ. فقال: أطعموه قوماً حلالاً فاتنا قوم حرم، ثم قال علي رضي الله عنه: إنشد الله من كان هاهنا من أشجع، أتعلمون أن رسول الله ﷺ أهدى إليه رجل حمار وحش وهو محرم فأبى أن يأكله؟ قالوا: نعم.

وأخرج الطبري من طريق سبيح بن عبد الله العبسي قال: بعث عثمان بن عفان أباسفيان بن الحرث على العروض فنزل قديداً فمر به رجل من أهل الشام معه بازو صقر فاستعار منه فاصطاده من اليعاقب فجعلون في حظيرة فلمّا مرّ به عثمان طبعهن ثم قدّهن إليه فقال عثمان: كلوا فقال بعضهم: حتّى يجي، علي بن أبي طالب. فلمّا جاء فرأى ما بين أيديهم قال علي: إننا نأكل منه. فقال عثمان مالك لا تأكل؟ فقال: هو صيد لا يحل أكله وأنا محرم. فقال عثمان: يسن لنا. فقال علي: يا أيّها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم. فقال عثمان: أو نحن قتلناه؟ فقرأ عليه: أحلّ لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً.

وأخرج سعيد بن منصور كما ذكره ابن حزم من طريق بسر بن سعيد قال: إن عثمان بن عفان كان يصاد له الوحش على المنازل ثم يذبح فيأكله وهو محرم سنتين من خلافته، ثم إن الزبير كلّمه فقال: ما أدري ما هذا يصاد لنا ومن أجلنا، لو تركناه، فتركه.

قال الأميني: هذه القصة تشف عن تقاعس فقه الخليفة عن بلوغ مدى هذه المسألة، أو أنّه راقه إتباع الخليفة الثاني في الرأي حيث كان يأمر المحرم بأكل لحم الصيد، ويحذر أهل الفتوى عن خلافه مهتداً بالدرة إن فعل وسوافيك

(١) التمر: التقييد. والتمرير: التبييس. والتمرير: أن يقطع اللحم صفاراً ويجفف. واللحم التمر: المقطع (لسان العرب).

تفصيله إنشاء الله تعالى ، غير أن عثمان أفحمه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بالكتاب والسنة فلم يجد ندحة من الدخول في فسطاطه والاكتفاء بقوله : إنك لكثير الخلاف علينا . وهذا القول ينم عن توفر الخلاف بين مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وبين الخليفة ، و الواضح الجلي أن الحق كلما شجر خلاف بين مولانا علي عليه السلام وبين غيره كائناً من كان لا يعدو كفة الإمام صلوات عليه للنص النبوي : علي مع الحق والحق مع علي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض يوم القيامة <sup>(١)</sup> وقوله : علي مع القرآن والقرآن معه لا يفترقان حتى يردا علي الحوض <sup>(٢)</sup> وأنه باب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله ، ووارث علمه ، وعيبة علمه ، وأقضى أمته <sup>(٣)</sup> وكان سلام الله عليه منزهاً عن الخلاف لا اتباع هوى أو احتدام بغضاء بينه وبين غيره ، فإن ذلك من الرّجس الذي نفاه الله عنه عليه السلام في آية التطهير . وقد طأطأ كل عيلم لعلمه ، و كان من المتسالم عليه أنه اعلم الناس بالسنة ؛ ولذلك لما نهى عمر عبد الله بن جعفر عن لبس الثياب المعصفرة في الإحرام جابهه الإمام عليه السلام بقوله : ما أخال أحداً يعلمنا السنة <sup>(٤)</sup> فسكت عمر إذ كان لم يجد منتدحاً عن الإخبات إلى قوله ، ولو كان غيره عليه السلام لعلاه بالديره ، ولذلك كان عمر يرجع إليه في كل أمر عصيب فإذا حلّه قال : لولا علي لهلك عمر <sup>(٥)</sup> أو نظير هذا القول و سيوافيك عن عثمان نفسه قوله : لولا علي لهلك عثمان .

ف رأي الإمام الطاهر هو المتبّع وهو المعتضد بالكتاب بقوله تعالى : و حرّم عليكم صيد البرّ ما دام حُرماً ، كما استدللّ به عليه السلام على عثمان ، فبعمومه كما حكاه ابن حزم في المحلى ٧ : ٢٤٩ عن طائفة ظاهر في أن الشيء المتصيد هو المحرّم ملكه وذبحه وأكله كيف كان ، فحرّموا على المحرم أكل لحم الصيد وإن صاده لنفسه حلال ، وإن ذبحه حلال ، وحرّموا عليه ذبح شيء منه وإن كان قد ملكه قبل إحرامه .

(١) راجع ما مرّ في الجزء الثالث ص ١٥٥-١٥٨ ط ١٧٦، و ١٨٠ ط ٢ .

(٢) راجع ما أسلفناه في الجزء الثالث ص ١٥٨ ط ١٧٠، و ١٨٠ ط ٢ .

(٣) راجع ما فصلناه في الجزء السادس ص ٥٤-٧٣ ط ١ ، و ٦١-٨١ ط ٢ .

(٤) كتاب الام للإمام الشافعي ٢ : ١٢٦ ، العلى لابن حزم ٧ : ٢٦٠ .

(٥) راجع نوادر الاثر في علم عمر في الجزء السادس من كتابنا هذا .



وقال القرطبي في تفسيره ٦: ٣٢١: التحريم ليس صفة للأعيان ، وإنما يتعلق بالأفعال فمعنى قوله : وحرّم عليكم صيد البرّ . أي فعل الصيد ، وهو المنع من الاصطياد ، أو يكون الصيد بمعنى المصيد على معنى تسمية المفعول بالفعل ، وهو ألا تظهر لأجماع العلماء على أنّه لا يجوز للمحرم قبول صيد وذهب له ، ولا يجوز له شراؤه ولا اصطياؤه ولا استحداث ملكه بوجه من الوجوه ، ولا خلاف بين علماء المسلمين في ذلك لعموم قوله تعالى : وحرّم عليكم صيد البرّ ما دمتم حرّماً ، ولحديث الصعب بن جثامة . وقال في ص ٣٢٢ : وروي عن علي بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر : أنّه لا يجوز للمحرم أكل صيد على حال من الأحوال ، سواء صيد من أجله أو لم يصد لعموم قوله تعالى : وحرّم عليكم صيد البرّ ما دمتم حرّماً . قال ابن عباس : هي مبهمّة . وبه قال طاووس ، وجابر بن زيد وأبو الشعثاء ، وروي ذلك عن الثوري ، وبه قال اسحاق ، واحتجّوا بحديث ابن جثامة ه ويعتضد رأي الامام رحمه الله ومن تبعه بالسنة الشريفة الثابتة بما ورد في الصحاح والمسانيد وإليك جملة منه :

١ - عن ابن عباس قال : يازيد بن أرقم ! هل علمت أن رسول الله ﷺ أهدى إليه عضد صيد فلم يقبله وقال : إنا حرّم ، قال : نعم .

وفي لفظ : قدم زيد بن أرقم فقال له ابن عباس يستذكره : كيف أخبرتني عن لحم صيد أهدى لرسول الله ﷺ وهو حرام ؟ قال : نعم أهدى له رجل عضواً من لحم صيد فردّه وقال : إنا لا نأكل إنا حرّم .

وفي لفظ مسلم : أن زيد بن أرقم قدم فأتاه ابن عباس رضي الله عنه فاستفتاه في لحم الصيد فقال : أتي رسول الله ﷺ بلحم صيد وهو عرم فردّه .

راجع صحيح مسلم ١: ٤٥٠ ، سنن أبي داود ١: ٢٩١ ، سنن النسائي ٥: ١٨٤ ، سنن البيهقي ٥: ١٩٤ ، المحلى لابن حزم ٧: ٢٥٠ وقال : رويناه من طرق كلّها صحاح .

٢ - عن الصعب بن جثامة قال : مرّ بي رسول الله ﷺ وأنا بالآبواء أو بؤدان (١) وأهديت له لحم حمار وحش فردّه عليّ فلمّا رأى في وجهي الكراهية قال : إنّّه

« ١٦ » ودان بفتح الواو قرية جامعة بين مكة والمدينة ، بينها وبين الآبواء نحو من ثمانية أميال من الجحفة ، ومنها الصعب بن جثامة « معجم البلدان »

ليس بنارذ عليك ولكننا حرّم . وفي لفظ : إن النبي ﷺ أني بلحم حمار وحش فردّه وقال : إنا حرّم لا نأكل الصيد .

راجع صحيح مسلم ١ : ٤٤٩ ، مسند أحمد ٤ : ٣٧ ، سنن الدارمي ٢ : ٣٩ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٢٦٢ ، سنن النسائي ٥ : ١٨٠ ، سنن البيهقي ٥ : ١٩٢ ، بعدة طرق ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٥٨٦ ، تفسير الطبري ٧ : ٤٨ ، تيسير الوصول ١ : ٢٧٢ .

٣ - عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : أهدى للنبي ﷺ شق حمار وحش وهو عرم فردّه . وفي لفظ أحمد : إن الصعب بن جثامة أهدى إلى النبي ﷺ وهو عرم عجز حمار فردّه رسول الله ﷺ وهو يقطر دماً .

وفي لفظ طاووس في حديثه : عضداً من لحم صيد .

وفي لفظ مقسم : لحم حمار وحش .

وفي لفظ عطاء في حديثه : أهدى له صيد فلم يقبله وقال : إنا حرّم .

وفي لفظ النسائي : أهدى الصعب بن جثامة إلى رسول الله ﷺ رجل حمار وحش تقطر دماً وهو عرم وهو بقديد فردّها عليه .

وفي لفظ ابن حزم : أنه أهدى لرسول الله ﷺ رجل حمار وحش فردّه عليه وقال : إنا حرّم لأنأكل الصيد . وفي لفظ : لولا إنا عرمون لقبناه منك .

راجع صحيح مسلم ١ : ٤٤٩ ، مسند أحمد ١ : ٢٩٠ ، ٢٣٨ ، ٣٤١ ، مسند الطيالسي ص ١٧١ ، سنن النسائي ٥ : ١٨٥ ، سنن البيهقي ٥ : ١٩٣ ، المحلى لابن حزم ٧ : ٢٤٩ وقال : روياه من طرق كلها صحاح ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ٥٨٦ ، تفسير القرطبي ٦ : ٣٢٢ .

\*(لفت نظر)\* أخرج البيهقي في تجاه هذا الصحيح المتسالم عليه في السنن الكبرى ٥ : ١٩٣ من طريق عمرو بن أمية الضمري أن الصعب بن جثامة أهدى للنبي ﷺ عجز حمار وحش وهو بالجحفة فأكل منه وأكل القوم . ثم قال : وهذا إسناد صحيح ، فإن كان محفوظاً فكأنه ردّ الحيّ وقبل اللحم والله أعلم . اهـ .

لأحسب هذا مبلغ علم البيهقي وإنما أعماه حبّه لتبرير الخليفة في رأيه الشاذ عن الكتاب والسنة ، فرأى الضعيف صحيحاً ، وأتى في الجمع بينه وبين الصحيح المذكور بما

يأباه صريح لفظه ، ولهذه الغاية أخرج البخاري ذلك الصحيح المتسالم عليه في صحيحه ٣ : ١٦٥ وحذف منه كلمة : الشق . والعجز . و الرجل . والعضد . واللحم . و تبعه في ذلك الجصاص في أحكام القرآن ٢ : ٥٨٦ حيا الله الأمانة .

وعقب ابن التركماني رأي البيهقي فيما أخرجه فقال في شرح السنن الكبرى : قلت : هذا في سننه يحيى بن سليمان الجعفي عن ابن وهب أخبرني يحيى بن أيوب هو الغافقي المصري ، ويحيى بن سليمان ذكره الذهبي في الميزان والكاشف عن النسائي أنه ليس بثقة . وقال ابن حبان : ربما أغرب . والغافقي قال النسائي : ليس بذاك القوي . وقال أبو حاتم : لا يحتج به . وقال أحمد : كان سيئ الحفظ يخطيء خطأ كثيراً ، و كذب به مالك في حديثين ، فعلى هذا لا يشتغل بتأويل هذا الحديث لأجل سننه وما خالفته للحديث الصحيح ، و قول البيهقي : رد الحي وقبل اللحم يردّه ما في الصحيح أنه لا يردّه .

٤ - عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب قال : أتمى النبي ﷺ بلحم صيد وهو محرم فلم يأكله . مسند أحمد ١ : ١٥٥ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٢٦٣ .

٥ - عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين إنها قالت له : يا ابن اختي إنما هي عشريال فإن يختلج في نفسك شيء فدعه . يعني أكل لحم الصيد .

موطأ مالك ١ : ٢٥٧ ، سنن البيهقي ٥ : ١٩٤ ، تيسير الوصول ١ : ٢٧٣ .

٦ - عن نافع قال : أهدى إلى ابن عمر ظبياً مذبوحة بمكة فلم يقبلها ، وكان ابن عمر يكره للمحرم أن يأكل من لحم الصيد على كل حال .

رواه ابن حزم في المحلى ٧ : ٢٥٠ من طريق رجاله كلهم ثقات .

ولو كان عند الخليفة علم بسنة نبيه لعله لم يك يخالقها ، ولو كان عنده ما يجديه في الحجاج تجاه هذه السنة الثابتة لأفاضه وما ترك النوبة لاتباعه ليحتجوا له بعد لأي من عمر الدهر بما لا يعني من الحق شيئاً ، قال البيهقي في سننه ٥ : ١٩٤ : أما علي وابن عباس رضي الله عنهما فأنهما ذهبا إلى تحريم أكله على المحرم مطلقاً ، و قد خالفهما عمر وعثمان وطلحة والزبير وغيرهم ومعهم حديث أبي قتادة و جابر والله أعلم .

أما حديث أبي قتادة قال : انطلقت مع رسول الله ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابي ولم أحرم فانطلق النبي ﷺ و كنت مع أصحابي فجعل بعضهم يضحك إلي بعض فنظرت فإذا حمار وحش فحملت عليه فطعنته فأنبته فاستغنت بهم فأبوا أن يعينوني فأكلنا منه ، فلحقت برسول الله وقلت : يا رسول الله ! أتني أصبت حمار وحش ومعى منه فاضلة . فقال النبي ﷺ للقوم : كلوا . وهم محرمون <sup>(١)</sup> .

فهو غير واف بالمقصود لأن قصته كانت عام الحديبية السادسة من الهجرة كما هو صريح لفظه و كثير من أحكام الحج شرعت في عام حجة الوداع السنة العاشرة ومنها تعيين المواقيت ولذلك ما كان أبو قتادة محرماً عندنا ، مع احرام رسول الله وأحرام أصحابه . قال ابن حجر في فتح الباري ٤ : ١٩ : قيل كانت : هذه القصة قبل أن يوقت النبي المواقيت . وقال السندي في شرح سنن النسائي ١٨٥٠٥ عند ذكر حديث أبي قتادة : قوله « عام الحديبية » بهذا تبيين أن تركه الإحرام ومجاوزته الميقات بلا إحرام كان قبل أن تقرّر المواقيت ، فإن تقرير المواقيت كان سنة حج الوداع كما روي عن أحمد .

ومنها أحكام الصيد النازلة في سورة المائدة التي هي آخر ما نزل من القرآن ، و روي عن النبي ﷺ : أنه قرأها في حجة الوداع وقال : يا أيها الناس إن سورة المائدة آخر ما نزل فأحلوا حلالها وحرموا حرامها . وروي نحوه عن عائشة موقوفاً وصححه الحاكم وأقره ابن كثير ، وأخرجه أبو عبيد من طريق ضمرة بن حبيب ، وعطية بن قيس مرفوعاً <sup>(٢)</sup> .

فليس من البدع أن يكون غير واحد من مواضع الحج لم يشرع لها حكم في عام الحديبية ثم شرع بعده ومنها هذه المسألة ، وكان مولانا أمير المؤمنين عليه السلام حاضراً في عام الحديبية وقد شاهد قصة أبي قتادة كما شاهد ها غيره « على فرض صحتها » ومع ذلك أنكر على عثمان وكذلك الشهود الذين استنشد هم صلوات الله عليه فشهدوا له

(١) صحيح البخارى ٣ : ١٦٣ : صحيح مسلم ١ : ٤٥٠ ، سنن النسائي ٥ : ١٨٥ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٣٦٣ ، سنن البيهقي ٥ : ١٨٨ .

(٢) مستدرک الحاكم ٢ : ٣١١ ، تفسير القرطبي ٦ : ٣١ ، تفسير الزمخشري ١ : ٤٠٣ ، تفسير ابن كثير ٢ : ٢ ، تفسير الخازن ٢ : ٤٤٨ ، تفسير الشوكاني ٢ : ١٠ .

لم يعزب عنهم ما وقع في ذلك العام ، لكنهم شهدوا على التشريع الأخير الثابت .  
ولو كان لقصة أبي قتادة مقيلاً من الصحة أو وزن يُقام لما ترك عثمان الإحتجاج  
به لكنه كان يعلم أن الشأن فيها كما ذكرناه ، وإن العمل قبل التشريع لأحجية له ،  
وأفحمة الإمام عليه السلام بحجته الداحضة ، فتواري عن الججاج في فسطاطه و ترك الطعام  
على أهل الماء .

وأما حديث جابر فقد أخرجه غير واحد من أئمة الفقه والحديث ناصين على  
ضعفه من طريق عمرو بن أبي عمرو عن المطلب بن حنطب عن جابر بن عبد الله قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : صيد البر لكم حلال وأنتم حرم إلا ما اصطدمت وصيد لكم <sup>(١)</sup>  
قال النسائي في سننه : أبو عبد الرحمن عمرو بن أبي عمرو ليس بالقوي في الحديث  
وإن كان قد روى عنه مالك .  
و قال ابن حزم في المحلى : أما خبر جابر فسا قط لأنه عن عمرو بن أبي عمرو  
و هو ضعيف .

و قال ابن الترمكاني في شرح سنن البيهقي عند قول الشافعي : إن ابن أبي يحيى  
أحفظ من الدراوردي <sup>(٢)</sup> : قلت : الدراوردي احتج به الشيخان وبقية الجماعة ، و قال  
ابن معين :

ثقة حجة ، و وثقه القطان وأبو حاتم وغيرهما ، وأما ابن أبي يحيى فلم يخرج  
له في شيء من الكتب الخمسة ، ونسبه إلى الكذب جماعة من الحفاظ كابن حنبل وابن معين  
وغيرهما ، وقال بشر بن المفضل : سألت فقهاء المدينة عنه فكلمهم يقولون : كذاب أو  
نحو هذا ، وسئل مالك : أكان ثقة ؟ فقال : لا ولا في دينه ، و قال ابن حنبل : كان قدرياً  
معتزلياً جهمياً كل بلاء فيه ، وقال البيهقي في التيمم و النكاح : مختلف في عدالته .  
ومع هذا كله كيف يرجح على الدراوردي ؟ .

قال : ثم لو رجع عليه هو ومن معه فالحديث في نفسه معلول عمرو بن أبي عمرو

(١) كتاب الام ٢ : ١٢٦ ، سنن أبي داود ١ : ٢٩١ ، سنن النسائي ٥ : ١٨٧ ، سنن البيهقي

٥ : ١٩٠ ، المحلى لابن حزم ٧ : ٢٥٣ .

(٢) الرجلان وردا في طريق الشافعي للحديث .

مع اضطرابه في هذا الحديث متكلم فيه . قال ابن معين وأبو داود : ليس بالقويّ زاد يحيى : وكان مالك يستضعفه . وقال السعدي : مضطرب الحديث .  
قال : و المطلب قال فيه ابن سعد : ليس يحتجُّ بحديثه لأنّه يرسل عن النبيّ ﷺ كثيراً ، وعامة أصحابه يدأسون ، ثمّ الحديث مرسل ، قال الترمذي : المطلب لا يعرف له سماع من جابر . فظهر بهذا أنّ الحديث فيه أربع علل : إحداها : الكلام في المطلب . ثانيها : أنّه ولو كان ثقة فلا سماع له من جابر فالحديث مرسل . ثالثها : الكلام في عمرو . رابعها : أنّه واو كان ثقة فقد اختلف عليه فيه كما مرّ . ١٥ .  
ثمّ ذكر ما استشكل به الطحاوي في الحديث من وجهة النظر من قوله : إنّ الشيء لا يحرم على أنسان بنية غيره أن يصيد له .

هذا يحمل القول في حديث أبي فتادة وجابر ، فلا يصلحان للاعتماد ورفع اليد عن عن تلكم الصحاح المذكورة الثابتة ، ولا يخصّص بمثلها عموم ، ولا يتمّ بهما تقييد مطلقات الكتاب ، والاعوّل عليه في المسألة هو كتاب الله العزيز والسنة الشريفة الثابتة ، وما شدّ عنهما من رأي أيّ بشر يضرب به عرض الجدار ، فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون .

- ١٦ -

### خصومة يرفعها الخليفة إلى عليّ

أخرج أحمد والدورقي من طريق الحسن بن سعد عن أبيه أن يحيى<sup>(١)</sup> وصفيّة كانا من سبي الخمس فزنت صفيّة برجل من الخمس وولدت غلاماً فادّعى الزاني ويحيى فاختصما إلى عثمان فرفعهما عثمان إلى عليّ بن أبي طالب ، فقال عليّ : أقضي فيهما بقضاء رسول الله ﷺ الولد للفراش وللعاهر الحجر وجلدهما خمسين خمسين<sup>(٢)</sup> .  
قال الأميني : هل علمت أنّه لماذا ردّ الخليفة الحكم إلى أمير المؤمنين عليه السلام ؟ لقد رفعه إليه إن كنت لا تدري لأنّه لم يكن عنده ما يفصل به الخصومة ، ولعلّه كان ملأ سمعه قوله تعالى : الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة<sup>(٣)</sup> . و يعلم في الجملة أنّ هناك فرقاً في كثير من الأحكام بين الأحرار والمملوكين ، لكن عزب عنه

(١) في مسند أحمد : يحيى .

(٢) مسند أحمد ١ : ١٠٤ ، تفسير ابن كثير ١ : ٤٧٨ ، كنز العمال ٣ : ٢٢٧ .

(٣) سورة النور آية : ٢ .

ان مسألة الحد أيضاً من تلکم الفروع ، فكأنه لم يلتفت إلى قوله تعالى : و من لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن و آتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان ، فإذا أحسن فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب . الآية (١) .

أوان الآية الكريمة كانت نصب عينيه لكن لم يسعه فهم حقيقتها لأن قيداً كثرته ان حد المحصنات هو الرجم ، غير أنه لم يتسن له تعرف أن الرجم لا يتبع بعض ، فالذي يمكن تنصيفه من العذاب هو الجلد ، فالآية الشريفة دالة بذلك على سقوط الرجم عن المحصنات من الإماء و أنما عليهن نصف الجلد الثابت عليها في السنة الشريفة (٢) . و أخرج أحمد في مسنده ١ : ١٣٦ من طريق أبي جميلة عن علي عليه السلام قال : أرسلني رسول الله ﷺ إلى أمة له سوداء زنت لأجلدها الحد قال : فوجدتها في دماها فأبيت النبي ﷺ فأخبرته بذلك فقال لي : إذا تعالت من نفاسها فاجلدوها خمسين . وذكره ابن كثير في تفسيره ١ : ٤٧٦ وفيه : إذا تعافت من نفاسها فاجلدوها خمسين . و ذكره الشوكاني في نيل الأوطار ٧ : ٢٩٢ باللفظ المذكور . وأخرجه مسلم و أبو داود و الترمذي و صححه و ليس في لفظهم « خمسين » .

هب أن الخليفة نسبها لبعد العهد لكنه هل نسي ما وقع بمطلع الأكمة منه على العهد العمري ؟ من جلده المحصنات من الإماء خمسين جلدة كما أخرجه الحفاظ (٣) أوان الخليفة وقف على مغايري الآيات الكريمة ، ولم تذهب عليه السنة النبوية ، و كان على ذكر مما صدر على عهد عمر لكن أربكه حكم العبد لأنه رأى الآية الكريمة نصاً في الإماء ، وكذلك نصوص الأحاديث ، و لم يهتد إلى إتحاد المالك بين العبيد و الإماء

(١) سورة النساء آية : ٢٥ .

(٢) صحيح البخاري ١٠ : ٤٨ ، صحيح مسلم ٢ : ٣٧ ، سنن أبي داود ٢ : ٢٣٩ ، سنن ابن ماجه ٢ : ١١٩ ، سنن البيهقي ٨ : ٣٤٢ ، موطأ مالك ٢ : ١٧٠ ، كتاب الام للشافعي ٦ : ١٢١ ، تفسير القرطبي ١٢ : ١٥٩ .

(٣) موطأ مالك ٢ : ١٧٠ ، سنن البيهقي ٨ : ٢٤٢ ، تفسير ابن كثير ١ : ٤٧٦ ، كنز

من المملوكية، وهو الذي أصفق عليه أئمة الحديث والتفسير كما في كتاب الأم للشافعي ١٤٤٠٦، أحكام القرآن للجصاص ٢: ٢٠٦، سنن البيهقي ٨: ٢٤٣، تفسير القرطبي ٥: ١٤٦، ج ١٢: ١٥٩، تفسير البياضوي ١: ٢٧٠، تيسير الوصول ٢: ٤، فيض الآله المالك للبقاعي ٢: ٣١١، فتح الباري ١٢: ١٣٧، فتح القدير ١: ٤١٦، تفسير الخازن ١: ٣٦٠، وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٧: ٢٩٢: لا قائل بالفرق بين الأمة والعبد كما حكى ذلك صاحب البحر.

أو أن الخليفة حسب أن ولد الزانية لابد وأن يكون للزاني، ولم يشعر بمقاربة زوجها إياها أو إمكان مقاربتة مندممة يمكن أن ينعقد الحمل فيها، وبذلك يتحقق الفراش الذي يلحق الولد بصاحبه، كما حكم به مولانا أمير المؤمنين عليه السلام والأصل فيه قوله عليه السلام: الولد للفراش وللعاهر الحجر.

لقد أنصف الخليفة في رفع حكم هذه المسألة إلى من عنده علم الكتاب والسنة فإنه كان يعلم علم اليقين أن ذلك عند العترة الطاهرة لا البيت الأموي، وليته أنصف هذا الإنصاف في كل ما يرد عليه من المسائل، وليته علم أن حاجة الأمة إنما هي إلى إمام لا يعدوه علم الكتاب والسنة فأنصفها، غير أن.....  
إذالم تستطع شيئاً فدعه ❖ و جاوزه إلى ما تستطيع

- ١٧ -

### رأي الخليفة في عدة المختلة (١)

عن نافع أنه سمع ربيع بنت معوذ بن عفراء وهي تخبر عبدالله بن عمر أنها اختلعت من زوجها على عهد عثمان فجاء معاذ بن عفراء إلى عثمان فقال: إن ابنة معوذ اختلعت من زوجها اليوم أنتقل؟ فقال له عثمان: تنتقل ولا ميراث بينهما ولا عدة عليها إلا أنها لا تنكح حتى حيضة، خشية أن يكون بها حبل. فقال عبدالله عند ذلك: عثمان خيرنا وأعلمنا. وفي لفظ آخر: قال عبدالله: أكبرنا وأعلمنا.

(١) سنن البيهقي ٧: ٤٥٠، ٤٥١، سنن ابن ماجه ١: ٦٣٤، تفسير ابن كثير ١: ٢٧٦

قلا عن ابن أبي شيبة، زاد المعاد لابن القيم ٢: ٤٠٣، كنز العمال ٣: ٢٢٣، نيل الأوطار



وفي لفظ عبد الرزاق عن نافع عن الربيع ابنة معوذ أنها قالت : كان لي زوجٌ يقلُّ الخير عليَّ إذا حضر ويحزنني إذا غاب فكانت منِّي زلَّةٌ يوماً فقلت له : اختلعت منك بكلِّ شيءٍ ، أملكه . فقال : نعم . ففعلت فخاصم ابني معاذ بن عفراء إلى عثمان فأجاز الخلع وأمره أن يأخذ عقاص رأسي فما دونه ، أو قالت : دون عقاص الرأس .  
وفي لفظ عن نافع : اندزوج ابنة أخيه رجلاً فخلعها فرفع ذلك إلى عثمان فأجازه فأمرها أن تعتدَّ حيضةً . وفي لفظ ابن ماجه من طريق عباد بن الصامت : قالت : - الربيع - : اختلعت من زوجي ثم جئت عثمان فسألت ماذا عليَّ من العدة ؟ فقال : لا عدة عليك إلا أن يكون حديث عهد بك فتمكثين عنده حتى تحيضين حيضةً . الخ .

قال الأميني : المطلقات يترصن بأنفسهن ثلاثة قروء ، نصاً من الله العزيز الحكيم (١) من غير فرق بين أقسام الطلاق المنتزعة من شقاق الزوج والزوجة ، فإن كان الكره من قبيل الزوج فحسب فالطلاق رجعيٌّ . أو من قبيل الزوجة فقط فهو خلعيٌّ . أو منهما معاً فمبارأةٌ . فليس لكلٍّ من هذه الأقسام حكمٌ خاصٌ في العدة غير ما ثبت لجميعها بعموم الآية الكريمة المنتزعة من الجمع المحلى باللام - المطلقات - وعلى هذا تطابقت فتاوى الصحابة والتابعين والعلماء من بعدهم وفي مقدمتهم أئمة المذاهب الأربعة قال ابن كثير في تفسيره ١ : ٢٧٦ : مسألة وذهب مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وإسحاق بن راهويه في رواية عنهما وهي المشهورة إلى أن المختلعة عدتها عدة المطلقة بثلاثة قروء ، وإن كانت ممن تحيض ، وروي ذلك عن عمر وعليٍّ وابن عمر ، وبه يقول سعيد بن المسيب ، وسليمان بن يسار ، وعروة ، وسالم ، وأبو سلمة ، وعمر بن عبد العزيز ، وابن شهاب ، والحسن ، والشعبي ، وإبراهيم النخعي ، وأبو عياض ، وخلاس بن عمر ، و قتادة ، وسفيان الثوري ، والأوزاعي ، والليث بن سعد ، وأبو عبيد ، وقال الترمذي (٢) : وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم ، ومأخذهم في هذا أن الخلع طلاقٌ فتعتد كسائر المطلقات . اهـ .

هذه آراء أئمة المسلمين عند القوم وليس فيها شيءٌ يوافق ما ارتآه عثمان وهي

(١) راجع سورة البقرة : ٢٢٨ .

(٢) قاله في صحيحه ١ : ١٤٢ .

مصافقة مع القرآن الكريم كما ذكرناه .

وقد أحتج لعثمان بما رواه الترمذي في صحيحه ١ : ١٤٢ من طريق عكرمة عن ابن عباس : ان امرأة ثابت بن قيس رضي الله عنه اختلعت منه فجعل النبي ﷺ عدتها حيضة . وهذه الرواية باطلة إذ المحفوظ عند البخاري والنسائي من طريق ابن عباس في قصة امرأة ثابت ما لفظه : قال ابن عباس : جاءت امرأة ثابت بن قيس الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ! انني ما أعتب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام . فقال رسول الله ﷺ . أتردين عليه حديثه ؟ ( وكانت صداقها ) قالت : نعم فقال رسول الله ﷺ : إقبل الحديقة وطلقها تطليقة .

فامرأة ثابت نظراً الى هذه اللفظة مطلقة تطليقة و المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء .

على أن الاضطراب الهائل في قصة امرأة ثابت يوهن الأخذ بما فيها ، ففي لفظ : إنها جميلة بنت سلول . كما في سنن ابن ماجة . وفي لفظ أبي الزبير : أنها زينب . وفي لفظ : أنها بنت عبد الله . وفي لفظ لابن ماجة والنسائي : أنها مريم العالية . وفي موطأ مالك : أنها حبيبة بنت سهل . وذكر البصريون : أنها جميلة بنت أبي<sup>(١)</sup> وجل هذه الألفاظ كلفظ البخاري والنسائي يخلو عن ذكر العدة بحيضة ، فلا يخصص حكم القرآن الكريم بمثل هذا .

على أنه لو كان لها مقيل في مستوى الصدق والصحة لما أصفقت الأئمة على خلافها كما سمعت من كلمة ابن كثير .

و قد يعارض رأي الخليفة بما أخرجه الترمذي في صحيحه ١ : ١٤٢ عن الربيع بنت معوذ (صاحبة عثمان) أنها اختلعت على عهد رسول الله ﷺ فأمرها النبي ﷺ أوأمرت أن تعتد بحيضة . قال الترمذي : حديث الربيع الصحيح أنها أمرت أن تعتد بحيضة . وبهذا اللفظ جاء في حديث سليمان بن يسار عن الربيع قالت : إنها اختلعت من زوجها فأمرت أن تعتد بحيضة .

وقال البيهقي بعد رواية هذا الحديث : هذا أصح وليس فيه من أمرها ولا على

عبدالنبي عليه السلام وقدروني في كتاب الخلع أنها اختلعت من زوجها من عثمان بن عفان رضي الله عنه . ثم أخرج حديث نافع المذكور في صدر العنوان فقال : هذه الرواية تصرح بأن عثمان رضي الله عنه هو الذي أمرها بذلك ، وظاهر الكتاب في عدة المطلقات يتناول المختلعة وغيرها ، فهو أولى وبالله التوفيق .<sup>(١)</sup>

فليس للنبي عليه السلام في قصة بنت معوذ حكمٌ وما رفعت إليه عليه السلام ، وإنما وقعت في عصر عثمان وهو الحاكم فيها ، وقد حرّفتها عن موضعها يد الأمانة على ودائع العلم والدين لتبرير ساحة عثمان عن لوث الجهل ، ولو كان لتعدد القصة وزنٌ يقام عند الفقهاء وروايتها بمشهد منهم ومرأى لما عدلوا عنها على بكرة أبيهم إلى عموم الكتاب ولما تركوها متدهورة في هوة الإهمال .

وعلى الباحث أن ينظر نظرة عميقة إلى قول ابن عمر وقد كان في المسألة أوّلاً مصافقاً في رأيه الكتاب ومن عمل به من الصحابة وعدّ في عدادهم ، ثم لمحض أن بلغه رأي الخليفة المجرّد عن الحجّة عدل عن فتواه فقال : عثمان خيرنا وأعلمنا . أو قال : أكبرنا وأعلمنا . هكذا فليكن المجتهدون ، وهكذا فلتصدر الفتاوى .

- ١٨ -

### رأي الخليفة في امرأة المفقود

أخرج مالك من طريق سعيد بن المسيّب أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : أيما امرأة فقدت زوجها فلم تدر أين هو فاتها تنتظر أربع سنين ، ثم تنتظر أربعة أشهر وعشراً ، ثم تحلّ . وقضى بذلك عثمان بن عفان بعد عمر .

وأخرج أبو عبيد بلفظ : إن عمر وعثمان رضي الله عنهما قالا : امرأة المفقود تربّص أربع سنين ، ثم تعدّ أربعة أشهر وعشراً ، ثم تنكح .

وفي لفظ الشيباني : إن عمر رضي الله عنه أجل امرأة المفقود أربع سنين . وفي لفظ شعبة من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : قضى عمر رضي الله عنه في المفقود تربّص امرأته أربع سنين ثم يطلقها وليّ زوجها ، ثم تربّص بعد ذلك أربعة أشهر وعشراً ثم تزوّج .

ومن طريق ابن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمر رضي الله عنه في امرأة المفقود قال : إن جاء زوجها وقد تزوجت خيراً بين امرأته وبين صداقها ، فإن اختار الصداق كان على زوجها الآخر ، وإن اختار امرأته اعتدت حتى تحل ، ثم ترجع إلى زوجها الأول وكان لها من زوجها الآخر مهرها بما استحل من فرجها . قال ابن شهاب : وقضى بذلك عثمان بعد عمر رضي الله عنهما .

وفي لفظ الشافعي : إذا تزوجت فقدم زوجها قبل أن يدخل بها زوجها الآخر كان أحق بها فإن دخل بها زوجها الآخر فالأول المفقود بالخيار بين امرأته والمهر <sup>(١)</sup> . قال الأميني : من لي بمتفقته في المسألة ؛ يخبرني عن علة تراثت المفقود عنها زوجها أربع سنين ، أهو مأخوذ من كتاب الله ؛ فإن هو منه ؛ أم أخذ من سنة رسول الله ﷺ فمن ذا الذي رواها ونقلها ؛ والصحيح والمسانيد للقوم خالية عنها ، نعم ربما يتشبهت للتقدير بانتهاء مدة الحمل قال البقاعي في فيض الإله المالك ٢ : ٢٦٣ : وسبب التقدير بأربع سنين إنها نهاية مدة الحمل وقد أخبر بوقوعه لنفسه الإمام الشافعي وكذا الإمام مالك وحكي عنه أيضاً أنه قال : جارتنا امرأة صدق وزوجها رجل صدق حملت ثلاثة أبطن في اثنتي عشرة سنة ، تحمل كل بطن أربع سنين ، وورد هذا عن غير تلك المرأة أيضاً . اهـ .

وهذا التعليل حكاه ابن رشد في مقدمات المدونة الكبرى ٢ : ١٠١ عن أبي بكر الأبهري ثم عقبه بقوله : وهو تعليل ضعيف لأن العلة لو كانت في ذلك هذا لوجب أن يستوي فيه الحر والعبد <sup>(٢)</sup> لا ستوائهما في مدة لحوق النسب . و لوجب أن يسقط جملة في الصغيرة التي لا يوطأ مثلها إذا فقد عنها زوجها فقام عنها أبوها في ذلك فقد قال : إنها لو أقامت عشرين سنة ثم رفعت أمرها لضرب لها أجل أربعة أعوام وهذا يبطل تعليله إبطالاً ظاهراً . اهـ .

وليت هذا المتشبه أدلى في حجته بذكر أناس تراثوا في الأرحام النزبة

(١) موطأ مالك ٢ : ٢٨ ، كتاب الام للشافعي ٧ : ٢١٩ ، سنن البيهقي ٧ : ٤٤٥ ، ٤٤٦

(٢) التفصيل بين الحر والعبدان امرأة الحر يضرب لها الاجل أربعة اعوام ولا امرأة العبد

ترى عامين كما نص عليه ابن رشد رأى مجرد لادليل عليه .

عن الخنا أربعاً قبل فتيا الخلفيتين وإلا فما غناء قصّة وقعت بعدهما برّوح طويل من الزمن ولا يُندرى أصحّة هي أم مكذوبة؟ وعلى فرض الصّحة فهل كان الخلفيتان يعلمان الغيب؟ وإنّه سينتج المستقبل الكشف لرجلاً يكون حجّة لما قدّراه من مدّة التربّص؟ أو كان ما قدّراه فتوى مجرّدة؟ فنحت لها الأيام علّة بعد الوقوع.

على أن أقصى مدّة الحمل محلّ خلاف بين الفقهاء، ذهب أبو حنيفة وأصحابه والثوري إلى أنّه عامان، ومذهب الشافعي أنّه أربعة أعوام، واختار ابن القاسم أن أكثره خمسة أعوام<sup>(١)</sup> وروى أشهب عن مالك سبعة أعوام على ما روى: إن امرأة ابن عجلان ولدت ولداً مرّة لسبعة أعوام<sup>(٢)</sup>

ولعل أبناء عجلان آخرين في أرجاء العالم لا يُرفع أمر حالهم إلى مالك والشافعي وقد ولدن أولاداً لثمانية أو تسعة أو عشرة أعوام، دع العقل والطبيعة والبرهنة تستحيل ذلك كلّهُ، ماهي وما قيمتها تجاه ما جاءت به امرأة عجلان وحكم به مالك؟ أو تجاه ما أتت به أم الإمام الشافعي فافتى به.

ونقل ابن رشد في سبب التقدير بأربعة أعوام عللاً غير هذا وإن ردّها وفندّها، منها أنّها المدّة التي تبلغها المكاتب في بلد الاسلام مسيراً ورجوعاً، ومنها: أنّه جهل إلى أيّ جهة سار من الأربع جهات، فلكلّ جهة تربّص سنة فهي أربع سنين. هذا مبلغ علمهم بفلسفة آراء جاء بها عمر وعثمان فأين يقع هو من حكم ماصدع به النبي الأقدس؟ ثمّ يخبرني هذا المتقمّم عن هذه العدة التي أنبتها الخلفيتان لما ذاهي؟ فإن كانت عدّة الوفاة؟ فإنّها غير جازمة بها، ولا تثبت بمجرد مرور أربع سنين أو أكثر وفي رواية عن عمر كما سمعت أنّه قضى في المفقود تربّص امرأته أربع سنين ثمّ يطلقها وليّ زوجها ثمّ تربّص بعد ذلك أربعة أشهر وعشراً ثمّ تزوّج<sup>(٣)</sup>. فعلى هذا إنّها عدّة الحلاق فيجب أن تكون ثلاثة قروء، فما هذا أربعة أشهر وعشراً؟ وعلى فرض ثبوت هذه العدة ولو بعد الطلاق من باب الأخذ بالحاطة فما علاقة الزوج بها؟ حتى إنّ إداها

(١) في الفقه على المذاهب الأربعة ٤ : ٥٣٥ : إنه خمس سنين على الراجح .

(٢) راجع مقدمات المدونة الكبرى للقاضي ابن رشد ٢ : ١٠٢ .

(٣) سنن البيهقي ٧ : ٤٤٥ .

بعد النكاح خيّر بين امرأته وبين صداقها، وقد قطع الشرع أي صلة بينهما ورخص في تزويجها، فنكحت على الوجه المشروع، قال ابن رشد<sup>(١)</sup> : ألا ترى أنها لو ماتت بعد العدة لم يوقف له ميراث منها، وإن كان لو أتى في هذه الحالة كان أحق بها، ولو بلغ هو من الأجل ما لا يجيء، إلى مثله من السنين وهي حية لم تورث منه، وإنما يكون لها الرضا بالمقام على العصمة ما لم ينقض الأجل المفروض، وأما إذا انقضى واعتدت فليس ذلك لها وكذلك إن مضت بعد العدة.

ثم ما وجه أخذ الصداق من الزوج الثاني عند اختيار الأول الصداق ولم يأت بهائم وإنما تزوج بامرأة أباحتها له الشريعة.

و أعجب من كل هذه أن هذه الروايات بمشهد من الفقهاء كلهم ولم يفت بمقتضاها أئمة المذاهب في باب الخيار، قال مالك في الموطأ ٢ : ٢٨ : إن تزوجت بعد انقضاء عدتها فدخل بها زوجها أو لم يدخل بها فلا سبيل لزوجها الأول إليها. و قال : وذلك الأمر عندنا، وإن أدركها زوجها قبل أن تتزوج فهو أحق بها.

وقال الشافعي وأبو حنيفة والثوري : لا تحل امرأة المفقود حتى يصح موته. قاله القاضي ابن رشد في بداية المجتهد ٢ : ٥٢ : وقال : و قولهم مروى عن عليّ وابن مسعود.

وقال الحنفية : يشترط لوجوب النفقة على الزوج شروط : أحدها أن يكون العقد صحيحاً فلو عقد عليها فاسداً أو باطلاً وأنفق عليها ثم ظهر فساد العقد أو بطلانه فإن له الحق في الرجوع عليها بما أنفقه.

ومن ذلك ما إذا غاب عنها زوجها فتزوجت بزوج آخر ودخل بهائم حضر زوجها الغائب فإن نكاحها الثاني يكون فاسداً، ويفرق القاضي بينهما، وتجب عليها العدة بالوطى، الفاسد، ولا نفقة لها على الزوج الأول ولا على الزوج الثاني<sup>(٢)</sup>.

وقال الشافعي في كتاب الأم ٥ : ٢٢١ : لم أعلم مخالفاً في أن الرجل أو المرأة لو غابا أو أحدهما برأ أو بغير علم فغيبهما أولم يعلم فماتا أو أحدهما فلم يسمع لهما بخبر

(١) مقدمات المدونة الكبرى ٢ : ١٠٤.

(٢) الفقه على المذاهب الأربعة ٣ : ٥٦٥.

أو أسرها العدو فصيرروهما إلى حيث لاخبر عنهما لم نورث واحداً منهما من صاحبه إلا يبين وفاته قبل صاحبه ، فكذلك عندي امرأة الغائب أي غيبة كانت ممّا و صفت أولم أصف بأسار عدو أو بخروج الزوج ثم خفي مسلكه أو بهيام من ذهاب عقل أو خروج فلم يسمع له ذكر أو بمركب في بحر فلم يأتي له خبر أو جاء خبر أن غرق كان يرون أنه قد كان فيه ولا يستيقنون أنه فيه ، لا تعتد إمرأته ولا تنكح أبداً حتى يأتيها يبين وفاته ، ثم تعتد من يوم استيقنت وفاته وترثه ، ولا تعتد امرأة من وفاة ومثلها يرث إلا ورثت زوجها الذي اعتدت من وفاته ، ولو طلقها وهو خفي الغيبة بعد أي هذه الأحوال كانت ، أو آلى منها ، أو تظاهر ، أو قذفها ، لزمه ما يلزم الزوج الحاضر في ذلك كله ، وإذا كان هذا هكذا لم يجز أن تكون امرأة رجل يقع عليها ما يقع على الزوجة تعتد لا من طلاق ولا وفاة ، كما لو ظننت أنه طلقها أو مات عنها لم تعتد من طلاق إلا يبين ، وهكذا لو تربصت سنين كثيرة بأمر حاكم واعتدت وتزوجت فطلقها الزوج الأول المفقود لزمها الطلاق ، وكذلك إن آلى منها ، أو تظاهر ، أو قذفها ، لزمه ما يلزم الزوج ، وهكذا لو تربصت بأمر حاكم أربع سنين ثم اعتدت فأكملت أربعة أشهر وعشراً ونكحت ودخل بها أو نكحت ولم يدخل بها أولم تنكح و طلقها الزوج الأول المفقود في هذه الحالات لزمها الطلاق لأنه زوج ، وهكذا لو تظاهر منها أو قذفها أو آلى منها لزمه ما يلزم المولى غير أنه ممنوع من فرجها بشبهة بنكاح غيره فلا يقال له في، حتى تعتد من الآخر إذا كانت دخلت عليه ، فإذا أكملت عدتها أجل من يوم تكمل عدتها أربعة أشهر، وذلك حين حل له فرجها وإن أصابها فقد خرج من طلاق الإيلاء وكفروا إن لم يصبها قيل له : أصبها أو طلق .

قال : وينفق عليها من مال زوجها المفقود من حين يُفقد حتى يعلم يقين موته ، وإن أجلها حاكم أربع سنين أنفق عليها فيها وكذلك في الأربعة الأشهر والعشر من مال زوجها ، فإذا نكحت لم ينفق عليها من مال الزوج المفقود لأنها مانعة له نفسها ، وكذلك لا ينفق عليها وهي في عدة منه لو طلقها أو مات عنها ولو بعد ذلك ، ولم أمنعها النفقة من قبل إنها زوجة الآخر، ولا إن عليها منه عدة ، ولا إن بينهما ميراثاً ، ولا أنه يلزمها طلاقه ، ولا شيء من الأحكام بين الزوجين إلا لحق الولد به إن أصابها وإنما

منعتها النفقة من الأول لأنها مخرجة نفسها من يديه ومن الوقوف عليه ، كما تقف المرأة على زوجها الغائب بشبهة ، فمنعتها نفقتها في الحال التي كانت فيها مانعة له نفسها بالنكاح والعدة ، وهي لو كانت في المصير مع زوج فمنعته نفسها منعته نفقتها بعصيانها ، ومنعتها نفقتها بعد عدتها من زوجها الآخر بتركها حقها من الأول وإباحتها نفسها للغيره ، على معنى أنها مخرجة من الأول ، ولو أنفق عليها في غيبته ثم ثبتت البينة على موته في وقت ردت كل ما أخذت من النفقة من حين مات فكان لها الميراث .

ولو حكم لها حاكم بأن تزوج فتزوجت فسخ نكاحها وإن لم يدخل بها فلا مهر لها ، وإن دخل بها فأصابها فلها مهر مثلها لا ماسمي لها وفسخ النكاح وإن لم يفسخ حتى مات أو ماتت فلا ميراث لها منه ولاله منها .

قال : ومتى طلقها الأول وقع عليها طلاقه ، ولو طلقها زوجها الأول أو مات عنها وهي عند الزوج الآخر كانت عند غير زوج فكانت عليها عدة الوفاة والطلاق ولها الميراث في الوفاة والسكنى في العدة في الطلاق وفيمن رآه لها بالوفاة ، ولومات الزوج الآخر لم ترثه وكذلك لا يرثها لوماته . الخ .

فأنت بعد هذه كلها جدٌ عليم بأنه لو كان على ما أفتى به الخليفةتان مسحة من أصول الحكم والفتيا لما عدل عنه هؤلاء الأئمة ، ولما خالفهما قبلهم مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، ولما قال عليه السلام في امرأة المفقود إذا قدم وقد تزوجت امرأته : هي امرأته إن شاء طلق وإن شاء أمسك ولا تخير .

ولما قال عليه السلام : إذا فقدت المرأة زوجها لم تتزوج حتى تعلم أمره .  
ولما قال عليه السلام : أنها لا تتزوج .

ولما قال عليه السلام : ليس الذي قال عمر رضي الله عنه بشي ، هي امرأة الغائب حتى يأتيها يقين موته أو طلاقها ، ولها الصداق من هذا بما استحلت من فرجها ونكاحه باطل ولما قال عليه السلام : هي امرأة الأول دخل بها الآخر ولم يدخل بها .

ولما قال عليه السلام : امرأة ابليت فلتصبر لا تنكح حتى يأتيها يقين موته . <sup>(١)</sup> قال

( ١ ) كتاب الام للشافعي ٥ : ٢٢٣ ، سنن البيهقي ٧ : ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، مقدمة المدونة



الشافعي بعد ذكر الحديث : و بهذا نقول .

وأمر المؤمنين كما تعلم أفتقه الصحابة على الإطلاق ؛ وأعلم الأمة بأسرها ، وباب مدينة العلم النبوي ، ووارث علم النبي الأقدس على ما جاء عنه وَاللَّهِ سَعْدٌ ، فليتهما رجعا إليه صلوات الله عليه في حكم المسألة ولم يستبدأ بالرأي المجرد كما استعلماه في كثير مما اربكهما من المشكلات ، وأنسى لهما باقتحام المعضلات وهما هما ؛ وأي رأي هذا ضربت عنه الأمة صفحا ؟ وكم له من نظير ؟ وكيف أوصى النبي الأعظم باتِّباع أناس هذه مقاييس آراهم في دين الله ، وهذا مبلغهم من العلم ، بقوله فيهم : عليكم بسنتي و سنته الخلفاء الراشدين المهديين فتمسكوا بها <sup>(١)</sup> .

خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالعق <sup>(٢)</sup> (سورة ص : ٢٢)

-١٩-

الخلافة يأخذ حكم الله من أبي

أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٧ : ٤١٧ بالاسناد عن أبي عبيدة قال : أرسل عثمان رضي الله عنه إلى أبي يسأله عن رجل طلق امرأته ثم راجعها حين دخلت في الحيضة الثالثة . قال أبي : إنني أرى أنه أحق بها ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة ، وتحل لها الصلاة . قال : لأعلم عثمان رضي الله عنه إلا أخذ بذلك .

قال الأميني : صريح الرواية إن الخلافة كان جاهلاً بهذا الحكم حتى تعلمه من أبي ؟ وأخذ بفتياه ، ولا شك أن الذي علمه هو خير منه ، فهلاً ترك المقام له أولمن هو فوقه ؟ وفوق كل ذي علم عليم ، ولو ترك الأمر لمن لا يسأل غيره في أي من مسائل الشريعة لدخل مدينة العلم من بابها .

وحسبك في مبلغ علم الخلافة قول العيني في عمدة القاري ٢ : ٧٣٣ : إن عمر كان أعلم وأفتقه من عثمان . وقد أوقفناك على علم عمر في الجزء السادس وذكرنا نوادر الأثر في علمه ، فانظر ماذا ترى ؟ .

٢٠

الخلافة يأخذ السنة من امرأة

أخرج الإمامان : الشافعي ومالك وغيرهما بالاسناد عن فريضة بنت مالك بن سنان

(١) اسلفنا الحديث في الجزء السادس ص ٢٣٣٠ وبيتنا المعنى الصحيح المراد منه .

أخبرت : أنها جاءت النبي ﷺ تسأله أن ترجع إلى أهلها في بني خدره وإن زوجها خرج في طلب أعبده أبقوا حتى إذا كانوا بطرف القدوم لحقهم فقتلوه فسألت رسول الله ﷺ انني أرجع إلى أهلي فإن زوجي لم يتركني في مسكن يملكه قالت : فقال رسول الله ﷺ : نعم . فانصرفت حتى إذا كنت في الحجرة أو في المسجد دعاني أو أمر بي فدعيت له قال : فكيف قلت ؟ فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال : امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله . قالت : فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشراً فلما كان عثمان أرسل إليّ فسألني عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به .

قال الشافعي في (الرسالة) : وعثمان في إمامته وفضله وعلمه يقضي بخبر امرأة بين المهاجرين والأنصار .

وقال في اختلاف الحديث : أخبرت القريرة بنت مالك عثمان بن عفان أن النبي ﷺ أمرها أن تمكث بيتها وهي متوفى عنها حتى يبلغ الكتاب أجله فاتبعه وقضى به . قال ابن القيم في زاد المعاد : حديث صحيح مشهور في الحجاز والعراق وأدخله مالك في موطأه ، واحتج به وبنى عليه مذهبه ، ثم ذكر تضعيف ابن حزم إياه وفنده وقال : ما قاله أبو محمد فغير صحيح . وذكر قول ابن عبد البر في شهرته ، وأنه معروف عند علماء الحجاز والعراق .

راجع الرسالة للشافعي ص ١١٦ ، كتاب الأم ٥ : ٢٠٨ ، اختلاف الحديث له هامش كتابه الأم ٧ : ٢٢ ، موطأ مالك ٢ : ٣٦ ، سنن أبي داود ١ : ٣٦٢ ، سنن البيهقي ٧ : ٤٣٤ ، أحكام القرآن للجصاص ١ : ٤٩٦ ، زاد المعاد ٢ : ٤٠٤ ، الإصابة ٤ : ٣٨٦ ، نيل الأوطار ٧ : ١٠٠ فقال : رواه الخمسة وصححه الترمذي ولم يذكر النسائي وابن ماجة إرسال عثمان .

قال الأميني : هذه كسابقتها تكشف عن قصور علم الخليفة عما توصلت إليه المرأة المذكورة ، وها هنا نعيد ما قلناه هنالك ، فارجع البصر كرّتين ، وأعجب من خليفة يأخذ معالم دينه من نساء أمته وهو المرجع الوحيد للأمة جمعاء ، يومئذ في كل ما جاء به الاسلام الممقدس كتاباً وسنة ، وبه سدّ فراغ النبي الأعظم ، وعليه يُعَوَّل في مشكلات الأحكام وعويصات المسائل فضلاً عن مثل هذه المسألة البسيطة .

ثم أعجب من ابن عمر أنه يرى مَنْ هذا مبلغ علمه أعلم الصحابة في يومه ، ما عشت أدرك الدهر عجبا .

- ٢١ -

### رأي الخليفة في الإحرام قبل الميقات

أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٥ : ٣١ بالإسناد عن داود بن أبي هند أن عبد الله<sup>(١)</sup> بن عامر بن كريز حين فتح خراسان قال : لا جعلن شكري لله أن أخرج من موضعي محرماً فأحرم من نيسابور فلما أقدم على عثمان لأمه على ما صنع قال : ليتك تضبط من الوقت الذي يحرم منه الناس .

لفظ آخر من طريق محمد بن اسحاق قال : خرج عبدالله بن عامر من نيسابور معتمر أقدم منها ، وخلف على خراسان الأحنف بن قيس ، فلما قضى عمرته أتى عثمان ابن عفان رضي الله عنه وذلك في السنة التي قتل فيها عثمان رضي الله عنه فقال له عثمان رضي الله عنه : لقد غررت بعمرتك حين أحرمت من نيسابور .

وقال ابن حزم في المحلى ٧ : ٧٧ : رويانا من طريق عبدالرزاق نامعمر عن أيوب السختياني عن محمد بن سيرين قال : أحرم عبدالله بن عامر من حيرب<sup>(٢)</sup> فقدم عثمان بن عفان فلامه فقال له : غررت وهان عليك نسكك . وفي لفظ ابن حجر : غررت بنفسك . فقال ابن حزم : قال أبو محمد (يعني نفسه) : وعثمان لا يعيب عملاً صالحاً عنده ولا مباحاً وإنما يعيب ما لا يجوز عنده لاسيما وقديين أنه هوان بالنسك والهوان بالنسك لا يحل وقد أمر الله تعالى بتعظيم شعائر الحج .

وذكره ابن حجر في الإصابة ٣ : ٦١ وقال : أحرم ابن عامر من نيسابور شكراً لله تعالى وقدم على عثمان فلامه على تغريره بالنسك . فقال : كره عثمان أن يحرم من خراسان أو كرمان ، ثم ذكر الحديث من طريق سعيد بن منصور وأبي بكر ابن أبي شيبة وفيه : أن ابن عامر أحرم من خراسان . فذكره من طريق محمد بن سيرين والبيهقي فقال : قال البيهقي : هو عن عثمان مشهور<sup>(٣)</sup> .

(١) هو ابن خالد عثمان بن عفان كما في الإصابة راجع ج ٣ : ٦١ .

(٢) وفي نسخة : جيرب . ولم أجدهما في المعاجم .

(٣) توجد كلمة البيهقي هذه في سننه الكبرى ٥ : ٣١ .

وذكر هذه كلها في تهذيب التهذيب ٥ : ٢٧٣ غير كلمة البيهقي في شهرة الحديث وفي تيسير الوصول ١ : ٢٦٥ : عن عثمان رضي الله عنه : أنه كره أن يحرم الرجل من خراسان وكرمان . أخرجه البخاري في ترجمته .

قال الأميني : إن الذي ثبت في الإحرام بالحج أو العمرة أن هذه المواقيت حدث للأقل من مدى الاحرام بمعنى أنه لا يبعدوها الحاج وهو غير محرم ، وأما الإحرام قبلها من أي البلاد شيء ، أو من ديرة أهل المحرم ، فإن عقده باتخاذ ذلك المحل ميقاتاً فلا شك أنه بدعة محرمة كتبنا خبره عن المواقيت ، وأما إذا جرى به للاستزادة من العبادة عملاً باطلاقات الخير والبر ، أو شكر أعلى نعمة ، أو لنذر عقده المحرم فهو كالصلاة والصوم وبقية القرب للشكر أو بالنذر أو لمطلق البر ، تشمل كل من أدلة هذه العناوين ولم يرد عنه نهى من الشارع الأقدس ، وإنما المأثور عنه وعن أصحابه ما يلي :

١ - أخرج أئمة الحديث باسناد صحيح من طريق الأحنسي عن أم حكيم عن أم سلمة مرفوعاً : من أهل من المسجد الأقصى لعمرة أو بحجة غفر الله له ما تقدم من ذنبه . قال الأحنسي : فركبت أم حكيم عند ذلك الحديث إلى بيت المقدس حتى اهلت منه بعمرة .

وفي لفظ أبي داود والبيهقي والبخاري : من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . أو : وجبت له الجنة . وفي لفظ : وجبت له الجنة .

وفي لفظ ابن ماجة : من أهل بعمرة من بيت المقدس غفر له . وفي لفظ له أيضاً : من أهل بعمرة من بيت المقدس كانت له كفارة لما قبلها من الذنوب . قالت : فخرجت أمي من بيت المقدس بعمرة .

وقال أبو داود بعد الحديث : يرحم الله وكيعاً أحرم من بيت المقدس يعني إلى مكة . راجع مسند أحمد ٦ : ٢٩٩ ، سنن أبي داود ١ : ٢٧٥ ، سنن ابن ماجة ٢ : ٢٣٥ .

سنن البيهقي ٥ : ٣٠ ، مصابيح السنة للبخاري ١ : ١٧٠ ، والترغيب والترهيب للمنذري ٢ : ٦١ ذكره بالألفاظ المذكورة وصححه من طريق ابن ماجة وقال : ورواه ابن حبان في صحيحه .

٢- أخرج ابن عدي والبيهقي من طريق أبي هريرة عن رسول الله ﷺ في قوله تعالى : « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ <sup>(١)</sup> » : إنَّ من تمام الحج أن تحرم من دُورة أهلك . سنن البيهقي ٥ : ٣٠ ، الدر المنثور ١ : ٢٠٨ ، نيل الأوطار ٥ : ٢٦ قال : ثبت ذلك مرفوعاً من حديث أبي هريرة .

٣- أخرج الحفاظ من طريق علي أمير المؤمنين أنه قال في قوله تعالى : وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ : إتمامها أن تحرم بهما من دُورة أهلك . أخرجه وكيع ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والنحاس في ناسخه ص ٣٤ ، وابن جرير في تفسيره ٢ : ١٢٠ ، والحاكم في المستدرک ٢ : ٢٧٦ ، وصححه وأقره الذهبي ، والبيهقي في السنن الكبرى ٥ : ٣٠ ، والجصاص في أحكام القرآن ١ : ٣٣٧ ، ٣٥٤ ، تفسير ابن جزي ١ : ٧٤ ، تفسير الرازي ٢ : ١٦٢ تفسير القرطبي ٢ : ٣٤٣ ، تفسير ابن كثير ١ : ٢٣٠ ، الدر المنثور ١ : ٢٠٨ ، نيل الأوطار ٥ : ٢٦ .

٤- قال الجصاص في أحكام القرآن ١ : ٣١٠ : روي عن علي وعمر وسعيد بن جبير وطاوس قالوا : إتمامها أن تحرم بهما من دُورة أهلك .

وقال في ص ٣٣٧ : أما الإحرام بالعمرة قبل الميقات فلا خلاف بين الفقهاء فيه . وروي عن الأسود بن يزيد قال : خرجنا عُمَاراً ، فلمَّا انصرفنا مررنا بأبي ذر فقال : أحلقتُم الشعث و قضيتُم النفث ؟ أما إنَّ العمرة من مدرکم . وإنما أراد أبو ذر : أنَّ الأفضل إنشاء العمرة من أهلك ، كما روي عن علي : تمامها أن تحرم بهما من دُورة أهلك . وقال الرازي في تفسيره ٢ : ١٦٢ : روي عن علي وابن مسعود : إنَّ إتمامها أن يحرم من دُورة أهله . وقال في ص ١٧٢ : إشتهر عن أكابر الصحابة إنَّهم قالوا : من إتمام الحج أن يحرم المرء من دُورة أهله .

وقال القرطبي في تفسيره ٢ : ٣٤٣ بعد ذكره حديث علي عليه السلام : وروي ذلك عن عمر وسعيد بن أبي وقاص وفعله عمران بن حصين . ثم قال : أمَّا ما روي عن علي وما فعله عمران بن حصين في الإحرام قبل المواقيت التي وقتها رسول الله ﷺ فقد قال به عبد الله

ابن مسعود وجماعة من السلف ، وثبت أن عمر أهل من ايلياء<sup>(١)</sup> وكان الأسود وعلقمة و عبد الرحمن و أبو إسحاق يحرمون من بيوتهم ، و رخص فيه الشافعي . ثم ذكر حديث أم سلمة المذكور .

وقال ابن كثير في تفسيره ١ : ٢٣٠ بعد حديث علي عليه السلام : وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس وسفيان الثوري .

٥- أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٥ : ٣٠ من طريق نافع عن ابن عمر : أنه أحرم من ايلياء عام حكم الحكمين .

وأخرج مالك في الموطأ ١ : ٢٤٢ : أن ابن عمر أهل بحجة من ايلياء . وذكره ابن الديبع في تيسير الوصول ١ : ٢٦٤ ، وسيوافيك عن ابن المنذر في كلام أبي زرعة : أنه ثابت .

قال الشافعي في كتاب « الأم » ٢ : ١١٨ : أخبرنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاوس قال : « ولم يسم عمرو القائل إلا أنا نراه ابن عباس ، الرجل يهل من أهله ومن بعد ما يجاوز أين شاء ولا يجاوز الميقات إلا محرماً . إلى أن قال : قلت : إنه لا يضيق عليه أن يتبدى الإحرام قبل الميقات كما لا يضيق عليه لو أحرم من أهله ، فلم يأت الميقات إلا وقد تقدم بإحرامه لأنه قد أتى بما أمر به من أن يكون محرماً من الميقات . اهـ .

قال ملك العلماء في بدايع الصنيع ٢ : ١٦٤ : كلما قدم الإحرام على المواقيت هو أفضل وروي عن أبي حنيفة : أن ذلك أفضل إذا كان يملك نفسه أن يمنعهما يمنع منه الإحرام ، و قال الشافعي : الإحرام من الميقات أفضل بناء على أصله أن الإحرام ركن فيكون من أفعال الحج ، ولو كان كما زعم لما جاز تقديمه على الميقات لأن أفعال الحج لا يجوز تقديمها على أوقاتها<sup>(٢)</sup> وتقديم الإحرام على الميقات جائز بالاجتماع إذا كان في أشهر الحج ، والخلاف في الأفضلية دون الجواز ، ولنا قوله تعالى : وأتموا

(١) ايلياء بالمد وتقع : اسم مدينة بيت المقدس .

(٢) لاصلة بين ركنية الإحرام و كونه من أفعال الحج وبين عدم جواز تقديمه على المواقيت كما زعمه ملك العلماء ، بل هو وكن يجوز تقديمه عليها لما مر من الأدلة .

الحج والعمرة لله، وروى عن عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما أنهما قالَا: إتمامهما أن تحرّم بهما من دُورة أهلك. وروى عن أمّ سلمة. الخ.

وقال القرطبي في تفسيره ٢ : ٣٤٥ : أجمع أهل العلم على أن من أحرم قبل أن يأتي الميقات أنه محرم، وإنما منع من ذلك مَنْ رأى الإحرام عند الميقات أفضل كراهية أن يضيّق المرأعلى نفسه ما وسّع الله عليه، وأن يتعرّض بما لا يؤمن أن يحدث في إحرامه، وكلمتهم ألزمه الإحرام إذا فعل ذلك، لأنّه زاد ولم ينقص.

وقال الحافظ أبو زرعة في طرح الشريب ٥ : ٥ قد بينا أن معنى التوقيت بهذه المواقيت منع مجاوزتها بلا إحرام إذا كان مريداً للنسك، أمّا الإحرام قبل الوصول إليها فلا مانع منه عند الجمهور، ونقل غير واحد الإجماع عليه، بل ذهب طائفة من العلماء إلى ترجيح الإحرام من دُورة أهله على التأخير إلى الميقات وهو أحد قولي الشافعي، ورجّحه من أصحابه القاضي أبو الطيب والرويانى والغزالي والرافعي وهو مذهب أبي حنيفة، وروى عن عمر وعليّ أنهما قالَا في قوله تعالى : واتموا الحج والعمرة لله : إتمامهما أن تحرّم بهما من دُورة أهلك، وقال ابن المنذر : ثبت أن ابن عمر أهل من إيلياء يعني بيت المقدس، وكان الأسود وعلقمة وعبد الرحمن وأبو إسحاق يحرمون من بيوتهم. انتهى. لكن الأصح عند النووي من قولي الشافعي : أن الإحرام من الميقات أفضل، ونقل تصحيحه عن الأكثرين والمحققين، وبه قال أحمد وإسحاق، وحكى ابن المنذر فعله عن عوام أهل العلم بل زاد مالك عن ذلك فكره تقدّم الإحرام على الميقات، وقال ابن المنذر : وروينا عن عمر أنّه أنكر على عمران بن حصين إحرامه من البصرة، وكره الحسن البصري وعطاء بن أبي رباح ومالك الإحرام من المكان البعيد. انتهى. وعن أبي حنيفة رواية أنّه إن كان يملك نفسه عن الوقوع في محذور فالإحرام من دُورة أهله أفضل، وإلا فمن الميقات، وبه قال بعض الشافعية.

وشدّ ابن حزم الظاهري فقال : إن أحرم قبل هذه المواقيت وهو يمرّ عليها فلا إحرام له أن ينوي إذا صار الميقات تجديد إحرام، وحكاه عن داود وأصحابه وهو قول مردود بالاجماع قبله على خلافه قاله النووي، وقال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على أن مَنْ أحرم قبل أن يأتي الميقات فهو محرم، وكذا نقل الإجماع في ذلك الخطابي وغيره. اهـ.

وذكر الشوكاني في نيل الأوطار ٥ : ٢٦ جواز تقديم الإحرام على الميقات مستدلاً عليه بمأمر في قوله تعالى : واتموا الحج والعمرة لله . ثم قال : وأما قول صاحب المنار : أنه لو كان أفضل لما تركه جميع الصحابة . فكلام على غير قانون الاستدلال ، وقد حكى في التلخيص أنه فسره ابن عينة فيما حكاه عنه أحمد بأن ينشئ لهم أسفار آمن أهلهم . لكن لا يناسب لفظ الإهلال الواقع في حديث الباب ولفظ الإحرام الواقع في حديث أبي هريرة . اهـ .

والإجماع في هذه المأثورات من الأحاديث والكلم يعطي حصول الإجماع على جواز تقديم الإحرام على الميقات ، وإن الخلاف في الأفضل من التقديم والإحرام من الميقات ، لكن الخليفة لم يعطي النظر حقته ، ولم يؤف للاجتهاد نصيبه ، أو أنه عزبت عنه السنة المأثورة ، فطلق يلوم عبدالله بن عامر ، أو أنه أحب أن يكون له في المسألة رأي خاص ، وقد قال شمس الدين أبو عبدالله الذهبي :

العلم قال الله قال رسوله \* إن صحَّ والإجماع فاجهد فيه

وحذار من نصب الخلاف جهالة \* بين الرسول وبين رأي فقيه

وهلم معي واعطف النظرة فيما ذكرناه عن ابن حزم من أن عثمان لا يعيب عملاً صالحاً . الخ . فإنه غير مدعوم بالحجة غير حسن الظن بعثمان ، وهذا يجري في أعمال المسلمين كافة ما لم يزع عنه وإزع ، وسيرة الرجل تأبى عن الظن الحسن به ، وأما مسألتنا هذه فقد عرفنا فيها السنة الثابتة وإن نهى عثمان مخالف لها ، وليس من الهين الفت في عضد السنة لتعظيم إنسان وتبرير عمله ، فإن المتبوع في كافة القرب مائت من الشرع ، ومن خالفه عيب عليه كائناً من كان .

وأما تشبيهه بالهوان بالنسك فتافه جداً ، وأي هوان بها في التأهب لها قبل ميقاتها بقربة مطلقة إن لم يكن تعظيماً للشعائر الله ، وإنما الهوان المحرم بالنسك إدخال الآراء فيها على الميول والشهوات ، لا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال و هذا حرام لتفتروا على الله الكذب ، إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون .



- ٢٢ -

لولا عليّ لهلك عثمان

أخرج الحافظ العاصميّ في كتابه « زين الفتى في شرح سورة هل أتى » من طريق شيخه أبي بكر محمد بن إسحاق بن محمد يرفعه : أن رجلاً أتى عثمان بن عفان وهو أمير المؤمنين ويده جمجمة إنسان ميت فقال : إنكم تزعمون النار يعرض على هذا وأنه يعذب في القبر وأنا قد وضعت عليها يدي فلا أحس منها حرارة النار . فسكت عنه عثمان وأرسل إلى عليّ بن أبي طالب المرتضى يستحضره ، فلمّا أتاه وهو في ملأ من أصحابه قال للرجل : أعد المسألة . فأعادها ، ثمّ قال عثمان بن عفان : أجب الرجل عنها يا أبا الحسن ! فقال عليّ : ابتوني بزند وحجر . والرجل السائل والناس ينظرون إليه فأتي بهما فأخذهما وقدحٌ منهما النار ، ثمّ قال للرجل : ضع يدك على الحجر . فوضعها عليه ثمّ قال : ضع يدك على الزند . فوضعها عليه فقال : هل أحسست منهما حرارة النار فبهت الرجل فقال عثمان : لولا عليّ لهلك عثمان .

قال الأميني : نحن لا نرقب من عثمان وليد بيت أُميّة الحيلة بأمثال هذه العلوم التي هي من أسرار الكون ، وقد تقاعست عنها معرفة من هو أرقى منه في العلم ، فكيف به ؟ وإنما تقلتها عيبة العلوم الإلهيّة المتلقاة من المبدأ الأعلى منشيء الكون وملقي أسرارهِ فيه ، وهو الذي أفعم السائل ها هنا وفي كلّ معضلة أعوز القوم عرفانها .

وإنّما كان المترقب من عثمان - بعد ما تسنّم عرش الخلافة - الحيلة بما كان يسمعه ويراه ويفهم ويعقل من السنة المفاضة على أفراد الصحابة ، لئلا يرتبك في موارد السؤال ، فيرتكب العظائم ويفتي بخلاف الوارد ، أو يرتأي رأياً عدت عنه المرشد لكن وبإلاّ سَف ...

- ٢٣ -

رأي الخليفة في الجمع بين الأختين بالملك

أخرج مالك في الموطأ ٢ : ١٠ عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب أن رجلاً سأل عثمان بن عفان عن الأختين من ملك اليمين هل يجمع بينهما ؟ فقال عثمان : أحلّتهما

آيةٌ وحرمتها آيةٌ، فأمّا أنا فلا أحبُّ أن أصنع ذلك . قال : فخرج من عنده فلقى رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فقال : لو كان لي من الأمر شيءٌ، ثم وجدت أحداً فعل ذلك لجعلته نكالا . قال ابن شهاب : أراه علي بن أبي طالب .

❦ (لفظ آخر لليهقي) ❦ عن ابن شهاب قال أخبرني قيسة بن ذؤيب : ان نياراً الأسلمي سأل رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ عن الأختين فيما ملكت اليمين فقال له : أحلتها آيةٌ وحرمتها آيةٌ ، ولم أكن لأفعل ذلك . قال : فخرج نيار من عند ذلك الرجل فلقى رجلاً آخر من أصحاب رسول الله ﷺ فقال : ما أفتاك به صاحبك الذي استفتيته ؟ فأخبره فقال : إنني أنهاك عنهما ولو جمعت بينهما ولي عليك سلطان عاقبتك عقوبة منكلة .

قال ملك العلماء في البدايع : وروي عن عثمان رضي الله عنه أنه قال : كل شيء حرّمه الله تعالى من الحرام حرّمه الله تعالى من الإماء إلا الجمع في الوطء بملك اليمين . وقال الجصاص في أحكام القرآن : وروي عن عثمان وابن عباس أنهما أباحا ذلك وقالوا : أحلتها آيةٌ وحرمتها آيةٌ . وقال : روي عن عثمان الإباحة ، وروي عنه أنه ذكر التحريم والتحليل وقال : لا آمر به ولا أنهى عنه . وهذا القول منه يدل على أنه كان ناظراً فيه غير قاطع بالتحليل والتحريم فيه فجائز أن يكون قال فيه بالإباحة ثم وقف فيه ، وقطع علي فيه بالتحريم .

وقال الزمخشري : أمّا الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهما أنهما قالوا : أحلتها آيةٌ وحرمتها آيةٌ . فرجّح علي التحريم وعثمان التحليل . وقال الرازي : عن عثمان أنه قال : أحلتها آيةٌ وحرمتها آيةٌ والتحليل أولى . وقال ابن عبد البر في كتاب الاستذكار<sup>(١)</sup> : إنهما كنّتي قيسة بن ذؤيب عن علي بن أبي طالب لصحبته عبد الملك بن مروان ، وكانوا يستقلون ذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

راجع السنن الكبرى لليهقي ٧ : ١٦٤ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ : ١٥٨ ، المنحلى لابن حزم ٩ : ٥٢٢ ، تفسير الزمخشري ١ : ٣٥٩ ، تفسير القرطبي ٥ : ١١٧ ، بدايع الصنائع

(١) في بيان حديث الوطء المذكور في أول العنوان في قول قيسة : فلقى رجلاً .

لملك العلماء ٢ : ٢٦٤ ، تفسير الخازن ١ : ٣٥٦ ، الدر المنثور ٢ : ١٣٦ نقلاً عن مالك والشافعي وعبد بن حميد وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن أبي حاتم والبيهقي . تفسير الشوكاني ١ : ٤١٨ نقلاً عن الحفاظ المذكورين .

قال الأميني : يقع البحث عن هذه المسئلة في موردين الأول : في حكم الجمع بين الاختين بملك اليمين ووطأهما جميعاً فهو محرّمٌ على المشهور بين الفقهاء كما قاله الرازي في تفسيره ٣ : ١٩٣ .

وهو المشهور عن الجمهور والأئمة الأربعة وغيرهم وإن كان بعض السلف قد توقف في ذلك كما قاله ابن كثير في تفسيره ١ : ٤٧٢ .

ولا يجوز الجمع عند عامة الصحابة كما في بدايع الصنائع ٢ : ٢٦٤ .

كان فيه خلافٌ بين السلف ثم زال وحصل الإجماع على تحريم الجمع بينهما بملك اليمين . واتفق فقهاء الأمصار عليه كما قاله الجصاص في أحكام القرآن ٢ : ١٥٨ وذهب كافة العلماء إلى عدم جوازه ولم يلتفت أحدٌ من أئمة الفتوى إلى خلافه ( قول عثمان ) لأنهم فهموا من تأويل كتاب الله خلافه ولا يجوز عليهم تحريف التأويل وتمن قال ذلك من الصحابة عمرو وعليٌ وابن عباس وعمار وابن عمر وعائشة وابن الزبير وهؤلاء أهل العلم بكتاب الله فمن خالفهم فهو متعسفٌ في التأويل . كذا قاله القرطبي في تفسيره ٥ : ١١٦ ، ١١٧ .

وقال أبو عمر في الاستذكار : روي مثل قول عثمان عن طائفة من السلف منهم ابن عباس ولكن اختلف عليهم ولم يلتفت إلى ذلك أحدٌ من فقهاء الأمصار والحجاز والعراق ولا ما وراءهما من المشرق ولا بالشام والمغرب إلا من شذَّ عن جماعتهم باتِّباع الظاهر ونفي القياس ، وقد ترك من يعمل ذلك ظاهراً ما اجتمعنا عليه ، وجماعة الفقهاء متفقون على أنه لا يحلُّ الجمع بين الاختين بملك اليمين في الوطاء كما لا يحلُّ ذلك في النكاح .<sup>(١)</sup>

وحكى الحرمة المتسالم عليها بين الأئمة جماعة عن عليٍّ وعمرو والزبير وابن عباس وابن مسعود وعائشة وعمار وزيد بن ثابت وابن عمر وابن الزبير وابن منبة وإسحاق

(١) تفسير ابن كثير ١ : ٤٧٣ ، تفسير الشوكاني ١ : ٤١١ .

ابن راهويه و ابراهيم النخعي والحكم بن عتيبة و حماد بن أبي سليمان والشعبي والحسن البصري وأشهب والأوزاعي والشافعي وأحمد واسحاق وأبي حنيفة ومالك <sup>(١)</sup> .  
ومع المجمعين الكتاب والسنة فمن الكتاب إطلاق الذكر الحكيم في عد المحرمات في قوله تعالى : وأن تجمعوا بين الأختين ( سورة النساء ٢٣ ) فقد حرمت الجمع بينهما بأي صورة من نكاح أو ملك يمين قال ابن كثير في تفسيره ١ : ٤٧٣ : و قد أجمع المسلمون على أن معنى قوله : حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم . إلى آخر الآية <sup>(١)</sup> : أن النكاح وملك اليمين في هؤلاء كلهن سواء و كذلك يجب أن يكون نظراً و قياساً الجمع بين الأختين وأمّهات النساء والربائب ، و كذلك هو عند جمهورهم وهم الحجة المحجوج بها « على » من خالفها وشذ عنها . هـ .

وقد تمسك بهذا الإطلاق الصحابة والتابعون والعلماء وائمة الفتوى والمفسرون وكان مولانا أمير المؤمنين عليه السلام يشدد النكير على من يفعل ذلك ويقول : لو كان لي من الأمر شيء ثم وجدت أحداً فعل ذلك لجعلته نكالا . أو يقول للسائل : إنني أنهاك عنهما ولو جمعت بينهما ولي عليك سلطان عاقبتك عقوبة منكرة .

وروي عن أبياس بن عامر أنه قال : سألت علي بن أبي طالب فقلت : إن لي أختين ممتا ملكت يميني إتخذت إحداهما سرية وولدت لي أولاداً ثم رغب في الأخرى فما أصنع ؟ قال : تعتق التي كنت تطأ ثم تطأ الأخرى ثم قال : أنه يحرم عليك مما ملكت يمينك ما يحرم عليك في كتاب الله من الحرام إلا العدد . أو قال : إلا الأربع ، ويحرم عليك من الرضاع ما يحرم عليك في كتاب الله من النسب <sup>(٢)</sup> .

ولو لم يكن في هذا المورد غير كلام الإمام عليه السلام لنهض حجة للفتوى فانه أعرف الأمة بمغازي الكتاب وموارد السنة ، وهو باب علم النبي صلى الله عليه وآلهما وآلهما

(١) راجع احكام القرآن للجصاص ٢ : ١٥٨ ، المحلى لابن حزم ٩ : ٥٢٢ ، ٥٢٣ ؛ تفسير القرطبي ٥ : ١١٧ ، ١١٨ ، تفسير أبي حيان ٣ : ٢١٣ ؛ تفسير الرازي ٣ : ١٩٣ ؛ الدر المنثور ٢ : ١٣٧ .

(٢) هي آية : وان تجمعوا بين الاختين .

(٣) أخرجه الحصاص في احكام القرآن ٢ : ١٥٨ ، وأبو عمر في الاستدكار ، وذكره ابن كثير

في تفسيره ١ : ٤٧٢ ، والسيوطي في الدر المنثور ٢ : ١٣٧ .

وهو الذي خلفه عليه السلام عدلاً للكتاب ليتمسكوا بهما فلا يضلوا .

وقد أصفق على ذلك أئمة أهل البيت عليهم السلام من ولده وهم عترته عليهم السلام أعدل الكتاب وأبوهم سيدهم وقولهم حجة في كل باب .

وبهذه تعرف مقدار ما قد يعزى إلى أمير المؤمنين عليه السلام من موافقته لعثمان في رأيه الشاذ عن الكتاب والسنة وقوله : أحلتها آية وحرمتها آية . وحاشاه عليه السلام من أن يختلف رأيه في حكم من أحكام الله ، غير أن رمة القول على عواهنه راقهم أن يهون على الأمة خطب عثمان فكذبوا عليه صلوات الله عليه واختلقوا عليه ، قال الجصاص في أحكام القرآن ٢ : ١٥٨ : قد روى إياس بن عامر أنه قال لعلي : إنهم يقولون : إنك تقول : أحلتها آية وحرمتها آية . فقال : كذبوا .

ومن السنة للمجمعين ما استدلل به على الحرمة ابن نجيم في البحر الرائق ٣ : ٩٥ ، وملك العلماء في بدايع الصنايع ٢ : ٢٦٤ وغيرهما من قوله عليه السلام : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجمعن ماءه في رحم أختين .

﴿المورد الثاني﴾ : هل هناك ما يخص الحرمة المستفادة من القرآن بالنسبة إلى ملك اليمين ؟ يدعي عثمان ذلك فقال : أحلتها آية وحرمتها آية . ولم يعين الآية المحللة كما يعينها غيره من السلف ، نعم : أخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبراني من طريق ابن مسعود أنه سئل عن الرجل يجمع بين الأختين الأمتين فكرهه ، فقيل : يقول الله تعالى : إلا ما ملكت إيمانكم . فقال وبعيرك أيضاً مما ملكت يمينك . وفي لفظ ابن حزم : إن حملك مما ملكت يمينك <sup>(١)</sup>

وقال الجصاص في أحكام القرآن ٢ : ١٥٨ : يعنون بالمحلل قوله تعالى : والمحصات من النساء إلا ما ملكت إيمانكم . والقول بهذا بعيد عن نطاق فهم القرآن و عرفان أسباب نزول الآيات ، ولا تساعده الأحاديث الواردة في الآية الكريمة ، وأنسى للقاتل من نبوت التعارض بين الآيتين بعد ورودهما في موضوعين مختلفين ؟ ولأعلام القوم في المقام بيانات ضافية قيمة تقتصر منها بكلام الجصاص قال في «أحكام القرآن» ٢ : ١٩٩ : إن

(١) الملتقى لابن حزم ٩ : ٥٢٤ ، تفسير ابن كثير ١ : ٤٧٢ ، الدر المنثور ٢ : ١٣٧ فلا عن الحفاظ المذكورين .

الآيتين غير متساويتين في إيجاب التحريم والتحليل وغير جائز الاعتراض بأحدهما على الأخرى إذ كل واحدة منهما ورودها في سبب غير سبب الأخرى وذلك : لأن قوله تعالى : وأن تجمعوا بين الأختين . وارد في حكم التحريم كقوله تعالى : وحلال أنبائكم . وأمهات نسائكم . وسائر من ذكر في الآية تحريمها . وقوله تعالى : والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم . في إباحة المسيئة التي لها زوج في دار الحرب ، وأفاد وقوع الفرقة وقطع العصمة فيما بينهما ، فهو مستعمل فيهما وردفيه من إيقاع الفرقة بين المسيئة وبين زوجها وإباحة المال كها ، فلا يجوز الاعتراض به على تحريم الجمع بين الأختين ، إذ كل واحدة من الآيتين واردة في سبب غير سبب الأخرى ، فيستعمل حكم كل واحدة منهما في السبب الذي وردت فيه . قال :

ويدل على ذلك أنه لا خلاف بين المسلمين في أنها لم تعترض على حلال أنبائ الأبناء وأمهات النساء وسائر من ذكر تحريمهن في الآية ، وأنه لا يجوز وطء حليمة الابن ولا أم المرأة بملك اليمين ولم يكن قوله تعالى : « إلا ما ملكت أيمانكم » . موجبا لتخصيصهن لوروده في سبب غير سبب الآية الأخرى ، كذلك ينبغي أن يكون حكمه في اعتراضه على تحريم الجمع وامتناع علي رضي الله عنه ومن تابعه في ذلك من الصحابة من الاعتراض بقوله تعالى : « إلا ما ملكت أيمانكم » . على تحريم الجمع بين الأختين يدل على أن حكم الآيتين إذا وردتا في سببين أحدهما في التحليل والأخرى في التحريم أن كل واحدة منهما تجري على حكمهما في ذلك السبب ولا يعترض به على الأخرى ، وكذلك ينبغي أن يكون حكم الخبرين إذا وردا عن الرسول ﷺ في مثل ذلك . الخ .

ونحن نردف كلام الجصاص بما ورد في سبب نزول قوله تعالى : والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم . وإنه كما سمعت من الجصاص غير السبب الوارد فيه قوله تعالى : وأن تجمعوا بين الأختين .

أخرج مسلم في صحيحه وغيره بالإسناد عن أبي سعيد الخدري قال : أصبنا نساء من سبي أوطاس ولهن أزواج فكرهنا أن تقع عليهن ولهن أزواج فسلنا النبي ﷺ فنزلت هذه الآية : والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم . فاستحللنا بها فروجهن

وفي لفظ أحمد: إن أصحاب رسول الله ﷺ أصابوا سبايا يوم أوطاس لهن أزواج من أهل الشرك فكان أناس من أصحاب رسول الله ﷺ كفوا وتأنموا من غشيانهن قال: فنزلت هذه الآية في ذلك: «والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم».

وفي لفظ النسائي: إن نبي الله ﷺ بعث جيشاً إلى أوطاس فلقوا عدوً أقفألوهم وظهروا عليهم فأصابوا لهم سبايا لهن أزواج في المشركين فكان المسلمون تحرّجوا من غشيانهن فأنزل الله عز وجل: «والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم».

راجع صحيح مسلم ١: ٤١٦، ٤١٧، صحيح القرمذي ١: ١٣٥، سنن أبي داود ٣٣٦: ١، سنن النسائي ٦: ١١٠، مسند أحمد ٣: ٧٢، ٨٤، أحكام القرآن للجصاص ٢: ١٦٥، سنن البيهقي ٧: ١٦٧، المحلى لابن حزم ٩: ٤٤٧، مصابيح السنة ٢: ٢٩، تفسير القرطبي ٥: ١٢١، تفسير البياض ١: ٢٦٩، تفسير ابن كثير ١: ٣٧٢، تفسير الخازن ١: ٣٧٥، تفسير الشوكاني ١: ٤١٨.

وعلى ذلك تأوّل عليّ وابن عباس وعمر وعبد الرحمن بن عوف وابن عمر وابن مسعود وسعيد بن المسيّب وسعيد بن جبير وقالوا: إن الآية وردت في ذوات الأزواج من السبايا أبيع وطوّهن بملك اليمين ووجب بحدوث السبي عليها دون زوجها وقوع الفرقة بينهما<sup>(١)</sup>.

وقال القرطبي في تفسيره ٥: ١٢١: قد اختلف العلماء في تأويل هذه الآية فقال ابن عباس وأبو قلابة وابن زيد ومكحول والزهري وأبو سعيد الخدري: المراد بالمحصنات هنا المسيّيات ذوات الأزواج خاصة، أي هن محرّمات إلا ما ملكت اليمين بالسبي من أرض الحرب، فإن تلك حلال للذي تقع في سهمه وإن كان لها زوج. وهو قول الشافعي في أن السباة يقطع العصمة، وقاله ابن وهب وابن عبد الحكم ورواه عن مالك، وقال به أشهب، يدل عليه ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي سعيد الخدري «وذكر الحديث فقال: «وهذا نص صريح في أن الآية نزلت بسبب تحرّج أصحاب النبي ﷺ عن وطء المسيّيات ذوات الأزواج، فأنزل الله تعالى في جوابهم: إلا ما ملكت

(١) أحكام القرآن للجصاص ٢: ١٦٥، سنن البيهقي ٧: ١٦٧، تفسير الشوكاني ١: ٤١٨.

إيمانكم . وبه قال مالك وأبو حنيفة وأصحابه والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . اهـ .  
 ﴿ قول آخر في الآية المحللة ﴾

قال ملك العلماء في بدايع الصنايع ٢ : ٢٦٤ . والزمخشري في تفسيره ١ : ٣٥٩ :  
 عني عثمان بآية التحليل قوله عز وجل : إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين <sup>(١)</sup>

وهذا إنما يتم بالتمسك بعموم ملك اليمين لكن الممعن في لحن القول يجد أنه لا يجوز الأخذ بهذا العموم لأنه في مقام بيان ناموس العفة للمؤمنين بأن صاحبها يكون حافظاً لفرجه إلا فيما أباح له الشارع في الجملة من زوجة أو ملك يمين فقال : والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ولا ينافي هذا وجود شروط في كل منهما ، فإن العموم لا يبطل تلکم الشروط الثابتة من الشريعة ، وإنما هي التي تضمن دائرة العموم وهي الناظرة عليه ، مثلاً لا يقتضي هو إباحة وطئ الزوجة في حال الحيض والنفاس وفي أيام شهر رمضان وفي الإحرام والايلاء والظهار والمعتدة من وطء بشبهة ، ولا إباحة وطئ الاختين ولا وطء الأمة ذات الزوج فإن هذه شرائط جاء بها الإسلام لا يختصها أي شيء ، ولا يعارض أدلتها عموم إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم .

ولو وسعنا عموم الآية لوجب أن نبيح كل هذه أو نراها تعارض أدلتها ، ولنا عندنا أن نقول في نكاح الاختين وفي بقية ما ورد فيه الكتاب مما ذكر : أحلته آية وجرمته آية . فقد استثنيا « الزوجة وملك اليمين » بنسق واحد وهذا مما لا يفوه به أي متفقه .

وكذلك لو أخذنا بعمومها في الرجال والنساء كما جوزه الجصاص لوجب أن نبيح للمرأة المالكة أن يطأها من تملكه ، وهذا لا يحل إجماعاً من أئمة المذاهب . وقال ابن حزم في المحلى ٩ : ٥٢٤ : لا خلاف بين أحد من الأئمة كلها قطعاً متيقناً في أنه ليس على عمومه ، بل كلهم مجمعون قطعاً على أنه مخصوص ، لأنه لا خلاف ولا شك



في أن الغلام من ملك اليمين وهو حرام لا يحل، وإن الأم من الرضاعة من ملك اليمين والأخت من الرضاعة من ملك اليمين، وكلتاها متفق على تحريرهما، أو الأمة يملكها الرجل قد تزوجها أبوه ووطأها وولد منها حرام على الابن.

وقال: ثم نظرنا في قوله تعالى: وأن تجمعوا بين الأختين. وأمهات نسائكم وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن. ولا تنكح المشركات حتى يؤمن. ولم يأت نص ولا إجماع على أنه مخصوص حاشي زواج الكتائب فقط، فلا يحل تخصيص نص لا برهان على تخصيصه، وإذ لا بد من تخصيص ما هذه صفتها أو تخصيص نص آخر لا خلاف في أنه مخصص، فتخصيص المخصوص هو الذي لا يجوز غيره. اهـ.

وأما ما قيل<sup>(١)</sup> من أن الآية المحللة قوله تعالى: وأحل لكم ما وراء ذلكم. في ذيل آية عدد المعمرات فباطل أيضاً فإنه بمنزلة الاستثناء مما قبله من المحرمات ومنها الجمع بين الأختين، وقد عرفت أن الأمة صحايتها وتابعيتها وفقهاها مجمعة على عدم الفرق في حرمة الجمع بين الأختين في الوطء نكاحاً وملك يمين، ولم يفرقوا بينهما قط، وهو الحجة، على أن ملك التحريم في النكاح وهو الوطء موجود في ملك اليمين فالحكم فيهما شرع سواء في المراد مما وراء ذلك هو ما وراء المذكورات كلبان الأمهات والبنات إلى آخر ما فيها، ومنها الجمع بين الأختين بقسميه.

وعلى فرض الإغضاء عن كل هذه وعن أسباب نزول الآيات وتسليم إمكان المعارضة بين الآيتين فإن دليل الحظر مقدم على دليل الإباحة في صورة التعارض ووحدة سبب الدليلين كما بينه علماء علم الأصول ونص عليه في هذه المسألة الجصاص في أحكام القرآن ٢: ١٥٨، والرازي في تفسيره ٣: ١٩٣.

لكن عثمان كان لا يعرف كل هذا، ولا أحاط بشيء من أسباب نزول الآيات فطافق يغلب دليل الإباحة في مزعمته على دليل التحريم المتسالم عليه عند الكل، وقد عذب عنه حكم العقل المستدعي لتقديم أدلة الحرمة دفعا للضرر المحتمل، وقد شد بذلك عن جميع الأمة كما عرفت تفصيله ولم يوافق على هذا الحساب أي أحد إلا ما يعزى

(١) تفسير القرطبي ٥: ١١٧، تفسير ابن كثير ١: ٤٧٤.

إلى ابن عباس بنقل مختلف فيه كما مرَّ عن أبي عمر في الاستذكار .  
وفي كلام الخليفة شذوذ آخر وهو قوله : كل شيء حرَّمه الله تعالى من الحرام  
حرَّمه الله تعالى من الإماء إلا الجمع بالوطء بملك اليمين . فهو باطلٌ في الاستثناء .  
والمستثنى منه ، أمَّا الاستثناء فقد عرفت إطباق الكل على حرمة الجمع بين الأختين بالوطء  
بملك اليمين معترضاً بالكتاب والسنة ، وأمَّا المستثنى منه فقد أبقى فيه ما هو خارجٌ منه  
بالإتفاق من الأمة جمعاء وهو العدد المأخوذ في الحرام دون الإماء .

لقد فتحت أمثال هذه المزاعم الباطلة الشاذة عن الكتاب وفقه الإسلام باب الشجار  
على الأمة بمصراعيه ، فإنها في الأغلب لا تفقد متاباً أو مجادلاً قد ضلُّوا وأضلُّوا وهم  
لا يشعرون ، وهناك شذوذة سبقها الإجماع ولحقها من أهل الظاهر لا يأتوا بهم لم يزالوا  
مصرين على رأي الخليفة في هذه المسألة ، لكنهم شذَّذوا عن الطريقة المثلى ، قال القرطبي  
في تفسيره ٥ : ١١٧ : شذَّذ أهل الظاهر فقالوا : يجوز الجمع بين الأختين بملك اليمين  
في الوطء كما يجوز الجمع بينهما في الملك ، واحتجوا بما روي عن عثمان في الأختين من  
ملك اليمين : حرَّمتها آيةٌ وأحلَّتها آيةٌ .

ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين .

« البقرة ١٤٥ »

-٢٢٤-

رأي الخليفة في رد الأخوين الأم عن الثلث

أخرج الطبري في تفسيره ٤ : ١٨٨ من طريق شعبة عن ابن عباس : أنه دخل  
على عثمان رضي الله عنه فقال : لم صار الأخوان يردان الأم إلى السدس وإنما قال  
الله : فإن كان له إخوة . والأخوان في لسان قومك و كلام قومك ليسا بأخوة ؟ فقال  
عثمان رضي الله عنه : هل أستطيع نقض أمر كان قبلي وتوارثه الناس ومضى في الأمصار  
وفي لفظ الحاكم والبيهقي : لا أستطيع أن أرد ما كان قبلي ومضى في الأمصار .  
وتوارث به الناس .

أخرجه الحاكم في المستدرک ٤ : ٣٣٥ وصحَّحه ، والبيهقي في السنن الكبرى  
٦ : ٢٢٧ ، وابن حزم في المحلى ٩ : ٢٥٨ ، وذكره الرازي في تفسيره ٣ : ١٦٣ ، وابن

كثير في تفسيره ١ : ٤٥٩ ، والسيوطي في الدد المنشور ٢ : ١٢٦ ، والآلوسي في روح المعاني ٤ : ٢٢٥ .

قال الأميني : ما أجاب به الخليفة ابن عباس ينم عن عدم تفضله في العريضة مع أنها لسان قومه ، ولو كان له قسط منها لأجاب ابن عباس بصحة إطلاق الجمع على الاثنين وأنه المطرد في كلام العرب ، لا بالعجز عن تغيير ما غلط فيه الناس كلهم - العباد بالله - وما هو بيدع في ذلك عنن تقدّمه يوم لم يعرفا معنى « الأب » وهو من صميم لغة الضاد ومشروح بما بعده في الذكر الحكيم ، فإن إطلاق الاخوة علي الأخوين قد لهج به جمهور العرب ولذلك لا تجد أي خلاف في حجب الأخوين الأم عن الثلث إلى السدس بين الصحابة العرب الأقحاح ، والتابعين الذين نزلوا منزلتهم من العريضة الفصحاء ، والفقهاء من مذاهب الاسلام ، ولا استناد لهم في الحكم إلا الآية الكريمة ، وما ذلك إلا لتجوزهم إطلاق الجمع على الاثنين سواء كان ذلك أقله أو توسعاً مطرداً في الإطلاق .

قال الطبري في تفسيره ٤ : ١٨٧ : قال جماعة أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين لهم باحسان ومن بعدهم من علماء أهل الاسلام في كل زمان : عنى الله جل ثناؤه بقوله : فإن كان له إخوة فلا ممة السدس . إنين كان الاخوة أو أكثر منهما ، اثنين كانتا أو كنّ اثناً ، أو ذكرين كانا أو كانوا ذكوراً ، أو كان أحدهما ذكر أو الآخر انثى ، واعتل كثير ممن قال ذلك بأن ذلك قالته الأمة عن بيان الله جل ثناؤه على لسان رسول الله ﷺ فقتلته أمة نبيه نقلاً مستقيضاً قطع العذر مجيئه ، ودفع الشك فيه عن قلوب الخلق وروده ( ثم نقل حديث ابن عباس المذكور فقال ) : والصواب من القول في ذلك عندي أن المعنى بقوله : فإن كان له إخوة . إثنان من أخوة الميت فصاعداً على ما قاله أصحاب رسول الله دون ما قاله ابن عباس رضي الله عنه <sup>(١)</sup> لنقل الأمة ورائة صحة ما قالوه من ذلك عن الحجة وإنكارهم ما قاله ابن عباس في ذلك . قال :

فإن قال قائل : وكيف قيل في الأخوين اخوة ؟ وقد علمت أن الأخوين في منطق العرب مثلاً لا يشبه مثال الاخوة في منطقها ؟ قيل : إن ذلك كان كذلك فإن من شأنها التأليف بين المسلمين بتقارب معنيهما وإن اختلفا في بعض وجوههما فلما كان ذلك

كذلك وكان مستفيضاً في منطقها، منتشراً مستعملاً في كلامها : ضربت من عبد الله وعمرو رؤسهما ، وأوجعت منهما ظهورهما . وكان ذلك أشد استغاضة في منطقها من أن يقال : أوجعت منهما ظهرهما ، وإن كان مقولاً أوجعت ظهرهما كما قال الفرزدق :

بما في فؤادينا من الشوق والهوى \* فيبرأ منهاض الفؤاد المشغف

غير أن ذلك وإن كان مقولاً فأفصح منه بما في أفئدتنا كما قال جل ثناؤه : إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما . فلما كان ما وصفت من إخراج كل ما كان في الإنسان واحداً إذا ضم إلى الواحد منه آخر من إنسان آخر فصار الاثنين من اثنين فلفظ الجمع أفصح في منطقها وأشهر في كلامها ، وكان الأخوان شخصين كل واحد منهما غير صاحبه من نفسين مختلفين أشبه معناهما معنى ما كان في الإنسان من أعضائه واحداً لثاني له ، فأخرج اثنيهما بلفظ اثني العضوين اللذين وصفت ، فقيل : إخوة . في معنى الأخوين ، كما قيل : ظهور . في معنى الظهريين ، وأفواه في معنى فمويين ، وقلوب في معنى قلبيين . وقد قال بعض النحويين إنما قيل : إخوة ، لأن أقل الجمع اثنان . الخ . اهـ

وأخرج الحاكم بإسناد صححه في المستدرک ٤ : ٣٣٥ ، والبيهقي في السنن ٦ : ٢٢٧ عن زيد بن ثابت أنه كان يحب الأُم بالأخوين فقال : إن العرب تسمي الأخوين إخوة . وذكره الجصاص في أحكام القرآن ٢ : ٩٩ .

وأخرج ابن جرير في تفسيره ٤ : ١٨٩ وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله تعالى : فإن كان له إخوة فلأمه السدى . قال : أضروا بالأم ، ولا يرون ولا يحجبها الأخ الواحد من الثلث و يحجبها ما فوق ذلك . (الدر المنثور ٢ : ١٢٦) وذكر الجصاص في أحكام القرآن ٢ : ٩٨ قول الصحابة بحجب الأخوين الأم عن الثلث كالأخوة فقال : و الحجّة : أن اسم الأخوة قد يقع على الاثنين كما قال تعالى : إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما . وهما قلبان . وقال تعالى : وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب . ثم قال تعالى : خصمان بغى بعضنا على بعض . فأطلق لفظ الجمع على اثنين . وقال تعالى : وإن كانوا إخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين . فلو كان أخاً وأختاً كان حكم الآية جارياً فيهما . الخ .<sup>(١)</sup>

(١) بقية كلامه لا تخلو من فوائد . فراجع الجصاص أحد أئمة الحنفية .

وقال مالك في الموطأ ١ : ٣٣١ : فإن كان له إخوة فلاّمه السدس فمضت السنّة أنّ الأخوة إثنان فصاعداً .

وفي عمدة السالك وشرحه فيض المالك ٢ : ١٢٢ : فإن كان معها أي الأم ولد أو كان معها ولد ابن ذكر أو انثى أو كان معها عدد اثنان فأكثر من الأخوة و من الأخوات فلها السدس لقوله تعالى : فإن كان له إخوة فلاّمه السدس . والمراد بهم إثنان فأكثر اجمعاً . (١)

وقال الشافعي كما في مختصر المزني هامش كتاب الأم ٣ : ١٤٠ : وللأم الثلث فإن كان للميت ولد أو ولد ولد أو اثنان من الأخوة أو الأخوات فصاعداً فلها السدس . وقال ابن كثير في تفسيره ١ : ٤٥٩ : حكم الأخوين كحكم الاخوة عند الجمهور ثم ذكر حديث زيد بن ثابت من أنّ أخوين تسمي إخوة .

وقال الشوكاني في تفسيره ١ : ٣٩٨ : قد أجمع أهل العلم على أن الإثنين من الأخوة يقومون مقام الثلاثة فصاعداً في حجب الأم إلى السدس .

هذا رأي الأئمة في الاخوة فقد عذب عن الخليفة صحّة الإطلاق في الآية الكريمة في لسان قومه ، وإنّ السلف لم يعرف من الأخوة معنى إلا ما يعم الأخوين وزعم أنّ من كان قبله شذوا عن لسان قومه ، وذهبوا إلى حجب الأم بالأخوين خلاف كتاب الله ، وجاء بأسف على أنّه لم يستطع تغيير ما وقع ونقض ما كان من الناس ، هذا مبلغ علم الرجل بالكتاب وأدلة الأحكام والفروض المسلّمة بين الأئمة .

وأما ابن عباس فإنه لم يشذّ عن لغة قومه وهو من جبهة العرب وعلى سنن قريش ومن بيتهم أفصح من نطق بالصاد ، وإنّما أراد باستفهامه من الخليفة أن يعرف الملا مقدار من أبسط شيء يجب أن يكون في مثله فضلاً عن معضلات المسائل وهو الحيلة باللغة وعرفان موارد الاستعمال حتى يتسنى له أخذ الحكم من الكتاب والسنة اللذين جاء بهذه اللغة الكريمة ، ولذلك أتى في قوله بصورة الاستفهام عن مدرك الحكم لاعتنا أصله ، فإنّ الحكم كان مسلماً عنده لأنّ مقاله للخليفة كان رأياً له في الخلاف في حجب الأخوين ، وإلا لاتبعه أصحابه المقتضين أثره ، لكنهم كلّهم موافقون للأئمة وعلمائها

في حجب الأخوين كما ذكره ابن كثير في تفسيره ١ : ٤٥٩ فعد ابن عباس مخالفاً في المسألة بهذه الرواية كما فعله الطبري في تفسيره ٤ : ١٨٨ ، وابن رشد في البداية ٢ : ٣٢٧ وغير واحد من الفقهاء وأئمة الحديث ورجال التفسير أغلوطه نشأت من عدم فهم مغزى كلامه .

- ٢٥ -

### رأي الخليفة في المعترفة بالزنا

عن يحيى بن حاطب قال : توفي حاطب فأعتق من صلاتي من رقيقه وصام وكانت له أمة نويبة قد صلّت وصامت وهي أعجمية لم تفقه فلم ترعه إلا بحبلها وكانت نيباً فذهب إلى عمر رضي الله عنه فحدثه فقال : لانت الرجل لانتني بخير ، فأفزع ذلك فأرسل إليها عمر رضي الله عنه فقال : أحبلت ؟ فقالت : نعم من مرغوش بدرهمين . فإذا هي تستهل بذلك لانكتمه قال : وصادف علياً وعثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم فقال : أشيروا عليّ وكان عثمان رضي الله عنه جالساً فاضطجع فقال عليّ وعبد الرحمن : قد وقع عليها الحد . فقال : أشر عليّ يا عثمان ، فقال : قد أشار عليك أخواك ، قال : أشر عليّ أنت . قال : أراها تستهل به كأنها لاتعلمه وليس الحد إلا على من علمه فقال : صدقت صدقت والذي نفسي بيده ، ما الحد إلا على من علمه . فجلدها عمر مائة وغرّبها عاماً .

قال الأميني : أسلفنا هذا الحديث في الجزء السادس <sup>(١)</sup> وتكلمنا هنالك حول رأي الخليفة الثاني وما أمر به من الجلد والاعتراب وأنه خارج عن نطاق الشرع ، وهاهنا ننظر إلى رأي عثمان وفتياه بعدم الحد .

لو كان ما يقوله الخليفة حقاً لبطلت الأقاير والاعترافات في أمثال المورد فيقال في كلها أنه لا يعلم الحد ولو علمه لأخفاه خيفة إجرامه عليه ، وكان رسول الله ﷺ يحدّ بالإقرار ولو بعد استبراء الخبر والتريث في الحكم رجاء أن تكون هناك شبهة يدرأ بها الحد فكان ﷺ يقول للمعترف بالزنا : أبك جنون ؟ <sup>(٢)</sup> أو يقول : لعلك قبلت

(١) صفحة ١٦٦ ط ١ ، و ١٧٤ ط ٢ .

(٢) كما في صحيح أخرجه البخاري ومسلم والبيهقي في السنن ٨ : ٢٢٥ .

أوغمزت أو نظرت؟<sup>(١)</sup> وكذلك مولانا أمير المؤمنين عليّ وقبله الخليفة الثاني كانا يدا فاعان المعترف رجاء أن ينتج الأخذ والردّ لشبهة في الاقرار ، لكنّهما بعد ثبات المعترف على ما قال كانا يجريان عليه الحدّ ، ألا ترى قول عمر للزانية : ما يبكيك ؟ إنّ المرأة ربما استكرهت على نفسها . فاخبرت إنّ رجلاً ركبها وهي نائمة فخلّى سبيلها ، وإنّ عليّاً عليه السلام قال لشرّاحه حين أقرّت بالزنا : لعلك عصيت نفسك ؟ قالت : أتييت طائعة غير مكرهة فرجمها<sup>(٢)</sup>

ولعلّ من جرّاء أمثال هذه القضايا طرّق سمع الخليفة أنّ الحدود تدرأ بالشبهات ، والحدود تدفع ما وجدلها مدفع ، غير أنّه لم يدر أنّ للاقرار ناموساً في الشريعة لا يعدوه ولا سيما في مورد الزنا فأنّه يؤخذ به المعترف في أوّل مرّة كما تعطيه قصّة العسيف الواردة في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما ، أو بعد أربع أقارير إنّما في مجلس واحد كما ورد في قصّة الماعز في لفظ الشيخين في الصحيحين ، أو في عدّة مجالس كما يظهر من حديث زاني بني ليث الوارد في سنن البيهقي ٢٢٨ : ٨ ، فتقوم تلكم الأقارير مقام أربع شهادات ، كما وقع في سارق جاء إلى عليّ فقال : إنّني سرقت ، فردّه فقال : إنّني سرقت . فقال : شهدت على نفسك مرّتين فقطعه<sup>(٣)</sup> . وقد عزب عن الخليفة فقه المسألة كما بيّناه ، وهي على ما جاءت في الأحاديث المذكورة يختلف حكمها عند أئمة المذاهب قال القاضي ابن رشد في بداية المجتهد ٢ : ٤٢٩ : أمّا عدد الاقرار الذي يجب به الحدّ فإنّ مالكا<sup>(٤)</sup> والشافعي<sup>(٥)</sup> يقولان يكفي في وجوب الحدّ عليه إقراره به مرّة واحدة وبه قال داود وأبو نؤير الطبري وجماعة ، وقال أبو حنيفة وأصحابه وابن أبي ليلى : لا يجب الحدّ إلّا بأقارير أربعة مرّة بعد مرّة ، وبه قال أحمد وإسحاق ، وزاد أبو حنيفة وأصحابه في مجالس متفرقة .

(١) كما في حديث ماعز وقد أخرجه غير واحد من اصحاب الصحاح و في مقدمهم البخاري

في صحيحه ١٠ : ٣٩ .

(٢) أخرجهما الجصاص في أحكام القرآن ٣ : ٣٢٥ .

(٣) كنز العمال ٣ : ١١٧ نقلاً عن عبدالرزاق وابن المنذر والبيهقي .

(٤) ذكر تفصيل مذهب اليه في الوطأ والمدونة الكبرى .

(٥) يوجد تفصيل قوله في كتابه الام ٧ : ١٦٩ .

ثم ماذا يعني الخليفة بقوله : أراها تستهل به كأنها لاتعلمه ، وليس الحد إلا على من علمه ؟ هل يريد جهلها بالحد أو بحرمة الزنا ؟ أمّا العلم بثبوت الحد فليس له أي صلة بأجراء حكم الله فإنه يتبع تحقق الزنا في الخارج عليهم الزاني أو الزانية بترتب الحد عليهما أم لم يعلما .

على أنه ليس من الممكن في عاصمة النبوة أن يجهل ذلك أي أحد وهو شاهد في الفينة بعد الفينة مجلوداً تنال منه الشياطين ، ومرجوماً تقاذفه الأحجار .

وأما حرمة الزنا فلا يقبل من المنتعذر بالجهل بها إلا حيث يمكن صدقه كمن عاش في أقاصي البراري والغلوات والبقاع النائية عن المراكز الإسلامية ، فيمكن أن يكون الحكم لم يبلغه بعد ، وأمّا المدني يومئذ الكائن بين لوائح النبوة ومجاري الأحكام والحدود وتحت سيطرة الخلفاء ، وهو يعي كل حين التشديد في الزنا وحرمة ، ويشاهد العقوبات الجارية على الزناة من جرّاء حرمة السفاح ، فعقيرة ترتفع من ألم الشياطين ، وجنازة تُشال بعد الرجم ، فليس من الممكن في حقه عادة أن يجهل حرمة الزنا فلا تقبل منه دعواه الجهل ، ولعل هذا مما اتفقت عليه أئمة المذاهب ، قال مالك في المدونة الكبرى ٣٨٢:٤ في الرجل يظن مكاتبته يغتصبها أو تطاوعه : لا حدّ عليه وينكل إذا كان ممن لا يعذر بالجهالة .

وقال فيمن يطلق امرأته تطليقة قبل البناء بها فيطؤها بعد التطليقة ويقول : ظننت أن الواحدة لا تبينها مني وأنه لا يبرأها مني إلا الثلاث : قال ابن القاسم : ليس عليه الحد إن عذر بالجهالة ، فأرى في مسألتك إن كان ممن يعذر بالجهالة أن يدرأ عنه الحد لأن مالكاً قال في الرجل يتزوج الخامسة : إن كان ممن يعذر بالجهالة وممن يظن أنه لم يعرف أن ما بعد الأربع ليس مما حرّم الله ، أو يتزوج أخته من الرضاع على هذا الوجه ، فإن مالكاً درأ عنه الحد وعن هؤلاء .

وفي ص ٤٠١ : من وطئ جارية هي عنده رهن أنه يقام عليه الحد ، قال ابن القاسم : ولا يعذر في هذا أحد ادعى الجهالة . قال مالك : حديث التي قالت زينب بمرعوش بدرهمين<sup>(١)</sup> أنه لا يؤخذ به . وقال مالك : أرى أن يقام الحد ولا يعذر العجم بالجهالة .

(١) يعني الحديث المذكور في عنوان السألة الذي نبعت عنه .



وقال الشافعي في كتاب الأم ٧: ١٦٩ في زناه الرجل بجارية امرأته: إن زناه بجارية امرأته كزناه بغيرها إلا أن يكون ممن يُعذر بالجهالة ويقول: كنت أرى أنها لي حلال.

قال شهاب الدين أبو العباس ابن النقيب المصري في عمدة السالك: ومن زنى و قال: لأعلم تحريم الزنا وكان قريب العهد بالاسلام أو نشأ ببادية بعيدة لا يحد، وإن لم يكن كذلك حد<sup>(١)</sup>. اهـ.

ولو قبل من كل معتذر بالجهل لعطلت حدود الله، وتترس به كل زان و زانية، وشاع الفساد، وساد الهرج، وارتفع الأمن على الفروج والنواميس، ولوراجعت ماجاء في مدافعة النبي ﷺ والخلفاء عن المعتزف بالزنا لإلقاء الشبهة لدرء الحد تراهم يذكرون الجنون والغمز والتقييل وما شابه ذلك، ولا نجد ذكر الجهل بالحرمة في شيء من الروايات، فلو كان مطلق الجهل تأثير في درء الحد لذكروه لامحالة من غير شك. على أن الجهل حيث يُسمع يجب أن يكون بادئ عاين الرجل لا بالتوسم من وجناته وأساير جيبته واستهلاله في إقراره كما زعمه الخليفة وهو ظاهر كلمات الفقهاء المذكورة.

ولما قلناه كله لم يعبأ الحضور بذلك الاستهلال، فأخذها مولانا أمير المؤمنين وعبد الرحمن فقالا: قد وقع عليها الحد. وأما عمر فالذي يظهر من قوله لعثمان: صدقت. إلخ. وفعله من إجراء الجلد والإغتراب أنه هزأ بهذا القول، ولو كان مصداقاً لما جلدوها لكنه جلدوها وهي تستحق الرجم كما مر في الجزء السادس.

- ٢٦ -

شراء الخليفة صدقة رسول الله

أخرج الطبراني في الأوسط من طريق سعيد بن المسيب قال: كان لعثمان آذن فكان يخرج بين يديه إلى الصلاة قال: فخرج يوماً فصلّى والآذن بين يديه ثم جاء فجلس الآذن ناحية ولفّ رداءه فوضعه تحت رأسه واضطجع ووضع الدرة بين يديه، فأقبل على أن يازأ وردد ما بيده عصا، فلمّا رآه الآذن من بعيد قال: هذا عليّ قد أقبل.

فجلس عثمان فأخذ عليه رداءه فجاء حتى قام على رأسه فقال : اشترت ضيعة آل فلان لوقف رسول الله ﷺ في ماهاحق ، أما اني قد علمت أنه لا يشترها غيرك . فقام عثمان وجرى بينهما كلام حتى ألقى الله عز وجل وجاء العباس فدخل بينهما ، ورفع عثمان على علي الدرة ورفع علي على عثمان العصا ، فجعل العباس يسكنهما ويقول لعلي : أمير المؤمنين . ويقول لعثمان : ابن عمك . فلم يزل حتى سكتا . فلما أن كان من الغد رأيتهما وكل منهما أخذ بيد صاحبه وهما يتحدّثان . مجمع الزوائد ٧ : ٢٢٧ .

قال الأميني : يُعلمنا الحديث أن الخلافة إبتاع الضيعة وماها وفيه حق لوقف رسول الله لا يجوز إبتاعه ، فإن كان يعلم بذلك ؟ وهو المستفاد من سياق الحديث حيث أنه لم يعتذر بعدم العلم ، وهو الذي يلحق إليه قول الامام عليه السلام : وقد علمت أنه لا يشترها غيرك . فبأي مبرر إستساغ ذلك الشراء ؟ وإن كان لا يعلم ؟ فقد أعلمه الامام عليه السلام فما هذه المماراة والتلاحي ورفع الدرة ؟ الذي إضطر الامام الى رفع العصا ، حتى فصل بينهما العباس ، أو في الحق مغضبة ؟ وهل يكون تنبيه الغافل أو إرشاد الجاهل مجلبة لغضب الإنسان الديني ؟ فضلاً عن ينقله أكبر منصفة في الاسلام .

وأحسب أن ذيل الرواية ملصق بها لإصلاح ما فيها ، وعلى فرض صحته فإنه لا يجديهم نفعاً ، فإن الامام عليه السلام لم يأل جهداً في النهي عن المنكر سواء ارتدع فاعله أو أنه يأس من خضوعه للحق ، وعلى كل فإنه عليه السلام كان يماشيهم على ولاء الاسلام ولا يثيره إلا الحق إذالم يعمل به ، فيجري في كل ساعة على حكمها من مكاشفة أو ملاينة ، وهكذا فليكن المصلح المنزه عن الأغراض الشخصية الذي بغضب الله وحده ويدعو إلى الحق للحق .

- ٢٧ -

### الخلافة في ليلة وفاة أم كلثوم

أخرج البخاري في صحيحه في الجنائز باب يعذب الميت بيبكاء أهله . وباب من يدخل قبر المرأة ج ٢ : ٢٢٥ ، ٢٤٤ بالاسناد من طريق فليح بن سليمان عن أنس بن مالك قال : شهدنا بنت رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ جالس على القبر فرأيت

(١) الصحيح عند شراح الحديث انها أم كلثوم زوجة عثمان بن عفان ، وجاء في لفظ أحمد وغيره انها رقية . وعقبه السهيلي وقال : هو وهم بلا شك . راجع الروض الانف ٢ : ١٠٧ ، فتح الباري

عنيه تدمعان فقال : هل فيكم من أحد لم يقارف الليلة ؟ فقال أبو طلحة «زيد بن سهل الانصاري» : أنا ، قال : فأنزل في قبرها . قال : فنزل في قبرها فقبرها . قال ابن مبارك : قال فليح : أراه يعني الذنب . قال أبو عبد الله «يعني البخاري نفسه» : ليقترفوا اليكتسبوا<sup>(١)</sup> وفي مسند أحمد : قال سريح : يعني ذنباً .

وأخرجه ابن سعد في الطبقات ٨ : ٣١ ط ليدن ، وأحمد في مسنده ٣ : ١٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٧٠ ، والحاكم في المستدرک ٤ : ٤٧ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٤ : ٥٣ من طريقين ، وذكره السهيلي في الروض الأنف ٢ : ١٠٧ نقلاً عن تاريخ البخاري وصحيحه وعن الطبري فقال : قال ابن بطال : أراد النبي ﷺ أن يحرم عثمان النزول في قبرها وقد كان أحق الناس بذلك لأنه كان بعلمها وقدمتها علماً لا عوض منه لأنه حين قال ﷺ : أيتكم لم يقارف الليلة أهله . سكت عثمان ولم يقل : ألا أنه كان قد قارف ليلة ماتت بعض نساءه ولم يشغله بهم بالمصيبة وانقطاع صهره من النبي ﷺ عن المقارفة فحرم بذلك ما كان حقاً له وكان أولى من أبي طلحة وغيره ، وهذان في معنى الحديث ولعل النبي ﷺ قد كان علم ذلك بالوحي فلم يقل له شيئاً لأنه فعل فعلاً حلالاً غير أن المصيبة لم تبلغ منه مبلغاً يشغله حتى حرم ما حرم من ذلك بتعريض غير تصريح والله أعلم . ويوجد الحديث في نهاية ابن الأثير ٣ : ٢٧٦ ، لسان العرب ١١ : ١٨٩ ، الإصابة ٤ : ٤٨٩ ، تاج العروس ٦ : ٢٢٠ .

قال الأميني : اضطربت كلمات العلماء حول هذا الحديث غير أن فليحاً المتوفى سنة ١٦٣ ، الذي فسر المقارفة بالذنب ، وأيد البخاري كلامه بقوله : ليقترفوا اليكتسبوا وسريجاً المتوفى سنة ٢١٧ هم أقدم من تكلم فيه ، وقال الخطابي<sup>(٢)</sup> : معناه لم يذنب<sup>(٣)</sup> وجاء ابن بطال<sup>(٤)</sup> وخصه بمقارفة النساء ، وجمع بينهما العيني<sup>(٥)</sup> ، وأياً ما كان

(١) ايمازالي قوله تعالى : وليقترفوا ما هم مقترفون . كما في فتح الباري ٣ : ١٦٣ ، وفي قوله

تعالى : إن الذين يكسبون الانتم سيجزون بما كانوا يقترفون .

(٢) أبو سليمان حمد بن محمد البستي صاحب التأليف القيمة المتوفى ٣٨٨ .

(٣) ذكره العيني في عدة القارى ٤ : ٨٥ .

(٤) ذكر كلامه السهيلي في الروض الأنف ٢ : ١٠٧ كما مر بلفظه .

(٥) في عدة القارى ٤ : ٨٥ .

فلا شك في أنه أمرٌ استعق من جرّ أمه عثمان الحرمان من النزول في قبر زوجته ابنة رسول الله ﷺ وكان أولى الناس بها، والمسلمون كلهم كانوا يعلمون ذلك، لكن رسول الله ﷺ الداعي إلى الاستر على المؤمنين والإغضاء عن العيوب، الناهي عن إشاعة الفحشاء في كتابه الكريم، والمانع عن التجسس عمّا يقع في الخلوات، المبعوث لإعزاز أهل الدين، شاء وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى أن يستثنى مورداً واحداً تلوح بأمر عظيم حرم لأجله عثمان من الحظوة بالنزول في قبر حليلته أو معقد شرفه بصهر رسول الله ﷺ واسطة مفرجه بهاتيك الصلة، فعرف المسلمون ذلك المقتضي بالطبع الأوّل وهذا المانع من المقارفة الماختلف في تفسيرها، فإن كان ذنباً أثّر في رسول الله ﷺ أن حطاً من رتبته بما قلناه؛ ولو كانت صغيرة وهي غير ظاهرة تسترّها، لكنها بلغت من الكبر حداً لم يرَ ﷺ سترها؛ ولا رعى حرمة ولا كرامة لمقترفها، فإن كانت سيئة هذا شأنها؛ فلا خير فيمن يجترح السيئات.

وإن أريدت مقارفة النساء على الوجه المحلّ في من منافيات المروءة ومن لوازم الفظاظة وغلظة فأى إنسان تحبّذ له نفسه التمتع بالجوارى في أعظم ليلة عليه هي ليلة تصرّم مجده، وانقطاع فخره، وانفصام عرى شرفه، فكيف هان ذلك على الخليفة؛ فلم يراع حرمة رسول الله ﷺ واستهانت تلك المصيبة العظيمة فتلذّذ بآثار فت إلى جارية<sup>(١)</sup> والمطلوب من الخلفاء معرفة فوق هذه من أوّل يومهم؛ ورأفة أربى ممّا وقع، ورقة تليق على ما صدر منه، وحياء يفضّل على ما ناء به.

ومن العسير جداً الخضوع للإعتقاد بأن رسول الله ﷺ ارتكب ذلك الهتك والإهانة على أمر مباح مع رأفته الموصوفة على أفراد الأمّة وإغراقه نزاعاً في الستر عليهم؛ وكيف في حقّ رجل يعلم ﷺ أنه سيشتغل منصب الخلافة.

هذا ما عندنا وأما أنت فظنّ خيراً ولا تسأل عن الخبر.

أيحكم ضميرك الحرّ عند مذي رجل هذا شأنه وهذه سيرته مع كريمة رسول الله ﷺ بصحّة ما أخرجه ابن سعد في طبقاته ٣ : ٣٨ من القول المعزوّ إلى رسول الله ﷺ يوم قارف الرجل، يوم سمع من النبيّ الأعظم تلك القارصة : لو كان عندي نائمة

زوّجتهما عثمان ، قاله لمّا ماتت أمّ كلثوم . كذا قال ابن سعد .  
أوقوله : لو كنّ ( يعني بناته ) عشراً لزوّجتهنّ عثمان <sup>(١)</sup>  
أوقوله فيما أخرجه ابن عساكر : لو أنّ لي أربعين بنتاً لزوّجتك واحدة بعد  
واحدة حتى لا تبقى منهنّ واحدة <sup>(٢)</sup> .

أوقوله فيما جاء به ابن عساكر <sup>(٣)</sup> من طريق أبي هريرة قال : إنّ رسول الله ﷺ  
لقى عثمان بن عفان على باب المسجد فقال : يا عثمان ! هذا جبريل يخبرني أنّ الله قد  
زوّجك أمّ كلثوم بمثل صداق رقيّة على مثل مصاحبته .

أكانت مصاحبة عثمان هذه أمّ كلثوم لدة مصاحبته رقيّة وكانت مرضيّة للمولى  
سبحانه ؛ أوترى عثمان متخلّفاً عن شرط الله في أمّ كلثوم ؛ أنا لأدري .

على أنّ اسناد هذا الحديث معلول من جهات ، وكفاه علّة عبدالرحمن بن أبي  
الزناد القرشي وقد ضعّفه ابن معين وابن المديني وابن أبي شيبة وعمرو بن عليّ والساجي  
وابن سعد ، وقال ابن معين والنسائي : لا يحتجّ به حديثه <sup>(٤)</sup>

- ٢٨ -

### اتخاذ الخليفة الحمي له ولذويه

لقد جعل الإسلام منابت العشب من مساقط الغيث والمروج كلّها شرعاً سواء بين  
المسلمين إذالم يكنّ لها مالٌ مخصوصٌ كما هو الأصل في المباحات الأصلية من أجواز  
الفلوات و اطراف البراري ؛ فترتع فيها مواشيتهم وترعى ابلهم و خيلهم من دون أيّ  
مزاومة بينهم ، وليس لأيّ أحد أن يحمي لنفسه حيّ فيمنع الناس عنه ؛ فقال ﷺ :

المسلمون شركاء في ثلاث : في الكلا والماء والنار .

وقال : ثلاث لا يُمنعن : الماء والكلا والنار .

وقال : لا يُمنع فضل الماء ليمنع به الكلا . وفي لفظ : لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به  
فضل الكلا . وفي لفظ : من منع فضل الماء ليمنع به فضل الكلا منعه الله فضله يوم

(١) طبقات ابن سعد ط ليدن ٨ : ٢٥ .

(٢) تاريخ ابن كثير ٧ : ٢١٢ وقال : اسناد ضعيف ، أخبار الدول للقرماني ص ٩٨ .

(٣) راجع تاريخ ابن كثير ٧ : ٢١١ .

(٤) تهذيب التهذيب ٦ : ١٧١ .

القيامة<sup>(١)</sup> نعم كان في الجاهلية يحمي الشريف منهم ما يروقه من قطع الأرض لمواشيه وإبله خاصة فلا يشاركه فيه أحد وإن شاركهم هو في مراتعهم ، وكان هذا من مظاهر التجبر السائد عندئذ ، فاكتمسح رسول الله ﷺ ذلك فيما اكتسحه من عادات الطواغيت و تقاليد الجبابرة فقال ﷺ : لا تحي إلا لله ولرسوله<sup>(٢)</sup>

وقال الشافعي في تفسير الحديث : كان الشريف من العرب في الجاهلية إذا نزل بلداً في عشيرته استعوى كلباً فحمى لخاصته مدى عواء الكلب لا يشاركه فيه غيره فلم يرهعه معه أحد ، وكان شريك القوم في سائر المراتع حوله . قال : ففيه النبي ﷺ أن يحمي على الناس حتى كما كانوا في الجاهلية يفعلون . قال :

وقوله : إلا لله ولرسوله . يقول : إلا ما يحمي لخيال المسلمين وركابهم التي ترصد للجهاد ويحمل عليها في سبيل الله وإبل الزكاة كما حمى عمر النقيع<sup>(٣)</sup> لنعم الصدقة و الخيل المعدة في سبيل الله<sup>(٤)</sup> .

واستعمل عمر على الحمى مولى له يقال له هنسي فقال له : ياهنسي ضم جناحك للناس ، واتق دعوة المظلوم فإن دعوة المظلوم مجابة ، وادخل رب الصريمة ورب الغنيمة ، وإيتاي ونعم ابن عفان<sup>(٥)</sup> ونعم ابن عوف فأنهما إن تهلك يرجعان إلى نخل وزرع ، وإن رب الغنيمة والصريمة يأتي بعياله فيقول : يا أمير المؤمنين ! أفتأركهم أنا ؟ لأبالك . الخ<sup>(٦)</sup> كان هذا الناموس متسالم عليه بين المسلمين حتى تقلد عثمان الخلافة فحمى لنفسه دون إبل الصدقة كما في أنساب البلاذري ٥ : ٣٧ ، والسيرة الحلبية ٢ : ٨٧ ، أوله و لحكم بن أبي العاص كما في رواية الواقدي ، أولهما ولبنى أمية كلهم كما في شرح

(١) توجد هذه الأحاديث في صحيح البخاري ٣ : ١١٠ ؛ الاموال لأبي عبيد ص ٢٩٦ ، سنن أبي داود ٢ : ١٠٩ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٩٤ .

(٢) صحيح البخاري ٣ : ١١٣ ، الاموال لأبي عبيد ص ٢٩٤ ، كتاب الام للشافعي ٣ : ٢٠٧ ؛ وفي الاخيرين تفصيل ضاف حول المسألة .

(٣) على عشرين فرسفاً أو نحو ذلك من المدينة « معجم البلدان »

(٤) راجع كتاب الام ٣ : ٢٠٨ ، معجم البلدان ٣ : ٣٤٧ ، نهاية ابن الاثير ١ : ٢٩٧ ، لسان

العرب ١٨ : ٢١٧ ، تاج المروس ١٠ : ٩٩ .

(٥) في لفظ أبي عبيد : ودعني من نعم ابن عفان . بدل (وايتاي ونعم ابن عفان)

(٦) صحيح البخاري ٤ : ٧١ ، الاموال لأبي عبيد ص ٢٩٨ ، كتاب الام ٣ : ٢٧١ .

إبن أبي الحديد ١: ٦٧ قال : حمى (عثمان) المرعى حول المدينة كلها من مواشي المسلمين كلهم إلا عن بني أمية . وحكى في ص ٢٣٥ عن الواقدي أنه قال : كان عثمان يحمي الربة والشرف والتقيع ، فكان لا يدخل الحمى بعير له ولا فرس ولا لبني أمية حتى كان آخر الزمان ، فكان يحمي الشرف <sup>(١)</sup> لا بله : وكانت الف بعير ولا بل الحكم بن أبي العاص ، ويحمي الربة <sup>(٢)</sup> لا بل الصدقة ، ويحمي التقيع لخييل المسلمين و خيله و خيل بني أمية . اهـ .

نقم ذلك المسلمون على الخليفة فيما تقوموه عليه وعدته عائمة مما أنكروه عليه فقالت : وإنما عتبنا عليه كذا و موضع الغمامة المحماة <sup>(٣)</sup> وضربه بالسوط والعصا ، فعمدوا إليه حتى إذا ما صوه كما يماص الثوب <sup>(٤)</sup> قال ابن منظور في ذيل الحديث : الناس شركاء فيما سفته السماء من الكلا إذا لم يكن مملوكاً فلذلك عتبوا عليه . كانت في إتخاذ الخليفة الحمى جدّة وإعادة لعادات الجاهلية الأولى التي أزاها نبي الإسلام ﷺ وجعل المسلمين في الكلا مشتركين ، وقال : ثلاثة يبغضهم الله . وعدّ فيهم : من استنّ في الاسلام سنة الجاهلية <sup>(٥)</sup> وكان حقاً على الرجل أن يحمي حمى الاسلام قبل حمى الكلا ، ويتخذ ما جاء به الرسول ﷺ سنة متبعة ولا يحيي سنة الجاهلية ، ولن تجد لسنة الله تحويلاً ، ولن تجد لسنة الله تبديلاً . ولكنه . . .

## - ٢٩ -

## قطع الخليفة فدك لمروان

عن ابن قتيبة في المعارف ص ٨٤ ، وأبو الفدا في تاريخه ١ : ١٦٨ مما نقم الناس على عثمان قطعه فدك لمروان وهي صدقة رسول الله ، فقال أبو الفدا : وأقطع مروان

(١) كبد نجد . عند البخارى بالسین المهمة . وفي موطأ ابن وهب : الشرف . بالشين المعجمة وفتح الراء وهذا الصواب (معجم البلدان) .

(٢) الربة في الشرف (المذكورة) هي الحمى الابين .

(٣) يسمى العشب بالغمامة كما يسمى السماء . المحماة من أحييت المكان فهو محمى . أى جعلته حمى . (الفائق للزمخشري)

(٤) راجع الفائق للزمخشري ٢ : ١١٧ ، نهاية ابن الاثير ١ : ٢٩٨ ، ج ٤ : ١٢١ ، لسان

المرب ٨ : ٣٦٣ ، ج ١٨ : ٢١٧ ، تاج العروس ١٠ : ٩٩ .

(٥) بهجة النفوس للحافظ الازدى ابن أبي جرة ٤ : ١٩٧ .

ابن الحكم فذك وهي صدقة رسول الله ﷺ التي طلبتها فاطمة ميراثاً فروى أبو بكر عن رسول الله ﷺ : نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقه ، و لم تزل فذك في يد مروان وبنيه إلى أن تولى عمر بن عبدالعزيز فانتزعها من أهله وردّها صدقة . و أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٦ : ٣٠١ من طريق المغيرة حديثاً في فذك و فيه : أنّها أقطعها مروان لعمامضى عمر لسبيله . فقال : قال الشيخ : إنّما أقطع مروان فذكاً في أيام عثمان بن عفان رضي الله عنه و كأنّه تأوّل في ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ إذا أطمع الله نبياً أطمعه فـ هي للذي يسقو من بعده ، و كان مستغنياً عنها بماله فجعلها لأقربائه و وصل بها رحمهم ، و ذهب آخرون إلى أنّ المراد بذلك التولية و قطع جريان الإرث فيه ، ثمّ تصرف في مصالح المسلمين كما كان أبو بكر و عمر رضي الله عنهما يفعلان .

وفي العقد الفريد ٢ : ٢٦١ في عدّ ما تقم الناس على عثمان : أنّه أقطع فذك مروان وهي صدقة لرسول الله ﷺ و افتتح أفريقية و أخذ خمسة فوهبه لمروان . و قال ابن أبي الحديد في شرحه ١ : ٦٧ : و أقطع عثمان مروان فذك ، و قد كانت فاطمة عليها السّلام طلبتها بعد وفاة أبيها صلوات الله عليه تارة بالميراث و تارة بالنحلة فدفعت عنها .

قال الأميني : أنا لا أعرف كنه هذا الأقطاع و حقيقة هذا العمل فإنّ فذك إن كان في المسلمين ؛ كما ادّعاه أبو بكر ، فما وجه تخصيصه بمروان ؛ و إن كان ميراثاً لآل رسول الله ﷺ ؛ كما احتجّت له الصّدّيقة الطاهرة في خطبتها ، و احتجّ له أئمّة الهدى من العترة الطاهرة و في مقدّمهم سيّدهم أمير المؤمنين عليه وعليهم السّلام ، فليس مروان منهم ، و لا كان للخليفة فيه رفعٌ و وضعٌ . و إن كان نحلة من رسول الله ﷺ لبضعته الطاهرة فاطمة المعصومة صلوات الله عليها ؛ كما ادّعاه و شهد لها أمير المؤمنين و إبنائها الإمامان السبطان و أمّ أيمن المشهود لها بالجنّة فردّت شهادتهم بمالا يرضي الله و لا رسوله ، و إذا رُدّت شهادة أهل آية التطهير فبأي شيء يُعتمد ؛ و على أيّ حجة يُعوّل ؟ .

إن دام هذا ولم يحدث به غيرٌ ❖ لم يُبك ميتٌ ولم يُفرح مدّلودٍ



فإن كان فذك نحلة ؛ فأَيُّ مَسَاس بها لمروان ؛ و أَيُّ سُلطة عليها عثمان ؛ حتَّى يقطعها لأحد . و لقد تضاربت أعمال الخلفاء الثلاثة في أمر فذك فانتزعها أبو بكر من أهل البيت عليهم السَّلام ، و ردَّها عمر إليهم ، و أقطعها عثمان لمروان ، ثمَّ كان فيها ما كان في أدوار المستحوذِين على الأمر منذ عهد معاوية و هلمَّ جرّاً فكانت تؤخذ و تعطى ، و يفعلون بها ما يفعلون بقضاء من الشهوات كما فصلناه في الجزء السابع ص ١٩٥ - ١٩٧ ط ٣ ولم يُعمل برواية أبي بكر في عصر من العصور ، فإن صانعه الملائم الحضور على سماع ما رَواه عن رسول الله ﷺ وحابوه و جاملوه ؛ فقد أبطله مَنْ جاء بعده بأعمالهم و تقلُّباتهم فيها بأنحاء مختلفة .

بل إنَّ أبا بكر نفسه أراد أن يبطل روايته باعطائه الصكَّ للزهراء فاطمة غير أنَّ ابن الخطاب منعه و خرق الكتاب كما مرَّ في الجزء السابع عن السيرة الحليَّة ، و بذلك كلُّه تعرف قيمة تلك الرواية و مقدار العمل عليها و قيمة هذا الأقطاع ، و سيوا فيك قول مولانا أمير المؤمنين في قطاع عثمان .

- ٣٠ -

### رأي الخليفة في الأموال والصدقات

لم تكن فذك ببدع من ساير الأموال من الفَيِّ و الغنائم و الصدقات عند الخليفة بل كان له رأي حرٌّ فيها و في مستحقِّيها ، كان يرى المال مال الله ، و يحسب نفسه وليُّ المسلمين ، فيضه حيث يشاء و يفعل فيه ما يريد ، فقام كما قال مولانا أمير المؤمنين نافجاً حَضْنِيهِ بَيْنَ نَثِيلِهِ و مُعْتَلَفِهِ ، و قام مَعَهُ بنو أَيْيِهِ يَخْضَعُونَ مال الله خَضْعَةَ الأَبْلِ نَبْتَةِ الرَّيْبِ (١) .

كان يصل رحمه بمال يستوي فيه المسلمون كلُّهم ، و لكلِّ فرد من الملائم الدينيِّ منه حقٌّ معلوم للسائل و المحروم ، لا يسوغ في شرعة الحق و ناموس الإسلام المقدَّس حرمان أحد من نصيبه و إعطاء حقِّه لغيره من دون مرضاته .

جاء عن رسول الله ﷺ في الغنائم : لله خمسة و أربعة أخماس للجيش ، و ما أخذ أولي به من أحد ، و لا السهم تستخرجه من جنبك ، ليس أنت أحقَّ به من أخيك المسلم (٢) .

(١) نهج البلاغة ١ : ٣٥٠ .

(٢) سنن البيهقي ٦ : ٣٢٤ ، ٣٢٦ .

وكان ﷺ إذا جاءه في قسمة من يومه فأعطى ذا الأهل حظين، وأعطى العزب حظاً<sup>(١)</sup>.

و السنة الثابتة في الصدقات أن أهل كل بيئة أحق بصدقتهم ما دام فيهم ذو حاجة، وليست الولاية على الصدقات للجباية و حملها إلى عاصمة الخلافة وإنما هي للأخذ من الأغنياء و الصرف في فقراء محالها، و قد ورد في وصية رسول الله ﷺ معاذ حين بعثه إلى اليمن يدعوهم إلى الإسلام والصلاة أنه قال: فإذا أقرؤا لك بذلك قل لهم: إن الله قد فرض عليكم صدقة أموالكم تؤخذ من أغنيائكم فترد في فقرائكم<sup>(٢)</sup> قال عمرو بن شعيب: إن معاذ بن جبل لم يزل بالجند إذ بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن حتى مات النبي ﷺ وأبو بكر ثم قدم على عمر فردّه على ما كان عليه فبعث إليه معاذ بثلاث صدقة الناس فأنكر ذلك عمر و قال: لم أبعثك جايئاً ولا آخذ جزية، ولكن بعثتك لتأخذ من أغنياء الناس فتردها على فقرائهم. فقال معاذ: ما بعثت إليك بشيء وأنا أجد أحداً يأخذه مني. الحديث<sup>(٣)</sup>.

و من كتاب لمولانا أمير المؤمنين إلى قثم بن العباس يوم كان عامله على مكة: «وانظر إلى ما اجتمع عندك من مال الله فأصرفه إلى من قبلك من ذوي العيال والامحاجة مصيبياً به مواضع الفاقة والخلاّت، وما فضل عن ذلك فأحمله إلينا لنقسمه فيمن قبلنا» نهج البلاغة ٢: ١٢٨.

وقال عليه السلام لعبد الله بن زمعة لما أقدم عليه في خلافته يطلب منه مالا: «إن هذا المال ليس لي ولألك، وإنما هو في للمسلمين وجلب أسيافهم، فإن شركتهم في حربهم كان لك مثل حظهم، وإلا فجنة أيديهم لا تكون لغير أفواههم». نهج البلاغة ١: ٤٦١. و من كلام له عليه السلام: «إن القرآن أنزل على النبي ﷺ والأموال أربعة: أموال المسلمين قسمها بين الورثة في الفرائض، و الفيء فقسمه على مستحقه، و

(١) سنن أبي داود ٢: ٢٥، مسند أحمد ٦: ٢٩، سنن البيهقي ٦: ٣٤٦.

(٢) صحيح البخاري ٣: ٢١٥، الأموال لابن عبيد ص ٥٨٠، ٥٩٥، ٦١٢، المحلى

٦: ١٤٦.

(٣) الأموال ص ٥٩٦.

والخمس فوضعه الله حيث وضعه ، والصدقات فجعلها الله حيث جعلها . راجع ما أسلفناه في ج ٦ : ٧٧ ط ٢ .

وأني علياً أمير المؤمنين مال من أصبهان قسمته بسبعة أسباع ففضل رغيف فكسره بسبع فوضع على كل جزء كسرة ثم أقرع بين الناس أيهم يأخذ أول<sup>(١)</sup> .  
وأنته **عليه السلام** إمرأتان تسألانه عريضة ومولاة لها فأمر لكل واحد منها بكر من طعام وأربعين درهماً وأربعين درهماً ، فأخذت المولاة الذي أعطيت وذبحت ، وقالت العريضة يا أمير المؤمنين ! تعطيني مثل الذي أعطيت هذه وأنا عريضة وهي مولاة ؟ قال لها علي رضي الله عنه : إني نظرت في كتاب الله عز وجل فلم أر فيه فضلاً لولد إسماعيل على ولد إسحاق<sup>(٢)</sup> .

ولذلك كله كانت الصحابة لا ترتضي من الخليفة الثاني تقديمه بعضاً من الناس على بعض في الأموال بمزية معتبرة كان يعتبرها فيمن فضله على غيره كتقديم زوجات النبي **صلى الله عليه وآله وسلم** أمتهات المؤمنين على غيرهن ، والبدرى على من سواه ، والمهاجرين على الأنصار ، والمجاهدين على القاعدين ، من دون حرمان أي أحد منهم<sup>(٣)</sup> ، وكان يقول على صهوات المنابر : من أراد المال فليأتني فإن الله جعلني له خازناً<sup>(٤)</sup> .  
ويقول بعد قراءة آيات الأموال : والله مامن أحد من المسلمين إلا وله حق في هذا المال أعطي منه أو منع حتى راع بعدن<sup>(٥)</sup> .

ويقول : أبداً برسول الله **صلى الله عليه وآله وسلم** ثم الأقرب فالأقرب إليه . فوضع الديوان على ذلك .

وفي لفظ أبي عبيد : إن رسول الله إمامنا فبرهطه نبداً ، ثم بالأقرب فالأقرب<sup>(٦)</sup> .

(١) سنن البيهقي ٦ : ٣٤٨ .

(٢) سنن البيهقي ٦ : ٣٤٩ .

(٣) الأموال لابن عبيد من ٢٢٤ - ٢٢٧ ، فتوح البلدان للبلاذري من ٤٥٣ - ٤١٦ ، سنن

البيهقي ٦ : ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، تاريخ عربن الخطاب لابن الجوزي ٧٩ - ٨٣ .

(٤) راجع ٦ من كتابنا هذا ص ٩٢ ط ٢ .

(٥) الأموال ٢١٣٥ ، سنن البيهقي ٦ : ٣٥١ .

(٦) الأموال ٢٢ ، سنن البيهقي ٦ : ٣٦٤ .

وقبل هذه كلها سنة الله في الذكر الحكيم حول الأموال مثل قوله تعالى:

١- واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . ( الأنفال ٤١ )

٢- إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي

الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم (التوبة ٦٠)

٣- ما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله

يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير . ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى

فلكل وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . ( الحشر ٦ ، ٧ )

هذه سنة الله وسنة نبيه غير أن الخليفة عثمان نسي ما في الكتاب العزيز ، وشذ

عما جاء به النبي الأقدس في الأموال ، وخالف سيرة من سبقه ، وتزحزح عن العدل و

النصفة ، وقدم أبناء بيته الساقط ، أثمار الشجرة الملعونة في كتاب الله ، رجال العيث

والعبث ؛ والخمور والفجور ، من فاسق إلى لعين ؛ إلى حلاف مهين همّاز مشاء بنميم ،

وفضلهم على أعضاء الصحابة وعظماء الأمة الصالحين ، و كان يهب من مال المسلمين

لأحد من قرابته قناطير مقنطرة من الذهب والفضة من دون أي كيل ووزن ، ويؤثرهم

على من سواهم كائنًا من كان من ذي قربي رسول الله ﷺ وغيرهم . ولم يكن يجرأ

أحد عليه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لما كان يرى سيرته الخسنة مع أولئك

القائمين بذلك الواجب ، ويشاهد فيهم من الهتك والتغريب والضرب بدرّة كانت أشد

من الدرّة العمريّة <sup>(١)</sup> مشفوعة بالسوط والعصا <sup>(٢)</sup> وإليك نبذة من سيرة الخليفة في

الأموال :

-٣١-

آبادي الخليفة عند الحكم بن أبي العاص

أعطى صدقات قضاء الحكم بن أبي العاص عمه طريد النبي بعد ما قرّبه وأدناه

وألبسه يوم قدم المدينة وعليه فزر <sup>(٣)</sup> خلق وهو يسوق تيساً والناس ينظرون إلى سوء

(١) راجع محاضرة الاوائل للسكتواري ص ١٦٩ .

(٢) يأتي حديثه بعيد هذا .

(٣) من فزر التوب : انشق وقطع وبلى .

حاله وحال من ماله حتى دخل دارالخليفة ثم خرج وعليه جبة خبز وطيلسان (تاريخ  
اليقوي ٢ : ٤١) .

وقال البلاذري في الأنساب ٥ : ٢٨ رواية عن ابن عباس أنه قال : كان مما أنكرنا  
على عثمان أنه ولّى الحكم بن أبي العاص صدقات قضاة<sup>(١)</sup> فبلغت ثلاث مائة ألف  
درهم فوهبها له حين أتاه بها .

وقال ابن قتيبة وابن عبد ربّه والذهبي : ومما نقم الناس على عثمان أنه آوى  
طريد النبي ﷺ الحكم ولم يؤده أبوبكر وعمر وأعطاه مائة ألف<sup>(٢)</sup> .

وعن عبد الرحمن بن يسار قال : رأيت عامل صدقات المسلمين على سوق المدينة  
إذا أمسى أتاه عثمان فقال له : إُدفعها إلى الحكم بن أبي العاص ؛ و كان عثمان إذا  
أجاز أحداً من أهل بيته بجائزة جعلها فرضاً من بيت المال فجعل يدافعه ويقول له :  
يكون فنعطيك إنشاء الله . فالح عليه فقال : إنما أنت خازن لنا فإذا أعطيناك فخذ ، وإذا  
سكتنا عنك فاسكت . فقال : كذبت والله ما أنا لك بخازن ولا لأهل بيتك إنما أنا  
خازن المسلمين ، وجاء بالمفاتيح يوم الجمعة و عثمان يخطب فقال : أيها الناس زعم  
عثمان أنني خازن له ولأهل بيته وإنما كنت خازناً للمسلمين وهذه مفاتيح بيت مالكم .  
ورمى بها فأخذها ودفعها إلى زيد بن ثابت . (تاريخ اليقوي ٢ : ١٤٥)

قال الأميني : يروى نظير هذه القضية كما يأتي لزيد بن أرقم و عبدالله بن مسعود  
ولعل هذه وقعت لغيرهم من الولاة على الصدقات أيضاً . والله العالم .

الحكم وما أدراك ما الحكم ؟

كان خصماً يخصي الغنم<sup>(٣)</sup> أحد جيران رسول الله ﷺ بمكة من أولئك  
الأشداء عليه ﷺ المبالغين في إيذاه شاكلة أبي لهب كما قاله ابن هشام في سيرته  
٢ : ٢٥ ، وأخرج الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر قال : كان الحكم يجلس

(١) أبو حمى بالين .

(٢) المعارف لابن قتيبة ص ٨٤ ، المقد الفريد ٢ : ٢٦١ ، محاضرات الراغب ٢ : ٢١٢ ،

مرآة الجنان للياضي ١ : ٨٥ نقلاً عن الذهبي .

(٣) حياة الحيوان للدميري ١ : ١٩٤ .

عند النبي ﷺ فإذا تكلم إختلج فبصر به النبي ﷺ فقال : كن كذلك . فما زال يخلج حتى مات .

وفي لفظ مالك بن دينار : مر النبي ﷺ بالحكم فجعل الحكم يغمز النبي ﷺ باصبعه فالتفت فرآه فقال : اللهم أجعل به وزعاً<sup>(١)</sup> فرجف مكانه وارتعش . وزاد الحلبي بعد أن مكث شهراً مغشياً عليه .<sup>(٢)</sup>

أسلفناه من طرق الحفاظ الطبراني والحاكم والبيهقي . ومروا صحته في الجزء الأول صفحة ٢٣٧ .

روى البلاذري في الأنساب ٥ : ٢٧ : أن الحكم بن أبي العاص كان جاراً لرسول الله ﷺ في الجاهلية وكان أشد جيرانه أذى له في الإسلام ، وكان قدومه المدينة بعد فتح مكة و كان مغموصاً عليه في دينه ، فكان يمر خلف رسول الله ﷺ فيغمز به ويحكبه ويخلج بأفنه وفمه ، وإذا صلى قام خلفه فأشار باصبعه ، فبقي على تخليجه وأصابته خيلة ، واطلح علي رسول الله ﷺ ذات يوم وهو في بعض حُجَر نساءه فعرفه وخرج إليه بعزّة وقال : من عذيري من هذا الوزغة اللعين ؟ ثم قال : لا يساكنني ولولده فغضبهم جميعاً إلى الطائف فلتمّ قبض رسول الله ﷺ كَلَمَ عثمان أبابكر فيهم وسأله ردّهم فأبى ذلك وقال : ما كنت لأوي طرداء رسول الله ﷺ ثمّ لمّا استخلف عمر كَلَمَ فيهم فقال مثل قول أبي بكر ، فلمّا استخلف عثمان أدخلهم المدينة وقال : قد كنت كَلَمْتُ رسول الله ﷺ فيهم وسألته ردّهم فوعدني أن يأذن لهم فقبض قبل ذلك . فأنكر المسلمون عليه إدخاله إياهم المدينة .

قال الواقدي : ومات الحكم بن أبي العاص بالمدينة في خلافة عثمان فصلى عليه و ضرب على قبره فسطاطاً .

وعن سعيد بن المسيب قال : خطب عثمان فأمر بذبج الحمام وقال : إن الحمام قد كثرت في بيوتكم حتى كثرت الرمي ونالنا بعضه فقال الناس : يأمر بذبج الحمام وقد آوى طرداء رسول الله ﷺ .

(١) الوزغ : الارتماش والردة .

(٢) الإصابة ١ : ٣٤٥ ، ٣٤٦ ، السيرة العلية ١ : ٣٣٧ ، الفائق للزمخشري ٢ : ٣٠٥ ، تاج العروس ٦ : ٣٥ .

وذكره بلفظ أخصر من هذا في صفحة ١٢٥ و ذكر بيتين لحسان بن ثابت في  
عبدالرحمن بن الحكم الآتين في لفظ أبي عمر فقال : كان يفشي أحاديث رسول الله فلغنه  
وسيره إلى الطائف ومعه عثمان الأزرق والحارث وغيرهما من بنيهِ وقال : لا يساكنني  
فلم يزالوا طرداء حتى ردَّهم عثمان فكان ذلك ممَّا نُقِمَ عليه .

وفي السيرة الحلبيَّة ١ : ٣٣٧ : إطلع الحكم على رسول الله من باب بيته وهو  
عند بعض نسائه بالمدينة فخرج إليه رسول الله ﷺ بالعنزة وقيل بمدرى في يده وقال :  
مَنْ عذيري مِنْ هذه الوزغة لو أدركته لفقأت عينه ، ولعنه وما ولد ، وذكره ابن الأثير  
مختصراً في اسد الغابة ٢ : ٣٤ .

وقال أبو عمر في الاستيعاب : أخرج رسول الله ﷺ الحكم من المدينة وطرده  
عنها فتنزل الطائف وخرج معه ابنه مروان ، واختلف في السبب الموجب لنفي رسول الله  
ﷺ إياه فقيل : كان يتحيل ويستخفي ويتسمع ما يسره رسول الله ﷺ إلى كبار  
أصحابه في مشركي قريش و سائر الكفار والمنافقين ، فكان يفشي ذلك عنه حتى ظهر  
ذلك عليه ، وكان يحكيه في مشيته وبعض حر كانه ، إلى أمور غيرها كرهت ذكرها ،  
ذكروا : ان النبي ﷺ كان إذا مشى يتكفأ وكان الحكم يحكيه فالتفت النبي ﷺ  
يوماً فرآه يفعل ذلك فقال ﷺ فكذلك فلتكن . فكان الحكم مختلجاً يرتعش من  
يومئذ ، فعيَّره عبدالرحمن بن حسان بن ثابت فقال في عبدالرحمن بن الحكم بهجوه :

إنَّ اللعين أبوك فارم عظامه \* إن ترم ترم مخلجاً مجنوناً

بمسي خميص البطن من عمل التقى \* ويظلُّ من عمل الخبيث بطينا<sup>(١)</sup>

وأخرج أبو عمر من طريق عبدالله بن عمرو بن العاصي قال : قال رسول الله ﷺ :  
يدخل عليكم رجلٌ لعين . وكنت قد تركت عمراً يلبس ثيابه ليقبل إلى رسول الله ﷺ  
فلم أزل مشفقاً أن يكون أوَّل من يدخل فدخل الحكم ابن أبي العاص .<sup>(٢)</sup>

م- وقال ابن حجر في تطهير الجنان هامش الصواعق ص ١٢٤ : وبسند رجاله رجال  
الصحيح عن عبدالله بن عمر رضي الله عنه أنه ﷺ قال : ليدخلن الساعة عليكم رجلٌ

(١) الاستيعاب ١ : ١١٨ ، اسد الغابة ٢ : ٣٤ .

(٢) الاستيعاب ١ : ١١٩ .

لعين<sup>١</sup>. فوالله ما زلت أتشوق داخلاً وخارجاً حتى دخل فلان يعني الحكيم كما صرحت به رواية أحمد<sup>٢</sup>.

وروى البلاذري في «الانساب» ٥ : ١٢٦ ، والحاكم في «المستدرک» ٤ : ٤٨١ وصححه والواقدي كما في السيرة الحلبية ١ : ٣٣٧ بالاسناد عن عمرو بن مرة قال : إستانذن الحكيم على رسول الله ﷺ فعرف صوته فقال : ائذنوا له لعنة الله عليه وعلى من يخرج من صلبه إلا المؤمنين وقليل ما هم ، ذوو مكرو خديعة يعطون الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق<sup>(٣)</sup>.

م- وفي لفظ ابن حجر في تطهير الجنان هامش الصواعق ص ١٤٧ : أئذنوا له فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وما يخرج من صلبه يشرفون في الدنيا ، ويترذلون في الآخرة ، ذوو مكرو وخديعة إلا الصالحين منهم وقليل ما هم<sup>٤</sup> .  
وأخرج الحاكم في المستدرک ٤ : ٤٨١ وصححه من طريق عبد الله بن الزبير قال : إن رسول الله ﷺ لعن الحكيم وولده .

وأخرج الطبراني وابن عساكر والدارقطني في الأفراد من طريق عبد الله بن عمر قال : هجرت الرواح إلى رسول الله ﷺ فجاء أبو الحسن فقال له رسول الله ﷺ : ادن : فلم يزل يديه حتى التقم اذنيه فينما النبي ﷺ يساره إذ رفع رأسه كالفرع قال : فدع بسيفه الباب فقال لعلي : اذهب فقهه كما تقاد الشاة إلى حلبها . فإذ اعلى يدخل الحكيم بن أبي العاص آخذاً باذنه ولها زمنة حتى أو قفه بين يدي النبي ﷺ فلعنه نبي الله ﷺ ثلاثاً ثم قال : أحله ناحية حتى راح إليه قوم من المهاجرين والأنصار ثم دعا به فلعنه ثم قال : إن هذا سيخالف كتاب الله وسنة نبيه ، وسيخرج من صلبه فتن يبلغ دخانها السماء . فقال ناس من القوم : هو أقل وأذل من أن يكون هذا منه قال : بلى وبعضكم يومئذ شيعة (كنز العمال ٦ : ٣٩ ، ٩٠)

وأخرج ابن عساكر من طريق عبد الله بن الزبير قال وهو على المنبر : ورب

( ٣ ) وذكره الدميري في حياة الحيوان ٢ : ٢٩٩ ، وابن حجر في الصواعق ص ١٠٨ ، والسيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٦ : ٩٠ نقلاً عن أبي يعلى والطبراني والحاكم والبيهقي وابن عساكر .



هذا البيت الحرام و البلد الحرام ان الحكيم بن أبي العاص وولده ملعونون على لسان محمد ﷺ .

وفي لفظ : إنه قال وهو يطوف بالكعبة : ورب هذه البنية للغن رسول الله ﷺ الحكيم وما ولد . كنز العمال ٦ : ٩٠ .

وأخرج ابن عساكر من طريق محمد بن كعب القرظي أنه قال : لعن رسول الله ﷺ الحكيم وما ولد إلا الصالحين وهم قليل .

وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر والحاكم وصححه عن عبدالله قال : إني أفي المسجد حين خطب مروان فقال : إن الله تعالى قد أرى لأمر المؤمنين - يعني معاوية - في يزيد رأياً حسناً أن يستخلفه فقد استخلف أبو بكر وعمر . فقال عبدالرحمن بن أبي بكر : أهر قلية ؟ إن أبا بكر رضي الله تعالى عنه والله ما جعلها في أحد من ولده ولا أحد من أهل بيته ولا جعلها معاوية إلا رحمة وكرامة لولده . فقال مروان : ألس الذي قال لوالديه أف لكما ؟ فقال عبدالرحمن : ألس الذي لعن الذي لعن رسول الله ﷺ أباك ؟ فسمعت عائشة فقالت : مروان ! أنت القائل لعبدالرحمن كذا كذا ، كذبت والله مافيه نزلت ، نزلت في فلان بن فلان .

وفي لفظ آخر عن محمد بن زياد : لما بايع معاوية لابنه قال مروان : سنة أبي بكر وعمر . فقال عبدالرحمن : سنة هرقل وقيصر . فقال مروان : هذا الذي قال الله فيه : والذي قال لوالديه أف لكما . الآية . فبلغ ذلك عائشة فقالت : كذب مروان ، كذب مروان والله ما هو به ولو شئت أن اسمي الذي نزلت فيه لسميته ، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبا مروان ومروان في صلبه فمروان فضض من لعنة الله . وفي لفظ : ولكن رسول الله لعن أباك وأنت في صلبه فأنت فضض من لعنة الله . وفي لفظ الفائق : فأ : فظاظة<sup>(١)</sup> لعنة الله و لعنة رسوله .

راجع مستدرک الحاكم ٤ : ٤٨١ ، تفسير القرطبي ١٦ : ١٩٧ ، تفسير الزمخشري ٣ : ٩٩ ، الفائق له ٢ : ٣٢٥ ، تفسير ابن كثير ٤ : ١٥٩ ، تفسير الرازي ٧ : ٤٩١ ، أسد الغابة لابن الأثير ٢ : ٣٤ ، نهاية ابن الأثير ٣ : ٢٣ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٥٥ ، (١) قال الزمخشري : افنظلت الكرش اذا اعتصرت ماءها ، كأنه عصارة قدوة من اللعنة .

تفسير النيسابوري هامش الطبري ٢٦ : ١٣ ، الإجابة للزركشي ص ١٤١ ، تفسير النسفي هامش الخازن ٤ : ١٣٢ ، الصواعق لابن حجر ص ١٠٨ ، إرشاد الساري للقسطلاني ٧ : ٣٢٥ ، لسان العرب ٩ : ٧٣ ، الدر المنثور ٦ : ٤١ ، حياة الحيوان للدميري ٢ : ٣٩٩ ، السيرة الحلبية ١ : ٣٣٧ ، تاج العروس ٥ : ٦٩ ، تفسير الشوكاني ٥ : ٢٠ ، تفسير آلوسي ٢٦ : ٢٠ ، سيرة زيني دحلان هامش الحلبية ١ : ٢٤٥ .

﴿(لفت نظر)﴾ يوجد هذا الحديث في المصادر جلّها لولا كلّها باللفظ المذكور غير أنّ البخاري أخرجه في تفسير صحيحه في سورة الأحقاف وحذف منه لعن مروان وأبيه وما راقه ذكر ما قاله عبد الرحمن ، وهذا دأبه في جلّ ما يرويه ، وإليك لفظه :  
كان مروان على الحجاز يستعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً فقال : خذوه . فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه ، فقال مروان : إنّ هذا الذي أنزل الله فيه : والذي قال لوالديه أف لكم أعدائي . فقالت عائشة من وراء الحجاب : ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن إلا أنّ الله أنزل عذري .

و هذا الحديث يكذب ما عزم القوم إلى أمير المؤمنين و ابن عباس من قولهما بنزول آية : وأصلح لي في ذريتي . في أبي بكر كما مرّ في الجزء السابع ص ٣٢٦ .  
و كان الحكم مع ذلك كله يدعو الناس إلى الضلال و يمنعهم عن الإسلام ، اجتمع حويطب بمروان يوماً فسأله مروان عن عمره فأخبره فقال له : تأخّر إسلامك أيها الشيخ حتى سبقك الأحداث . فقال حويطب : الله المستعان والله لقد هممت بالإسلام غير مرة كلّ ذلك يعوقني أبوك يقول : تضع شرفك ، وتدع دين آبائك لدين محدث ؛ وتصير تابعاً ؛ فسكت مروان وندم على ما كان قاله ، « تاريخ ابن كثير ٨ : ٧٠ » .

﴿(الحكم في القرآن)﴾

أخرج ابن مردويه عن أبي عثمان النهدي قال : قال مروان لمسابيع الناس ليزيد : سنّة أبي بكر وعمر « إلى آخر الحديث المذكور » فسمعت ذلك عائشة قالت : إنّها لم تنزل في عبد الرحمن ولكن نزل في أبيك : ولا تطع كلّ حلافٍ مهين همارٍ مشاء بنميم . الآية « سورة القلم ١٠ » .

راجع الدر المنثور ٦: ٤١، ٢٥١، السيرة الحلبية ١: ٣٣٧، تفسير الشوكاني ٥: ٢٦٣، تفسير آلوسي ٢٩: ٢٨، سيرة زبني دحلان هامش الحلبية ١: ٢٤٥. وأخرج ابن مردويه عن عائشة أنها قالت لمروان: سمعت رسول الله ﷺ يقول لأبيك وجدك «أبي العاص بن أمية» إنكم الشجرة الملعونة في القرآن. يقول لأبيك وجدك «أبي العاص بن أمية»: إنكم الشجرة الملعونة في القرآن. ذكره السيوطي في الدر المنثور ٤: ١٩١، والحلي في السيرة ١: ٣٣٧، والشوكاني في تفسيره ٣: ٢٣١، وآل لوسي في تفسيره ١٥: ١٠٧. وفي لفظ القرطبي في تفسيره ١٠: ٢٨٦.

قالت عائشة لمروان: لعن الله أباك وأنت في صلبه، فأنت بعض من لعنه الله ثم قالت: والشجرة الملعونة في القرآن.

وأخرج ابن أبي حاتم عن يعلى بن مرة قال: قال رسول الله ﷺ رأيت بنسب أمية على منابر الأرض وسيملكونكم فتجدونهم أرباب سوء، واهتم رسول الله ﷺ لذلك، فأنزل الله: وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونحوه فهم فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً. «الاسراء ٦٠»

وأخرج ابن مردويه عن الحسين بن علي: أن رسول الله ﷺ أصبح وهو مهموم فقيل: ما لك يا رسول الله؟ فقال: إنني أريت في المنام كأن بني أمية يتعادرون منبري هذا فقيل: يا رسول الله! لانهم فأنها دنيا تنالهم فأنزل الله: وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس.

وأخرج ابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي، وابن عساكر، عن سعيد بن المسيب قال: رأى رسول الله ﷺ بني أمية على المنابر فسأه ذلك فأوحى الله تعالى إليه: إنما هي دنيا أعطوها. فقرأت عنه ذلك قوله تعالى: وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس.

وأخرج الطبري والقرطبي وغيرهما من طريق سهل بن سعد قال: رأى رسول الله ﷺ بني أمية ينزون على منبره نزل القردة فسأه ذلك فما استجمع ضاحكاً حتى مات وأنزل الله تعالى: وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس.

وروى القرطبي والنيسابوري عن ابن عباس: أن الشجرة الملعونة هو بنو أمية

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمرو<sup>(١)</sup> أن النبي ﷺ قال: رأيت ولد الحكم بن أبي العاص على المنابر كأنهم القردة فأنزل الله: وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة . يعني الحكم وولده .

وفي لفظ: إن النبي ﷺ رأى في المنام أن ولد الحكم بن أمية يتداولون منبره كما يتداولون الصبيان الكرة فساء ذلك .

وفي لفظ للحاكم والبيهقي في الدلائل وابن عساكر وأبي يعلى من طريق أبي هريرة: أني أريت في منامي كأن بني الحكم بن العاص ينزون على منبري كما تنزو القردة . فما رؤي النبي ﷺ مستجعماً ضاحكاً حتى توفي .

﴿مصادر مارويناه﴾ تفسير الطبري ١٥ : ٧٧ ، تاريخ الطبري ١١ : ٣٥٦ ، مستدرک الحاكم ٤ : ٤٨ ، تاريخ الخطيب ٨ : ٢٨ وج ٩ : ٤٤ ، تفسير النيسابوري هامش الطبراني ١٥ : ٥٥ ، تفسير القرطبي ١٠ : ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، النزاع والتخاصم للمقرئ ص ٥٢ ، أسد الغابة ٣ : ١٤ من طريق الترمذي ، م- تطهير الجنان لابن حجر هامش الصواعق ص ١٤٨ فقال: رجاله رجال الصحيح إلا واحداً فتنة [ الخصائص الكبرى ٢ : ١١٨ ، الدر المنثور ٤ : ١٩٢ ، كنز العمال ٦ : ٩٠ ، تفسير الخازن ٣ : ١٧٧ ، تفسير الشوكاني ٣ : ٢٣٠ ، ٢٣١ ، تفسير الآلوسي ١٥ : ١٠٧ فقال الآلوسي :

ومعنى جعل ذلك فتنة للناس جعله بلاء لهم ومختبراً ، وبذلك فسره ابن المسيب و كان هذا بالنسبة إلى خلفائهم الذين فعلوا ما فعلوا ، وعدلوا عن سنن الحق وما عدلوا وما بعده بالنسبة إلى ما عدا خلفاءهم منهم ممن كان عندهم عاملاً وللمخباث عاملاً ، أو ممن كان أعوانهم كيف ما كان ، ويحتمل أن يكون المراد : ما جعلنا خلافتهم وما جعلنا أنفسهم إلا فتنة ، وفيه من المبالغة في ذمهم ما فيه ، وجعل ضمير «نخوفهم» على هذا لما كان له أولاداً أو شجرة باعتبار أن المراد بها بنو أمية ، ولعنهم لما صدر منهم من إستباحة الدماء المعصومة ، والفروج المحصنة ، وأخذ الأموال من غير حلها ، ومنع الحقوق عن أهلها ، وتبديل الأحكام ، والجحيم بغير ما أنزل الله تبارك وتعالى على نبيه عليه الصلاة والسلام ، إلى غير ذلك من القبايح العظام والمخازي الجسام التي لا تكاد

تُنسى مادامت الليالي والأَيَّام ، وجاء لعنهم في القرآن إِمَّا على الخصوص كما زعمته الشيعة ، أو على العموم كما تقول فقد قال سبحانه وتعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وقال عزَّ وجلَّ : فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ . إلى آيات أخر ، ودخولهم في عموم ذلك يكاد يكون دخولاً أوَّلِيّاً إلى آخر كلامه . راجع .

### نظرة في كلمتين

١ - قال القرطبي بعد روايته حديث الرؤيا : لا يدخل في هذا الرؤيا عثمان ولا عمر بن عبدالعزيز ولا معاوية .

لا يهمننا بسط القول حول هذا التخصيص ، ولا تنبس بينت شفة في تعميم العموم الوارد في الأحاديث المذكورة وأمثالها الواردة في بني أمية عامة وفي بني أبي العاص جد عثمان خاصة ، من قوله عليه السلام في الصحيح من طريق أبي سعيد الخدري : ان أهل بيتي سيلقون من بعدي من امتي قتلاً وتشريداً ، وان أشد قومنا لنا بغضاً بنو أمية و بنو المغيرة و بنو مخزوم <sup>(١)</sup> .

وقوله عليه السلام من طريق أبي ذر : إذا بلغت بنو أمية أربعين اتَّخَذُوا عِبَادَ اللَّهِ خُولا ، ومال الله نحلاً ، وكتاب الله دغلاً <sup>(٢)</sup> .

وقوله عليه السلام من طريق حمran بن جابر اليمامي : ويل لبني أمية ثلاث . أخرجه ابن مندة كما في الإصابة ١ : ٣٥٣ ، وحكاه عن ابن مندة وأبي نعيم السيوطي في الجامع الكبير كما في ترتيبه ٦ : ٣٩ ، ٩١ .

وقوله عليه السلام من طريق أبي ذر : إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً اتَّخَذُوا مَالَ اللَّهِ دُولاً ، وعباد الله خولاً ، ودين الله دغلاً . قال حلام بن جفال : فأنا كره على أبي ذر فشهد علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إنني سمعت رسول الله يقول : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر ، واشهد ان رسول الله عليه السلام قاله . أخرجه الحاكم من عدة طرق وصححه هو والذهبي كما في المستدرک ٤ : ٤٨٠ .

(١) مستدرک الحاكم ٤ : ٤٨٧ وصححه .

(٢) مستدرک الحاكم ٤ : ٤٧٩ ، وأخرجه ابن عساكر كما في كنز العمال ٦ : ٣٩ .

وأخرجه أحمد وابن عساكر وأبو يعلى والطبراني والدارقطني من طريق أبي سعيد و أبي ذر وابن عباس ومعاوية وأبي هريرة كما في كنز العمال ٦ : ٣٩ ، ٩٠ .

م- وذكر ابن حجر في تطهير الجنان هامش الصواعق ١٤٧ بسند حسنه : ان مروان دخل على معاوية في حاجة وقال : إن مؤنتى عظيمة أصبحت أبا عشرة ، وأخا عشرة ، و عم عشرة ثم ذهب فقال معاوية لابن عباس وكان جالسا معه على سريره : انشدك بالله يا بن عباس أمأتعلم أن رسول الله ﷺ قال : إذا بلغ بنو أبي الحكم ثلاثين رجلا اتخذوا آيات الله بينهم دولا ، وعباد الله خولا ، وكتابه دخلا ، فإذا بلغوا سبعة واربعمائة كان هلاكهم أسرع من كذا ؟ قال : اللهم نعم .

وقوله ﷺ باسناد حسنه ابن حجر في تطهير الجنان هامش الصواعق ص ١٤٣ : شر العرب بنو أمية . وبنو حنيفة . وثقيف . وقال : صح قال الحاكم : على شرط الشيخين عن أبي برزة رضي الله عنه قال : كان أبغض الأحياء أو الناس إلى رسول الله بنو أمية . وقول مولانا أمير المؤمنين عليه السلام : لكل أمة آفة وآفة هذه الأمة بنو أمية .

« كنز العمال ٦ : ٩١ » .

فالحكم في هذه العمومات ولا سيما بعد ملاحظة ما أثبتته السير ومدونات التاريخ وغيرها ، و بعد الإحاطة بأحوال الرجال وما ارتكبه وما ارتكبوا فيه ، أنت و وجدانك أيها القارى الكريم .

٢ - قال ابن حجر في الصواعق ص ١٠٨ : قال ابن ظفر : وكان الحكم هذا يرمى بالداء العضال وكذلك أبو جهل ذكره الدميري في حياة الحيوان .

واعنته ﷺ للحكم وإبنة لا تضرهما لأنه ﷺ تدارك ذلك بقوله مما بينه في الحديث الآخر : أنه بشر يغضب كما يغضب البشر ، وأنه سأل ربه أن من سبه أولعنه أو دعا عليه أن يكون رحمة وزكاة وكفارة وطهارة . وما نقله « الدميري » عن ابن ظفر في أبي جهل لا تأويل عليه فيه بخلافه في الحكم فإنه صحابي وقبيح أي قبيح أن يرمى صحابي بذلك فليحمل على أنه إن صح ذلك كان يرمى به قبل الإسلام . اهـ .

أنا لا أدري أيعلم ابن حجر ما دأبوك بين أشداده ؟ أهو مجرّد فيما يقول أم هازي ؟ أمّا ما اعتذربه من أن لعنته ﷺ لا تضر الحكم وإبنة . الخ . فقد أخذه مما أخرجه

الشيخان في الصحيحين<sup>(١)</sup> من طريق أبي هريرة غير أنه حرّف منه كلاً و زاد فيه أخرى واليك لفظه قال : اللهم إنّما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر وإنّي قد اتخذت عندك عهداً لم تخلفنيه فأبما مؤمن آذيته أو سببته أو لعنته أو جلدته فاجعلها له كفارةً وقربةً تقرّ به بها اليك .

هذه الحظ من مقام الرسالة لأجل أموي ساقط ، وحسبان أن صاحبها كانسان عادي يثيره ما يثير غيره فيغضب لما لا ينبغي أن يغضبه ، ومخالف للكتاب العزيز من قوله سبحانه : وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى . نعم : هو ﷺ بشر غير أنه كما قال في الذكر الحكيم : قل إنّما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ . فإن كان في الوحي أن يلعن الطريد وما واد فماذا ينجيهِ من اللعن ؟ إلا أن يحسب ابن حجر أن الوحي أيضاً يتبع الشهوات ، كبرت كلمة تخرج من أفواههم .

وكيف يكون اللعن رحمةً وزكاةً وطهارةً وكفارةً وقد أصاب موضعه بأمر من الله سبحانه ؟

وما يصنع ابن حجر بالصحيح المتضافر من أن سباب المسلم فسوق<sup>(٢)</sup> ؟ وكيف يسوّغ له إيمانه أن يكون رسول الله سباً أو أولعناً أو مؤذياً لأحد أو جالداً لمسلم على غير حق ؟ وكل ذلك من منافيات العصمة والله سبحانه يقول : الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً . وجاء في الصحيح : أنّه ﷺ لم يكن سباً ولا فحاشاً ولا لعناً ، وقد أبى رسول الله ﷺ عن الدعاء على المشركين ، وقال ﷺ : إنّي لم أبعث لعناً وإنّما بعثت رحمة<sup>(٣)</sup> فهو ﷺ كان يأمل في أولئك المشركين الهداية فلم يلعنهم ولا دعا عليهم ، ولما كان لم يرج في الحكم وولده أي خير لعنهم لعناً يبقى عليهم خزي الأبد .

نعم رواية الصحيحين المنافي لعصمة الرسول ﷺ اختلقتها يد الهوى على عهد

(١) صحيح البخارى ٤ : ٧١ كتاب الدعوات . صحيح مسلم ٢ : ٣٩١ كتاب البر والصلة

(٢) أخرجه أحمد والبخارى والترمذى والنسائى وابن ماجة وغيرهم من طريق ابن مسعود . وابن ماجة من طريق جابر وسعد . والطبرانى عن عبد الله بن المغفل وعمرو بن النعمان . وصححه غير واحد من الحفاظ كالبيهقى والسيوطى والناوى .

(٣) أخرجه البخارى ٩ : ٢٢ ، ومسلم في صحيحه ٢ : ٣٩٣ .

معاوية تزلزاله، وطمعاً في رضىخته، وتحبباً إلى آل أبي العاص المقرئين عنده. ومن أراد الوقوف على أبسط مما ذكرناه في المقام فليراجع كتاب «ابوهريرة» لسيدنا الآية السيد عبدالحسين شرف الدين العاملي ص ١١٨ - ١٢٩.

هنا «العياذ بالله» ماشينا ابن حجر في أساطيره في نبي العصمة و القداسة فما حيلة المنفل فيما نزل من الذكر الحكيم في الحكم وبنيه؟ هل فيه خير؟ أم يراه أيضاً رحمة وزكاة وكفارة وطهارة.

وشتان بين رأي ابن حجر في الحكم وبين ما يأتي من قول أبي بكر لعثمان فيه: عمك إلى النار وقول عمر لعثمان: ويحك يا عثمان! تتكلم في لعين رسول الله وطريده وعدو الله وعدو رسوله؟

وأما ما عالج به داء الحكم فهو يعلم أنه موصوم بما هو أفظع من ذلك من لعن رسول الله وطرده إياه، وكان الخبيث يهزأ برسول الله ﷺ في مشيخته حتى أخذته دعوته ﷺ، و هل تجديه الصحة وحاله هذه؟ و هل تشمل الصحة التي هي من أربى الفضائل اللص الذي ساكن الصحابة لاستراق أموالهم والقاح الفتن فيهم؟ و هل تشمل المناققين الذي كانوا في المدينة يومئذ؟ و من أهل المدينة مردوا على النفاق، فان طهرت الصحة أمثال الحكم فهي مطهرة أولئك بطريق أولى لأنه لم يكشف عنهم الغطاء كما كشف عن الحكم على العهد النبوي وفي دور الشيخين حتى أراد ابن أخيه ينقذه من الفضيحة فزيد ضغت على أباله، ونبشت الدفائن، وذكر ما كاد أن ينسى.

ثم هب أن الصحة مزينة لعل النفس والأمراض القليية فهل هي مزيلة للأدواء الجسمانية؟ لم نجد في كتب الطب من وصفها بذلك، ولانعدادها في صف الأدوية المفيدة لداء من الأدوية، ولذلك الداء العضال الذي زعم ابن حجر أنه منفي عن الحكم لمحض الإسلام والصحة، وجوز أن يكون قبل اتصاله بالمسلمين، حيا الله هذا الطب الجديد.

إن من الممكن جداً أن يكون هذا الداء العضال من علل طرد الرجل من المدينة، فلم يرد ﷺ أن يكون بين صحابته في عاصمة نبوته مخزي مثله. إذا هناك البحث إلى هاهنا وعرفت الحكم ومقاربه في أدوار حياته جاهلية.



واسلاماً فاقراً ماجاء به سالم بن وابصة تزلثفاً إلى معاوية بن مروان بن الحكم من قوله :  
 اذا افتخرت يوماً أُميَّةً أطرقت \* قريش وقالوا : معدن الفضل والكرم  
 فإن قيل : هاتوا خيركم أطبقوا معاً \* على أن خير الناس كلهم الحكم  
 أستم بني مروان غيث بلادنا \* إذ السنة الشبهاء سدت على الكظم ؟  
 سبحانه اللهم ما قيمة بشر خيره الحكم ؟ وما شأن جدوب غيبتها بنو مروان ؟  
 إن هي إلا أساطير الأولين نسجتها يد الغلو في الفضائل .

(\*) (المسألة)

هلمَّ معي نسائل الخليفة في إيواء لعين رسول الله وطريده ( الحكم ) وبسمع  
 منه ومراى نزول القرآن فيه واللحن المتواصل من مصدر النبوة عليه وعلى من تناصل  
 منه عدا المؤمنين ، وقليل ما هم ، ماهو المبرر لعمله هذا وردّه إلى مدينة الرسول ؟  
 وقد طرده ﷺ وأبناءه منها تنزيهاً لها من تلكم الأرجاس والأدناس الأموية وقدسأل  
 أبا بكر وبعده عمر أن يردّاه فقال كل منهما : لأحلُّ عقدة عقدها رسول الله ﷺ (١)  
 وقال الحلبي في السيرة ٢ : ٨٥ : كان يقال له : طريد رسول الله ﷺ ولعينه وقد كان  
 ﷺ طرده إلى الطائف ومكث به مدّة رسول الله ومدّة أبي بكر بعد أن سأله عثمان  
 في إدخاله المدينة فأبى فقال له عثمان : عمي ، قال : عمك إلى النار ؛ هيهات هيهات أن  
 أُغيّر شيئاً فعله رسول الله ﷺ ، والله لا رددته أبداً ، فلمّا توفّي أبو بكر وولي عمر  
 كلمه عثمان في ذلك فقال له : ويحك يا عثمان ! تتكلّم في لعين رسول الله ﷺ وطريده  
 وعدوّ الله وعدوّ رسوله ؟ فلمّا ولي عثمان ردّه إلى المدينة فاشتدّ ذلك على المهاجرين  
 والأنصار فانكرو ذلك عليه أعيان الصحابة ، فكان ذلك من أكبر الأسباب على القيام عليه . هـ  
 ألم تكن للخليفة أسوة في رسول الله ؟ والله يقول : لقد كان لكم في رسول الله أسوة  
 حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً . (٢) أو كان قومه وحامته أحبّ  
 إليه من الله ورسوله ؟ وبين يديه الذكر الحكيم : قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم

(١) الانساب للبلاذري ٥ : ٢٧ ، الرياض النضرة ٢ : ١٤٣ ، أسد الغابة ٢ : ٣٥ ، السيرة

الحلبية ١ : ٣٣٧ ، الإصابة ١ : ٣٤٥ ،

(٢) سورة الاحزاب : ٢١ .

وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترتموها وتجارةٌ تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحبُّ إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين . التوبة . ٢٤ .

ثم ما هو المبرر لتخصيص الرجل بتلك المنحة الجزيلة من حقوق المسلمين وإعطائهم؟ بعد تأمينه على أخذ الصدقات المشترط فيه الثقة والأمانة واللعين لا يكون ثقة ولا أميناً .

ثم نسأل الحَكَمَ والخليفة على تقريره لما ارتكبه من حمل صدقات قضاءة إلى دار الخلافة وقد ثبت في السنة كما مرَّ ص ٢٤٥ أنها تُقسط على فقراء المحلِّ و عليها أتت الأقوال قال أبو عبيد في الأموال ص ٥٩٦ : و العلماء اليوم يجمعون على هذه الآثار كلها : أن أهل كلِّ بلد من البلدان ؛ أو ماء من المياه أحقُّ بصدقتهم مادام فيهم من ذوي الحاجة واحد فمافوق ذلك وإن أتى ذلك على جميع صدقتها حتى يرجع الساعي ولا شيء معه منها ، بذلك جاءت الأحاديث مفسرة . ثم ذكر أحاديثاً فقال ص ٥٩٧ : قال أبو عبيد : فكل هذه الأحاديث تثبت أن كل قوم أولى بصدقتهم حتى يستغنوا عنها ، ونرى إستحقاقهم ذلك دون غيرهم إنما جاءت به السنة لعزمة الجوار وقرب دارهم من دار الأغنياء . اهـ .

ألم يكن في قضاءة ذو حاجة فيعطى ؛ أو لم يكن في المدينة الطيبة من فقراء المسلمين أحد فيقسم ذلك المال الطائل بينهم بالسوية ؛ وإنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها . الآية . فتخصيصها للحكَمَ لماذا ؟ .

وهلَّ معي إلى المسكين صاحب المال تؤخذ منه الصدقات شاء أو أبى وهو يعلم مَنصبُ تلك الأموال ومددُها من أيدي أولئك الجبابرة أو الجبابة الجباه السود (نظراء الحكم ومردان والوليد وسعيد) وما يرتكبونه من فجور ومجون ، وبعدلهم ينقطع من أذنه صدق ما ارتكبه خالد بن الوليد سيف ... مع مالك بن نويرة وحليلته وذويه وما يملكه ، وكان يسمع من وحي الكتاب قوله تعالى : خذ من أموالهم صدقة تطهرهم بها وتزكّيهم (سورة التوبة ١٤٠) فهل يرى المسكين أن هذا الأخذ يطهره ويزكّيه ؟ لاحكمم الله .

نعم يقول المغيرة بن شعبة زاني ثقيف : إنَّ النبيَّ ﷺ أمرنا أن ندفعها إليهم و  
عليهم حسابهم <sup>(١)</sup> ويقول ابن عمر : إُدفعوها إليهم وإن شربوا بها الخمر . ويقول : إُدفعها  
إلى الأمراء وإن تمزَّعوا بهالحموم الكلاب على مواضعهم <sup>(٢)</sup> .

نحن لانقيم لأمثال هذه الآراء و زناً ، ولا أحسب انَّ الباحث يقدر لها قيمة .  
فإنَّها ولامد ظنون مجرَّدة ، وقد جاء في أولئك الأمراء باسناد صحَّحه الحاكم والذهبي  
من طريق جابر بن عبد الله قال قال ﷺ لكعب بن عجرة : أعاذك الله يا كعب ! من إمارة  
السفهاء . قال : وما إمارة السفهاء يا رسول الله ؟ قال : أمراء يكونون بعدي لا يهدون بهديي ،  
ولا يستنون بسنتي ، فمن صدَّقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فاولئك ليسوا مني و  
لست منهم ، ولا يردون عليَّ حوضي ، ومن لم يصدِّقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم  
فاولئك مني وأنا منهم وسيردون على حوضي <sup>(٣)</sup> .

فأعطاه الصدقات لأولئك الأمراء من أظهر مصاديق الإعانة على الإثم والعدوان والله  
تعالى يقول : تعاونوا على البرِّ والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان « سورة المائدة ٢ » .  
ثم إنَّ الصدقات كضرائب ماليَّة في أموال الأغنياء لإعاشة الضعفاء من الأُمَّة  
قال مولانا امير المؤمنين عليه السلام : إنَّ الله عزَّ وجلَّ فرض على الأغنياء في أموالهم ما يكفي  
الفقراء ، فإن جاعوا أو عروا أو جهدوا فبمنع الأغنياء ، وحقُّ على الله تبارك وتعالى أن  
يحاسبهم و يعذِّبهم . ( الأموال لأبي عبيد ص ٥٩٥ ، المحلى لابن حزم ٦ : ١٥٨ ، و  
أخرجه الخطيب في في تاريخه ٥ : ٢٠٨ من طريق عليٍّ مرئياً )

وفي لفظ : إنَّ الله سبحانه فرض في أموال الأغنياء أقوات الفقراء ، فمأجاع فقيرٍ إلا  
بماتِّع به غنيٌّ ، والله سألهم عن ذلك ( نهج البلاغة ٢ : ٢١٤ )

هذا هو مجرى الصدقات في الشريعة المطهَّرة ، وهو الذي يطهِّر صاحب المال و  
يزكِّيه ، ويكتسح عن المجتمع معرَّة الآراء الفاسدة من الفقراء ، المقلقة للسلام و  
المعكِّرة لصفو الحياة .

(١) سنن البيهقي ٤ : ١١٥ .

(٢) سنن البيهقي ٤ : ١١٥ ، الأموال لأبي عبيد ص ٥٧٠ .

(٣) مستدرك الحاكم ٤ : ٤٢٢ .

ثم : الخليفة يدعي <sup>(١)</sup> أن رسول الله ﷺ وعده رد الحكم بعد أن فاضه في ذلك ، إن كان هذا الوعد صحيحاً فلم يعلم به أحد غيره ؟ ولا عرفه الشيخان قبله . ولا رواه لهما حين كلمهما في رده فجباه بما عرفت ؟ أو أنهما لم يتقا بتلك الرواية ؟ فهذه مشكلة أخرى . أو أنهما صدقاه ؟ غير أنهما رأيا أن ﷺ وعده أن يردّه هو ﷺ ولم يردّه ، ولعل المصلحة الواقعية أو الظروف لم تساعد على إنجاز الوعد حتى قضى نحبه ، فمن أين عرف الترخيص له في رده ؟ ولو كانت هناك شبهة رخصة ؟ لعمل بها الشيخان حين فاضهما هو في ذلك ، لكنهما ما عرفا الشبهة ولا علما تلميحاً للرخصة بل رأيا عقدة لرسول الله ﷺ لا تنحل ، وفي الملل والنحل للشهرستاني ١ : ٢٥ : فما أجابا إلى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن أربعين فرسخاً . هـ . ومن هنا رأى ابن عبدربه في العقد ، وأبو الفدا في تاريخه ١ : ١٦٨ : أن الحكم طريد رسول الله وطريد أبي بكر وعمر أيضاً ، وكذلك الصحابة كلهم ما عرفوا مساعاً لرد الرجل وأبناؤه وإلما تقموا به عليه ولعذروه على ما ارتكبه وفيهم من لا تخفى عليه مواعيد النبي ﷺ . و للخليفة معذرة أخرى قال ابن عبدربه في العقد الفريد ٢ : ٢٧٢ : لما رد عثمان الحكم طريد النبي ﷺ وطريد أبي بكر وعمر إلى المدينة تكلم الناس في ذلك فقال عثمان : ما ينتم الناس مني ؟ أنني وصلت رجلاً وقريت عيناً . اهـ ونحن لا نخدش العواطف بتحليل كلمة الخليفة هذه ، ولا نفصل القول في مغزاها وإنما نمر به كراماً ، وأنت إذا عرفت الحكم وما ولد فعلت أن ردّهم إلى المدينة المشرفة وتوليهم على الأمور ، وتسليطهم على ناموس الاسلام ، وإتخاذ الحمى لهم كما مرّ ص ٢٤٢ جناية كبيرة على الأمة لا تغتفر ، ولا تقر بها قط عين .

- ٣٢ -

### أيادي الخليفة عند مردان

أعطى مردان بن الحكم بن أبي العاص ابن عمّه وصهره من ابنته أم أبان خمس غنائم أفريقية وهو خمسمائة ألف دينار ، وفي ذلك يقول عبدالرحمن بن حنبل الجمعي الكندي مخاطباً الخليفة :

(١) الانساب للبلاذري ٥ : ٢٧ ، الرياض النضرة ٢ : ١٤٣ ، مرآة الجنان لليانبي ١ : ٨٥

المواقيع ص ٦٨ ، السيرة العلية ٢ : ٨٦ .

سأحلف بالله جهد اليمية - من ما ترك الله أمراً سدى  
 و لكن خلقت لنا فتنة \* لكي نبتلى لك أو تبتلى  
 فإنّ الأمينين قد بيّنا \* منار الطريق عليه الهدى  
 فما أخذنا درهماً غيلةً \* و ما جعلنا درهماً في الهوى  
 دعوت اللعين فأدينته \* خلافاً لسنة من قد مضى  
 و أعطيت مروان خمس العبا - دظلماً لهم وحميت الحمى

هكذا رواه ابن قتيبة في المعارف ص ٨٤، و أبو الفدا في تاريخه ١ : ١٦٨، و ذكر البلاذري الأبيات في الأنساب ٥ : ٣٨ و نسبها إلى أسلم بن أوس بن بجرة الساعدي الخزرجي الذي منع أن يدفن عثمان بالبيع واليك لفظها :

أقسم بالله ربّ العبا - دما ترك الله خلقاً سدى  
 دعوت اللعين فأدينته \* خلافاً لسنة من قد مضى  
 قال : يعني الحكمم والد مروان .

و أعطيت مروان خمس العبا - دظلماً لهم وحميت الحمى  
 و مال أذاك به الأشعري \* من الفء أنهيته من ترى  
 فأما الأمينان إذ بيّنا \* منار الطريق عليه الصوى  
 فلم يأخذنا درهماً غيلةً \* ولم يصرفا درهماً في هوى

و ذكرها ابن عبد ربّه في العقد الفريد ٢ : ٢٦١ و نسبها إلى عبد الرحمن، و روى البلاذري من طريق عبد الله بن الزبير أنّه قال : أغزانا عثمان سنة سبع وعشرين أفريقية فأصاب عبد الله بن سعد بن أبي سرح غنّام جلييلة فاعطى عثمان مروان بن الحكم خمس الغنّام . وفي رواية أبي مخنف : فابتاع الخمس بمائتي ألف دينار فكلم عثمان فوهبها له فانكر الناس ذلك على عثمان <sup>(١)</sup> .

وفي رواية الواقدي كما ذكره ابن كثير : صالحه بطريقها على ألف دينار وعشرين ألف دينار فاطلقها كلها عثمان في يوم واحد لالحكمم ويقال : لا مروان <sup>(٢)</sup>

(١) الأنساب ٥ : ٢٧ ، ٢٨ .

(٢) تاريخ ابن كثير ٧ : ١٥٢ . لا يغني على القاري تحريف ابن كثير رواية الواقدي

والصحيح ما ذكره الطبري عنه .

وفي رواية الطبري عن الواقدي عن أسامة بن زيد عن ابن كعب قال : لما وجه عثمان عبدالله بن سعد إلى أفريقية كان الذي صالحهم عليه بطريق أفريقية ( جرجير ) ألف دينار وخمسمائة ألف دينار وعشرين ألف دينار، فبعث ملك الروم رسولا وأمره أن يأخذ منهم ثلاثمائة قنطار كما أخذ منهم عبدالله بن سعد . إلى أن قال : كان الذي صالحهم عليه عبدالله بن سعد ثلثمائة قنطار ذهب ، فأمر بها عثمان لآل الحكم . قلت : أو لمروان ؟ قال : لا أدري . ( تاريخ الطبري ٥ : ٥٠ ) .

وقال ابن الأثير في الكامل ٣ : ٣٨ : ومحل خمس أفريقية إلى المدينة فاشتراه مروان بن الحكم بخمسمائة ألف دينار فوضعها عنه عثمان ، وكان هذا مما أخذ عليه ، وهذا أحسن ما قيل في خمس أفريقية ، فإن بعض الناس يقول : أعطى عثمان خمس أفريقية عبد الله بن سعد . وبعضهم يقول : أعطاه مروان الحكم ، وظهر بهذا أنه أعطى عبد الله خمس الغزوة الأولى ، وأعطى مروان خمس الغزوة الثانية التي افتتحت فيها جميع أفريقية . والله أعلم .

وروى البلاذري وابن سعد : إن عثمان كتب لمروان بخمس مصر وأعطى أقرباءه المال ، وتأول في ذلك الصلة التي أمر الله بها ، واتخذ الأموال واستسلف من بيت المال وقال : إن أبا بكر وعمر تركا من ذلك ما هو لهما ، وإنني أخذته فقسمته في أقربائي . فانكر الناس عليه ذلك .<sup>(١)</sup>

وأخرج البلاذري في الأنساب ٥ : ٢٨ من طريق الواقدي عن أم بكر بنت المسور قالت : لما بنى مروان داره بالمدينة دعا الناس إلى طعامه وكان المسور فيمن دعا ، فقال مروان وهو بعد ثم : والله ما أنفقت في داري هذه من مال المسلمين درهماً فافوقه . فقال المسور : لو أكلت طعامك وسكت لكان خير لك ، لقد غزوت معنا أفريقية وإنك لا قلنا مالا ورقياً وأعوانا وأخفنا نقلاً ، فأعطاك ابن عفان خمس أفريقية وعملت على الصدقات فأخذت أموال المسلمين . فشكاه مروان إلى عروة وقال : يغلط لي وأنا له مكرم متق . .

وقال ابن أبي الحديد في الشرح ١ : ٦٧ : أمر ( عثمان ) لمروان بمائة ألف من بيت المال وقدر وجه ابنته أم أبان فجهز زيد بن أرقم صاحب بيت المال بالمفاتيح فوضعها

(١) طبقات ابن سعد ٣ : ٤٤ ط لين ، الأنساب للبلاذري ٥ : ٢٥ .

بين يدي عثمان وبكى فقال عثمان : أتبكي إن وصلت درجي ؟ قال : لا . ولكن أبكي لأنني أظنك إنك أخذت هذا المال عوضاً عما كنت أفقته في سبيل الله في حياة رسول الله ﷺ ، لو أعطيت مروان مائة درهم لكان كثيراً . فقال : ألق المفاتيح يا ابن أرقم ! فأتانا سنجد غيرك ، وأتاه أبو موسى بأموال من العراق جائلة فقسّمها كلها في بني أمية . وقال الحلبي في السيرة ٢ : ٨٧ : وكان من جملة ما انتقم به على عثمان رضي الله تعالى عنه أنه أعطى ابن عمه مروان بن الحكم مائة ألف وخمسين أوقية .

### ☆ مروان وما مروان ؟ ☆

مرّ في صفحة ٢٤٦ ما صحّ من لعن رسول الله ﷺ على أبيه وعلى من يخرج من صلبه . وأسلمنا ما صحّ من قول عائشة لمروان : لعن رسول الله ﷺ أباك فأنت فضض من لعنة الله .

وأخرج الحاكم في المستدرک ٤ : ٤٧٩ من طريق عبد الرحمن بن عوف وصحّحه أنه قال : كان لا يولد لأحد بالمدينة ولدٌ إلا أتى به إلى النبي ﷺ فادخل عليه مروان بن الحكم فقال : هو الوزغ ابن الوزغ ، الملعون ابن الملعون .

وذكر الدميري في حيوة الحيوان ٢ : ٣٩٩ ؛ وابن حجر في الصواعق ص ١٠٨ ، والحلبي في السيرة ١ : ٣٣٧ ولعلّ معاوية أشار إليه بقوله لمروان : يا ابن الوزغ لست هناك . فيما ذكره ابن أبي الحديد ٢ : ٥٦ .

وأخرج ابن النجيب من طريق جبير بن مطعم قال : كنّا مع رسول الله ﷺ فمرّ الحكم بن أبي العاص فقال النبي ﷺ : ويلٌ لأمتي تمّا في صلب هذا<sup>(١)</sup> .

وفي شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٥٥ نقلاً عن الاستيعاب : نظر عليّ ﷺ يوماً إلى مروان فقال له : ويلٌ لك وويلٌ لأمة محمد منك ومن بينك إذا شاب صدغاك . وفي لفظ ابن الأثير : ويلك وويل لأمة محمد منك ومن بينك . « أسد الغابة ٤ : ٣٤٨ » ورواه ابن عساكر بلفظ آخر كما في كنز العمال ٦ : ٩١ .

وقال مولانا أمير المؤمنين يوم قال له الحسنان السبطان : يابعدك مروان يا أمير

(١) أسد الغابة ٢ : ٣٤ ، الإصابة ١ : ٣٤٦ ، السيرة العلية ١ : ٣٣٧ ، كنز العمال

المؤمنين : أو لم يبايعني قبل قتل عثمان ؟ لا حاجة لي في بيعته ، إنها كف يهودية لو بايعني بيده لغدر بسببته ، أما إن له إمرة كلعقة الكلب أنه ، وهو أبو الأكبش الأربعة<sup>(١)</sup> وستلقى الأمة منه ومن ولده يوماً أحمر نهج البلاغة .

قال ابن أبي الحديد في الشرح ٢ : ٥٣ : قد روي هذا الخبر من طرق كثيرة ورويت فيه زيادة لم يذكرها صاحب نهج البلاغة ، وهي قوله **يُخَالِد** في مروان : يحمل راية ضلالة بعد ما يشيب صدغاه وإن له إمرة . الخ .

هذه الزيادة أخذها ابن أبي الحديد من ابن سعد ذكرها في طبقاته ٥ : ٣٠ ط ليدن قال : قال علي بن أبي طالب يوماً ونظر إليه : ليحملن راية ضلالة بعد ما يشيب صدغاه ، وله إمرة كلعسة الكلب أنه . اهـ . وهذا الحديث كما ترى غير ما في نهج البلاغة ، وليس كما حسبه ابن أبي الحديد زيادة فيه ، ولا توجد تلك الزيادة في رواية السبط أيضاً في تذكرته ص ٤٥ . والله العالم .

قال البلاذري في الأنساب ٥ : ١٢٦ : كان مروان يلتقب خيط باطل لدقته وطوله شبه الخيط الأبيض الذي يرى في الشمس ، فقال الشاعر ويقال : إنه عبد الرحمن بن الحكم أخوه :

لعمرك ما أدري وإنني لسائل \* حليلة مضروب القفا كيف يصنع<sup>(٢)</sup>  
لحي الله قوماً أمروا خيط باطل \* على الناس يُعطي ما يشاء ويمنع<sup>(٣)</sup>

وذكر البلاذري في الأنساب ٥ : ١٤٤ في مقتل عمرو بن سعيد الأشدق الذي قتله عبد الملك بن مروان ليحيى بن سعيد أخي الأشدق قوله :

غدرتم بعمر يا بني خيط باطل \* ومثلكم يبني البيوت على الغدر  
وذكر ابن أبي الحديد في شرحه ٢ : ٥٥ لعبد الرحمن بن الحكم في أخيه قوله :

(١) هم بنو عبد الملك : الوليد . سليمان . يزيد . هشام . كذا فتره الناس وعند ابن أبي الحديد هم اولاد مروان : عبد الملك . بشر . محمد . عبد العزيز .

(٢) أشار بقوله : مضروب القفا الى ما وقع يوم الدار ، فان مروان ضرب يوم ذاك على قفاه كما يأتي حديثه في الجزء التاسع ان شاء الله تعالى .

(٣) ورواهما وما قبلهما ابن الأثير في أسد الغابة ٤ : ٣٤٨ .



وهبت نصيبي منك يامروكلاه \* لعمر و مروان الطويل وخالد  
 ورب ابن ام زائد غير ناقص \* وأنت ابن ام ناقص غير زائد  
 ومن شعر مالك الربيع المترجم في الشعر والشعراء لابن قتيبة: يهجو مروان قوله:  
 لعمر ما مروان يقضي امورنا \* ولكن ما تقضي لنا بنت جعفر<sup>(١)</sup>  
 فياليتها كانت علينا أميرة \* ولينتك يامروان أمسيت ذا حرة  
 وروى الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠ : ٧٢ من طريق أبي يحيى قال : كنت بين  
 الحسن والحسين ومروان يتسابان فجعل الحسن يسكت الحسين فقال مروان : أهل  
 بيت ملعونون . فغضب الحسن وقال : قلت أهل بيت ملعونون . فوالله لقد لعنك الله  
 وأنت في صلب أهلك . أخرجه الطبراني وذكره السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه  
 ٦ : ٩٠ نقلاً عن ابن سعد وأبي يعلى وابن عساكر .

إن الذي يستشفه المنقب من سيرة مروان وأعماله أنه ما كان يقيم لنواميس  
 الدين الحنيف وزناً ، وإنما كان يلحظها كسياسات زمنية فلا يبالي بإبطال شيء منها ،  
 أو تبديله إلى آخر حسب ما تقتضيه ظروفه وتستدعيه أحواله ، وإليك من شواهد ذلك  
 عظام وعليها فقس ما لم نذكره :

١ - أخرج إمام الحنابلة أحمد في مسنده ٤ : ٩٤ من طريق عباد بن عبد الله بن  
 الزبير قال : لما قدم عينا معاوية حاجباً ، قدمنا معه مكة قال : فصلى بنا الظهر ركعتين  
 ثم انصرف إلى دار الندوة قال : وكان عثمان حين أتم الصلاة فإذا قدم مكة صلى بها  
 الظهر والعصر والعشاء الآخرة أربعاً أربعاً ، فإذا خرج إلى منى وعرفات قصر الصلاة ،  
 فإذا فرغ من الحج وأقام بمنى أتم الصلاة حتى يخرج من مكة ، فلما صلى بنا الظهر  
 ركعتين نهض إليه مروان بن الحكم وعمر بن عثمان فقالا له : ما عاب أحد ابن عمك  
 بأقبح ما عيبته به . فقال لهما : وما ذاك ؟ قال : فقال له : ألم تعلم أنه أتم الصلاة بمكة ؟  
 قال : فقال لهما : ويحكمما وهل كان غير ما صنعت ؟ قد صليتهما مع رسول الله ﷺ  
 ومع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . قال : فان ابن عمك قد أتمها وإن خلافاك إياه

(١) بنت جعفر هي الهاشمية الشهيرة بام أبيها بنت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب زوجة عبد

الملك بن مروان . ثم طلقها فتزوجها علي بن عبد الله بن عباس .

له عيبٌ . قال : فخرج معاوية إلى العصر فصلاً بها أربعاً .

و ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢ : ١٥٦ نقلاً عن أحمد و الطبراني فقال : رجال أحمد موقنون .

فاذا كان لع مروان وخليفة وقته معاوية بالصلاة التي هي عماد الدين إلى درجة يقدم فيها التحفظ على عثمان في عمله الشاذ عن الكتاب والسنة على العمل بسنة رسول الله ﷺ حتى أخضع معاوية لما رآه من الرأي الشائن في صلاة العصر ، فماداً يكون عبثهما بالدين فيما هودون الصلاة من الأحكام ؟

وإن تعجب فمعجب أنه يعد مخالفة عثمان في رأيه الخاص له عيباً عليه بغير لأجله الحكم الديني الثابت ، ولا يعد مخالفة رسول الله و ما جاء به محظورة تترك لأجلها الأباطيل والأحداث .

ومن العجيب أيضاً أن ينهى معاوية عن مخالفة عثمان ، ولا ينهى من خالف رسول الله ﷺ عن مخالفته . أهؤلاء من خیرامة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ؟ وأعجب من كل ذلك حسابان أولئك العابثين بدين الله عدولاً وهذه سيرتهم ومبلغهم من الدين الحنيف .

٢- أخرج البخاري من طريق أبي سعيد الخدري قال : خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في أضحى أو فطر ، فلما أتينا المصلى إذا منبر بناء كثير بن الصلت فإذا مروان يريد أن يرتقيه قبل أن يصلي فجبذت بثوبه فجبذني فارتفع فخطب قبل الصلاة فقلت : غيرتم والله . فقال : أباسعيد ! قد ذهب ما تعلم . فقلت : ما أعلم والله خير مما أعلم . فقال : إن الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة . وفي لفظ الشافعي : يا أباسعيد ترك الذي تعلم .

أترى مروان كيف يغير السنة ؟ وكيف يفوه ملائمه بما لا يسوغ لمسلم أن يتكلم به ؟ كأن ذلك مفوض إليه ، وكأن تركها المنبعث عن التجري على الله ورسوله يكون مباحاً لإدامة الترك ، لماذا ذهب ما كان يعلمه أبو سعيد من السنة ؟ ولماذا ترك ؟

نعم : كان لمروان في المقام ملحوظتان : الأولى اقتصاصه أن ابن عمه عثمان ، و الآخر أنه كان يقع في الخطبة في مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ويسبّه ويلعنه فتفرق عنه

الناس لذلك فقدّمها على الصلاة لئلا يجفّلوا فيسمعوا العظام ويصيخوا إلى ما يلفظ به من كبار وموبات . راجع تفصيلاً أسلفناه صفحة ١٦٤ - ١٧١ من هذا الجزء .

ويستظهر مما سبق ص ١٦٦ من كلام عبد الله بن الزبير: كل سنن رسول الله ﷺ قد غيرت حتى الصلاة . انّ تسرب التغيير ولعب الأهواء بالسنن لم يكن مقصوداً على الخطبة قبل الصلاة فحسب ، وإنما طرّق ذلك إلى كثير من الأحكام كما يجده الباحث السابر أغوار السير والحديث .

٣ - سبّه لمولانا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام وكان الرجل كما قال أسامة بن زيد : فاحشاً متفحشاً<sup>(١)</sup> .

الحجر الأساسي في ذلك هو عثمان جرّاً الوزغ اللعين على أمير المؤمنين يوم قال له : أقدم مروان من نفسك . قال عليه السلام : ممّ ذا ؟ قال : من شتمه وجذب راحته . وقال له : ليم لا يشتمك ؟ كأنّك خير منه ؟<sup>(٢)</sup> وعلاه معاوية بكلّ ما عنده من حول وطول ، لكن مروان تبعه شرّاً متابعة ، ولم يأل جهداً في تثبيت ذلك كلما أقبلته صهوة المنبر ، أو وقف على منصة خطابة ، ولم يزل مجدداً في ذلك وحاضاً عليه حتّى عاد مطرداً بعد كلّ جمعة وجماعة في أيّ حاضرة يتولّى أمرها ، وبين عمّاله يوم تولّى خلافة هي كلفقة الكلب أنفه « تسعة أشهر » كما وصفها مولانا أمير المؤمنين ، ولم تكن هذه السيرة السيئة إلاّ لسياسة وقتية ، وقد أعرب عثمان في سريره بقوله فيما أخرجه الدارقطني من طريقه عنه قال : ما كان أحد أدفع عن عثمان من عليّ . فقيل له : ما لكم تسبّونه على المنابر ؟ قال : إنّه لا يستقيم لنا الأمر إلاّ بذلك<sup>(٣)</sup> .

٤ - قال ابن حجر في تطهير الجنان هامش الصواعق ص ١٤٢ : وبسند رجاله ثقات : انّ مروان لما ولي المدينة كان يسبّ عليّاً على المنبر كلّ جمعة ، ثمّ ولي بعده سعيد بن العاص فكان لا يسبّ ، ثمّ أعيد مروان فعاد للسبّ ، وكان الحسن يعلم ذلك فيسكت ولا يدخل المسجد إلّا عند الإقامة ، فلم يرض بذلك مروان حتّى أرسل للحسن في بيته

(١) الاستيعاب في ترجمة أسامة .

(٢) يأتي حديثه تفصيلاً في قصة أبي ذر في هذا الجزء ان شاء الله تعالى .

(٣) الصواعق لابن حجر ص ٣٣ .

بالسبّ البليغ لأبيه وله ، ومنه : ما وجدت مثلك إلا مثل البغلة يقال لها : مَنْ أبوك ؟ فتقول : أبي الفرس . فقال للرسول : أرجع إليه فقل له : والله لأمحو عنك شيئاً مما قلت بأنني أسبّك ، ولكن موعدى وموعدك الله ، فإن كنت كاذباً فالله أشدُّ نقمة ، قد أكرم جدّي أن يكون مثلي مثل البغلة . إلخ ] .

ولم يختلف من المسلمين إثنان في أن سبّ الامام ولعنه من الموبقات ، وإذا صحّ ما قاله ابن معين كما حكاه عنه ابن حجر في تهذيب التهذيب ١ : ٥٠٩ من أن كلّ من شتم عثمان أو طلحة أو أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ دجال لا يكتب عنه وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . اهـ .

فما قيمة مروان عنده ؟ ونحن مهما تنازلنا فأنّا لا نتنازل عن أن مولانا امير المؤمنين كأحد الصحابة الذين يشملهم حكم كلّ من سبّهم ولعنهم ، فكيف ونحن نرى أنّه سيّد الصحابة على الإطلاق ، وسيّد الأوصياء ، وسيّد من مضى ومن غير عدا ابن عمه ﷺ وهو نفس النبي الأقدس بنصّ الذكر الحكيم ، فلعنه وسبّه لعنه وسبّه وقد قال ﷺ : من سبّ عليّاً فقد سبّني ومن سبّني فقد سبّ الله (١) .

وكان مروان يتربّص الدوائر على آل بيت العصمة والقداسة ، ويقتنم انفرص في ايذائهم قال ابن عساکر في تاريخه ٤ : ٢٢٧ : أبى مروان أن يُدفن الحسن في حجرة رسول الله ﷺ وقال : ما كنت لأدع ابن أبي تراب يُدفن مع رسول الله ؛ قد دفن عثمان بالبقيع . ومروان يومئذ معزول يريد أن يرضى معاوية بذلك ، فلم يزل عدوّ النبي هاشم حتى مات . اهـ .

أي خليفة هذا يوجب رضاء بايذاء عترة رسول الله ؛ ومن ومن أولى بالدفن في الحجرة الشريفة من السبط الحسن الزكي ؛ وبأي كتاب وبأيّة سنّة وبأي حق ثابت كان لعثمان أن يُدفن فيها ؛ ومن جرّاء ذلك الضغن الدفين على بني هاشم ، كان ابن الحكم يحثّ ابن عمر على الخلافة والقتال دونها . أخرج أبو عمر من طريق العاجشون غيره : أن مروان دخل في نفر على عبدالله بن عمر بعد ما قُتل عثمان رضي الله عنه رضوا عليه أن يبايعوا له قال : وكيف لي بالناس ؟ قال : تقاتلهم وقتالهم معك فقال :

(١) مستدرک الحاكم ٣ : ١٢١ ، مسند أحمد ٦ : ٣٢٣ . وسيوافيك تفصيل طرقه .

والله لو اجتمع عليَّ أهل الأرض لإفدك ما قاتلتهم ، قال : فخرجوا من عنده ومروان يقول :  
والملك بعد أبي ليلى لمن غلبا <sup>(١)</sup>

لماذا ترك الوزع سنة الإيتخاب الدستوري في الخلافة بعد إنتهاء الدور إلى  
سيد العترة ؟ وما الذي سوغ له ذلك الخلاف ؟ وحضَّ ابن عمر عليَّ الأمر ، وتثبطه علي  
القتال دونه ، بعد إجماع الأمة وبيعته مولانا أمير المؤمنين ؟ نعم : لم يكن من يوم الأوَّل  
هناك قطُّ إيتخاب صحيح ، ورأى حرثُ أهل الحل والعقد ، أنى كان ثمَّ أنى ؟  
والملك بعد أبي الزهراء لمن غلبا

### هذا مروان

فهلُمَّ معي إلى الخليفة نستحفه الخبر عن هذا الوزع اللعين في صلب أبيه وبعد  
مولده بماذا استباح إيواءه وتأمينه على الصدقات والطمأنينة به في المشورة في الصالح  
العام ؟ ولمَّ استكتبه وضمَّه إليه فاستولى عليه ؟ <sup>(٢)</sup> ونصب عينيه مالهج به النبي الأعظم  
ﷺ ، وما ناه به هو من المخاريق والمخزيات ، ومن واجب الخليفة تقديم الصلحاء  
من المؤمنين وإكبارهم شكراً لأعمالهم لا الإحتفال باهل المَجانة والخلاعة كمروان  
الذي يجب الإنكار والتقطيب تجاه عمله الشائن ، وقد جاء عن رسول الله ﷺ : من رأى  
منكرأفاستطاع أن يغيِّره بيده فليغيِّره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع  
فلسانه فقلبه ، وذلك أضعف الإيمان <sup>(٣)</sup> وقال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أدنى الإنكار أن  
تلقى أهل المعاصي بوجوه مكفَّرة .

وهب أن الخليفة تأوَّل وأخطأ لكنَّه ما هذا التبسط إليه بكلِّه ؟ وتقريبه وهو  
ممن يجب إقصاءه ، وإيواءه وهو ممن يستحقُّ الطرد ، وتأمينه وهو أهلُ بأن يُشتمَّ ،  
ومنحه بأجزل المنح من مال المسلمين ومن الواجب منعه ، وتسليطه على أعطيات المسلمين  
ومن المحتَّم قطع يده عنها ؟ .

أنا لا أعرف شيئاً من معاذير الخليفة في هذه المسائل - لعلَّ لها عذراً وأنت تلومها -

(١) الاستيعاب ترجمه عبدالله بن عمر .

(٢) كما ذكره أبو عمر في الاستيعاب ، وابن الأثير في أسد الغابة ٤ : ٣٤٨ .

لكنَّ المسلمين في يومه ما عذروه و هم الواقفون على الأمر من كُثْب ، و المستشفون للحقايق الممعنون فيها ، و كيف يعذره المسلمون و نصب أعينهم قوله عز من قائل : واعلموا أنَّما غنمتم من شيء فإنَّ لله خمسُه و لذی القربى و الیتامى و المساکین و ابن السبیل إن كنتم آمنتم بالله ؟ أليس إعطاء الخمس لمرءان اللین خروجاً عن حکم القرآن ؟ أليس عثمان هو الذی فاض بنفسه و معه جیر بن مطعم رسول الله ﷺ أن يجعل لقومه نصيباً من الخمس فلم يجعل و نصَّ عليَّ أن بني عبد شمس و بني نوفل لا نصيب لهم منه ؟ .

قال جیر بن مطعم : لما قسم رسول الله ﷺ ذی القربى بین بني هاشم و بني المطلب <sup>(١)</sup> أتيتُه أنا و عثمان فقلت : یا رسول الله ! هؤلاء بنو هاشم لا ينکر فضلهم لمكانك الذی وضعك الله به منهم ، أرأيت بني المطلب اعطيتهم و منعتنا ؟ و انما نحن و هم منك بمنزلة واحدة . فقال : إنهم لم يفارقوني - أو : لم يفارقونا - في جاهليَّة و لا إسلام و انما هم بنو هاشم و بنو المطلب شيء واحد و شبيك بين أصابعه ، ولم يقسم رسول الله ﷺ لبني عبد الشمس و لا لبني نوفل من ذلك الخمس شيئاً كما قسم لبني هاشم و بني المطلب <sup>(٢)</sup> .

و من العزیز علی الله و رسوله أن يعطى سهم ذری قریب الرسول ﷺ لطريده و لعينه ، و قد منعه النبي ﷺ و قومه من الخمس ، فما عذر الخليفة في تزحزحه عن حکم الكتاب و السنَّة ، و تفضيل رحمہ أبناء الشجرة الملعونة في القرآن علی قریب رسول الله ﷺ الذین أوجب الله هودتهم في الذکر الحکیم ؟ أنالا أدري . والله من وراءهم حسیب .

- ٣٣ -

### إقطاع الخليفة وعطيته الحارث

أعطى الحارث بن الحکم بن أبي العاص - أخا مروان و صهر الخليفة من ابنته عائشة - ثلاثمائة ألف درهم كما في أنساب البلاذري ٥ : ٥٢ ، و قال في ص ٢٨ : قدمت إبل الصدقة علی عثمان فوهبها للحارث بن الحکم .

(١) المطلب أخو هاشم لاب و أم و أمهما عاتكة بنت مرة .

(٢) صحيح البخاری ٥ : ٢٨ ، الاموال ص ٣٣١ ، سنن البيهقي ٦ : ٣٤٠ ، ٣٤٢ ، سنن أبي

داود ٢ : ٣١ ، مسند أحمد ٤ : ٨١ ، المحلى ٧ : ٣٢٨ .

وقال ابن قتيبة في المعارف ص ٨٤ ، وابن عبد ربّه في العقد الفريد ٢ : ٢٦١ ، و ابن أبي الحديد في شرحه ١ : ٦٧ ، والراغب في المحاضرات ٢ : ٢١٢ : تصدّق رسول الله ﷺ بموضع سوق بالمدينة يعرف بمهزون<sup>(١)</sup> على المسلمين فأقطعه عثمان الحارث بن الحكم .

وقال الحلبي في السيرة ٢ : ٨٧ : أعطى الحارث عشر ما يباع في السوق ، أي سوق المدينة .

قال الأميني : لقد إصطنع الخليفة لهذا الرجل ثلاثاً لا أظنّه يخرج من عهدة النقد عليها :

١ - إعطاءه ثلاثمائة ألف ولم يكن من حرّ ماله .

٢ - هبته إبل الصدقة إياه وحده .

٣ - إقطاعه إياه ماتصدّق به رسول الله ﷺ على عامّة المسلمين .

أنا لأدري بماذا استحقّ الرجل هذه الأعطيات الجزيلة ؟ وكيف خصّ به ماتصدّق به رسول الله ﷺ على كافّة أهل الإسلام ، وحرّمه الباقون ؟ ولو كان الخليفة موفراً عليه بهذه الكميّة من مال أبيه لاستكثر ذلك نظر إلى حاجة المسلمين وجيوشهم ومرابطيهم ، فكيف به ؟ وقد وهبه ما لا يملك من مال المسلمين ومن الأوقاف والصدقات ، وما كان الرجل يعرف بشيء من الأعمال البارة والمسامي المشكورة في سبيل الدعوة الإلهيّة وخدمة المجتمع الديني حتّى يحتمل فيه استحقاق زيادة في عطائه ، وهب أنا نجزنا ذلك الإستحقاق لكنّه لا يعدوان يكون مخرج الزيادة ممّا يسوغ للخليفة التصرف فيه لأمّا لا يجوز تبديله من إقطاع ماتصدّق به النبي ﷺ وجعله وقفاً عاماً على المسلمين لا يخصّ به واحد دون آخر ، ومن بدّله بعد ماسمعه فإنّما إنمّه على الذين يبدّلونه .

فلم يبق مبرّر لتلكم الصنایع أو الفجایع إلّا الصهر بينه وبين الخليفة والنسب لأنّه ابن عمّه . ولك حقّ النظر في صنيع كلّ من الخليفتين : ١ - عثمان وقد علمت ما ارتكبه هاهنا وفي غيره . ٢ - مولانا علي عليه السلام يوم جاءه عقيل يستميحه صاعاً من البُرّ

(١) في المعارف : مهزوز . وفي شرح ابن أبي الحديد : تهروز . وفي معاضرات الراغب :

للتوسيع له ولعياله مما قد رله في العطاء ، فأدّى عليه السلام ما هو حقُّ الأخوة والتربية ، ولا سيما في مثل عقيل من الأشراف والأعظم الذي يجب فيه التهذيب أكثر من غيرهم فأدنى إليه الحديدية المحمة فتأوه فقال عليه السلام : تجزع من هذه وتعرضني لئارجهم ؟<sup>(١)</sup> .  
و في رواية ابن الأثير في أسد الغابة ٣ : ٤٢٣ من طريق سعد : أن عقيل بن أبي طالب لزمه دين فقدم على علي بن أبي طالب الكوفة فأنزله وأمر ابنه الحسن فكساه فلما أمسى دعا بعشائه فإذا خبز وملح وبقل فقال عقيل : ما هو إلا ما أرى . قال : لا . قال : فتعطني ديني ؟ قال : وكم دينك ؟ قال : أربعون ألفاً . قال : ماهي عندي ولكن اصبر حتى يخرج عطائي فإنه أربعة آلاف فادفعه إليك . فقال له عقيل : بيوت المال بيدك و أنت تسوفني بعطائك ؟ . فقال : أنا مرني أن أدفع إليك أموال المسلمين وقد ائتمنوني عليها . إقرأ ، فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى .

-٣٤-

### حظوة سعيد من عطية الخليفة

أعطى سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية مائة ألف درهم قال أبو مخنف ، والواقدي : أنكر الناس على عثمان إعطاء سعيد بن العاص مائة ألف درهم فكلمه علي بن الزبير وطلحة وسعد وعبد الرحمن بن عوف في ذلك فقال : إن له قرابة ورحماً . قالوا : أفما كان لأبي بكر وعمر قرابة وذو رحم ؟ فقال : إن أبابكر وعمر كانا يحسبان في منع قرابتهما وأنا أحسب في إعطاء قرابتي ؛ قالوا : فهديهما والله أحب إلينا من هديك . فقال : لاحول ولا قوة إلا بالله<sup>(٢)</sup> .

قال الأميني : كان العاص أبو سعيد من جيران رسول الله ﷺ الذين كانوا يؤذونه ، وقتله مولانا أمير المؤمنين عليه السلام يوم بدر مشركاً<sup>(٣)</sup> .

وأما خلفه ( بالسكون ) سعيد فهو ذلك الشاب المترف كما في رواية ابن سعد<sup>(٤)</sup>

(١) الصواعق لابن حجر ص ٧٩ .

(٢) انساب البلاذري ٥ : ٢٨ .

(٣) طبقات ابن سعد ١ : ١٨٥ ط مصر ، اسد الغابة ٢ : ٣٩٠ .

(٤) الطبقات ٥ : ٢١ ط لبنان . ونقل عنه كلما يأتي في سعيد بن العاص ، وذكره ابن

عساكر في تاريخه ٦ : ١٣٥ .



ورد الكوفة من غير سابقة و اليأ من قبل عثمان بعد عزله الوليد و لم يحمل أي حنكة فطلق يلجج من أول يومه بما يثير العواطف ويجيش الأفؤده ، فنسبهم إلى الشقاق والخلاف وقال : إن هذا السواد بستان لأغيلمه من قریش .

ولقد أزرى هذا الغلام بهاشم بن عتبة المارقال الصحابي العظيم صاحب راية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بصفتين العبدالصالح الذي فقئت إحدى عينيه في سبيل الله يوم اليرموك ومات شهيداً في الجيش العلوي .

قال ابن سعد : قال سعيد مرّة بالكوفة : من رأى الهلال منكم ؟ و ذلك في فطر رمضان فقال القوم : ما رأيناه . فقال هاشم بن عتبة بن أبي وقاص : أنا رأيته . فقال له سعيد : بعينك هذه العوراء رأيته من بين القوم ؟ فقال هاشم : تعيرني بعيني وأنا فقئت في سبيل الله ؟ و كانت عينه أصيبت يوم اليرموك ؛ ثم أصبح هاشم في داره مفطراً و غدّى الناس عنده ، فبلغ ذلك سعيداً فأرسل إليه فضربه و حرّق داره .

ما أجراً ابن العاص على هذا العظيم من عظماء الصحابة فيضربه و يحرق داره لعمله بالسنة الثابتة في الأهله بقوله وَالشَّعْبُ : إذا رأيتم الهلال فصوموا ، وإذا رأيتموه فافطروا . وفي لفظ : صوموا لرؤيته ، و افطروا لرؤيته <sup>(١)</sup> .

لم يكن يعلم هاشم المارقال بأن آراء الولاة وأهوائهم لهاصوله و جولة في رؤية الهلال أيضاً ، وإن الشهادة بها قد تكون من الجرائم التي لا تغفر ، وإن السياسة الوقتية لها دخل في شهادات الرجال ، و إن حملة النزعة العلوية لا تقبل شهاداتهم .

قد شكاه إلي الخليفة الكوفيون مرّة فلم يعبأ بها فقال : كلّمنا رأى أحدكم من أميره جفوة أرادنا أن نزله ، فأنكفئ ، سغيد إلى الكوفة ، وأضرّ باهلها إضراراً شديداً <sup>(٢)</sup> ونفى في سنة ٣٣ بأمر من خليفته جمعاً من صلحاء الكوفة وقرأئها إلى الشام كما يأتي تفصيله . ولم يفتأ على سيرته السيئة إلى أن رحل من الكوفة إلى عثمان مرّة ثانية سنة ٣٤ و التقى هنالك بالفئة الشاكية إلى عثمان وهم :

الأشتر ابن الحارث . يزيد بن مكلف . ثابت بن قيس . كميل بن زياد . زيد بن

(١) صحيح البخارى ، صحيح مسلم ، سنن أبى داود ، سنن الدارمى ، سنن النسائى ، سنن ابن ماجة ، سنن البيهقى .

(٢) انساب البلاذرى ٥

صوحان . صمصعة بن صوحان . الحارث الأعور . جندب بن زهير . أبو زينب الأزدي . أصغر بن قيس الحارثي .

وهم يسألون الخليفة عزل سعيد ، فأبى وأمره أن يرجع إلى عمله ، وقفل القوم قبله إلى الكوفة واحتأوها وادخلها من ورائهم ، وركب الأشتر مالك بن الحارث في جيش يمنعه من الدخول فمنعوه حتى ردّوه إلى عثمان ، فجرى هناك ما جرى ، ويأتي نبأه بعد حين إنشاء الله تعالى .

لقد أراد الخليفة أن يصل رحمه من هذا الشاب المجرم باعطاء تلك الكمية الزائدة على حده وحقه من بيت المال ، إن كان له ثمة نصيب ، ولو كان هذا العطاء حقاً لماتده عليه أعظم الصحابة وفي طليعتهم مولانا أمير المؤمنين سلام الله عليه .

وأما ما تترسّ به من المعذرة من الاحتساب بصلة الرحم كما احتسب من قبله بمنع رحمهم عن الزيادة في إعطياتهم من بيت المال فتافه ، لأنّ الصلة إنّما تستحسن من الإنسان إن كان الإنفاق من خالص ماله لا المال المشترك بين آحاد المسلمين ؛ ومن وهب مالا يملكه لا يعدّ أميناً على أرباب المال ، فهو إلى الوزر أقرب منه إلى الأجر .

-٢٥-

### هبة الخليفة للوليد بن مال المسلمين

أعطى الوليد بن عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية أخا الخليفة من أمه ما استقرض عبد الله بن مسعود من بيت مال المسلمين ووهبه له . قال البلاذري في الأنساب ٥ : ٣٠ : لما قدم الوليد الكوفة ألقي ابن مسعود على بيت المال فاستقرضه مالا وقد كانت الولاية تفعل ذلك ثم تردّ ما تأخذ ، فأقرضه عبد الله ماسأله ، ثم إنّهُ اقتضاه إتياءه فكتب الوليد في ذلك إلى عثمان فكتب عثمان إلى عبد الله بن مسعود : إنّما أنت خازن لنا فلا تعرض للوليد فيما أخذ من المال . فطرح ابن مسعود المفاتيح وقال : كنت أظن أنّي خازن للمسلمين فأما إذ كنت خازناً لكم فلا حاجة لي في ذلك ، وأقام بالكوفة بعد إقامته مفاتيح بيت المال .

وعن عبد الله بن سنان قال : خرج علينا ابن مسعود ونحن في المسجد وكان على بيت مال الكوفة وفي الكوفة الوليد بن عقبة بن أبي معيط فقال : يا أهل الكوفة ؛ فقدت

من بيت مالكم الليلة مائة ألف لم يأتي بها كتاب أمير المؤمنين ولم يكتب لي بها براءة .  
قال فكتب الوليد بن عقبة إلى عثمان في ذلك فنزعه عن بيت المال . العقد الفريد ٢: ٢٧٢ .

### الوليد ومن ولده

أما أبوه عقبة بن أبي معيط . فكان أشد الناس على رسول الله ﷺ في إيذائه من جيرانه ، أخرج ابن سعد بالاسناد من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : كنت بين شرّ جارين بين أبي لهب وعقبة بن أبي معيط ، إن كانا ليأتيان بالفروت فيطرحانها على بابي ، حتى أنّهم ليأتون ببعض ما يطرحون من الأذى فيطرحونه على بابي <sup>(١)</sup> .

وقال ابن سعد في الطبقات ١: ١٨٥ : كان أهل العداوة والمناوأة لرسول الله ﷺ وأصحابه الذين يطلبون الخصومة و الجدل أبوجهل ، أبو لهب « إلى أن عد » عقبة بن أبي معيط ، والحكم بن أبي العاص فقال : وذلك أنّهم كانوا جيرانه ، والذي كان تنتهي عداوة رسول الله ﷺ إليهم : أبوجهل ، وأبولهب ، وعقبة بن أبي معيط .

وقال ابن هشام في سيرته ٢: ٢٥ : كان النفر الذين يؤذون رسول الله ﷺ في بيته : أبولهب ، والحكم بن أبي العاص بن أمية ، وعقبة بن أبي معيط .

وقال في ج ١: ٣٨٥ : كان أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط متصافين حسناً ما بينهما ، فكان عقبة قد جلس إلى رسول الله ﷺ وسمع منه فبلغ ذلك أياً فأتى عقبة فقال له : ألم يبلغني أنّك جالست محمداً وسمعت منه ؟ ثم قال : وجهي من وجهك حرام أن أكلّمك ، واستغلّظ له من اليمين إن أنت جلست إليه أو سمعت منه أولم تأت فتنفل في وجهه . ففعل ذلك عدو الله عقبة بن أبي معيط لعنه الله ، فأنزل الله تعالى فيهما : و يوم بعض الظالم على يديه يقول ياليتني اتّخذت مع الرسول سبيلاً . يا ويلت ياليتني لم اتّخذ فلاناً خليلاً ، لقد أضلّني عن الذكربعد إذ جاءني ، وكان الشيطان للإنسان خذولاً <sup>(٢)</sup> .

و أخرج ابن مردويه و أبو نعيم في الدلائل باسناد صححه السيوطي من طريق

(١) طبقات ابن سعد ١: ١٨٦ ط مصر .

(٢) سورة الفرقان ٢٨ - ٢٩ .

سعيد بن جبير عن ابن عباس : أن عقبة<sup>(١)</sup> بن أبي معيط كان يجلس مع النبي بمكة لا يؤذيه وكان له خليل<sup>(٢)</sup> غائب عنه بالشام فقالت قريش : صبا عقبة . وقدم خليله من الشام ليلاً فقال لا مرأته : ما فعل محمد مما كان عليه ؟ فقالت : أشد ما كان أمراً . فقال : ما فعل خليلي عقبة ؟ فقالت : صبا . فبات ليلة سوء فلما أصبح أتاه عقبة فحياه فلم يرد عليه التحية فقال : مالك لا ترد علي تحيتي ؟ فقال : كيف أرد عليك تحيتك وقد صبوت ؟ قال : أو قد فعلتها قريش ؟ قال : نعم ، قال : فما يبري صدورهم إن أنا فعلته ؟ قال : تأتبه في مجلسه فتبزيق في وجهه وتشتمه بأخبث ما تعلم من الشتم ، ففعل ، فلم يرد رسول الله ﷺ على أن مسح وجهه من البزاق ثم التفت إليه فقال : إن وجدتكم خارجاً من جبال مكة أضرب عنقك صبراً . فلما كان يوم بدر وخرج أصحابه أبي أن يخرج فقال له أصحابه : أخرج معنا قال : وعدني هذا الرجل إن وجدني خارجاً من جبال مكة أن يضرب عنقي صبراً ، فقالوا : لك جل أحر لا يدرك فلو كانت الهزيمة طرت عليه . فخرج معهم فلما هزم الله المشركين وحمل به جملة في جدود من الأرض فأخذه رسول الله ﷺ أسيراً في سبعين من قريش وقدم اليه عقبة فقال : أقتلني من بين هؤلاء ؟ قال : نعم ، بما بزقت في وجهي . وفي لفظ الطبري : بكفرك وفجورك وعتوك على الله ورسوله . فأمر علياً فضرب عنقه فأنزل الله فيه : ويوم يعض الظالم على يديه . إلى قوله تعالى : وكان الشيطان للإنسان خذولاً .

وقال الضحاك : لما بزق عقبة رسول الله ﷺ رجع بزاقه على وجهه لعنه الله تعالى ولم يصل حيث أراد فأحرق خديه وبقي أن ذلك فيهما حتى ذهب إلى النار . وفي لفظ : كان عقبة يكثر مجالسة رسول الله ﷺ واتخذ ضيافة فدعا إليها رسول الله ﷺ فأبى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل ، وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال : صبا يا عقبة ؟ قال : لا ولكن آلي أن لا يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له والشهادة ليست في نفسي فقال : وجهي من وجهك

(١) وقع في الدر المنثور الاشتباه في اسم الرجل فجعله أبا معيط وتبعه على علته من حكامه كالشوكاني وغيره .

(٢) هو أبي بن خلف كما سمعت وفي غير واحد من المصادر : أمية بن خلف .

حرام إن لقيت محمداً فلم تطأ قفاه وتبزق وجهه وتلطم عينه . فوجده ساجداً في دار الندوة ففعل ذلك فقال النبي ﷺ : لا ألقاك خارجاً من مكة إلا علوت رأسك بالسيف الحديث .

وقال الطبري في تفسيره : قال بعضهم غني بالظالم عقبة بن أبي معيط لأنه ارتد بعد اسلامه طلباً منه لرضا أبي بن خلف وقالوا : فلان هو أبي . وروي عن ابن عباس أنه قال : كان أبي بن خلف يحضر النبي ﷺ فزجره عقبة بن أبي معيط فنزل : ويوم يعض الظالم على يديه . الخ . قال : الظالم : عقبة . وفلان : أبي . وروي مثله عن الشعبي وقتادة وعثمان ومجاهد .

أخرج نزول الآيات الكريمة يوم يعض الظالم . إلى قوله : خذوا . في عقبه و إن الظالم هو . ابن مردويه ، وأبو نعيم في الدلائل ، وابن المنذر ، وعبدالرزاق في المصنف وابن أبي شيبة ، وابن أبي حاتم ، والفرابي ، وعبد بن حميد ، وسعيد بن منصور ، وابن جرير . راجع تفسير الطبري ١٩ : ٦ ، تفسير البياضي ٢ : ١٦١ ، تفسير القرطبي ١٣ : ٢٥ ، تفسير الزمخشري ٢ : ٣٢٦ ، تفسير ابن كثير ٣ : ٣١٧ ، تفسير النيسابوري هامش الطبري ١٩ ، ١٠ ، تفسير الرازي ٦ : ٣٦٩ ، تفسير ابن جزي الكلبي ٣ : ٧٧ ، إمتاع المقرئ ص ٦١ ، ٩٠ ، الدر المنثور للسيوطي ٥ : ٦٨ ، تفسير الخازن ٣ : ٣٦٥ ، تفسير النسفي هامش الخازن ٣ : ٣٦٥ ، تفسير الشوكاني ٤ : ٧٢ ، تفسير آل لوسي ١٩ : ١١ . هذا الوالد ، وما أدراك ما ولد ؟

أمّا الوليد الفاسق بلسان الوحي المبين ، الزاني ، الفاجر ، السكران ، المدمن المخمر المتهتك في أحكام الدين وتعاليمه ، المهتوك بالجاد على رؤس الأشهاد ، فسل عنه قوله تعالى : إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا<sup>(١)</sup> فإن من المجمع عليه بين أهل العلم بتأويل القرآن نزوله فيه كما مر في ص ١٢٤ .

و سل عنه قوله تعالى : أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون . وهذه الآية كسابقتها تومي بالفاسق اليه كما أسلفناه في الجزء الثاني ٤٢ ، ٤٣ ط ١ ، ٤٦ ، ٤٧ ط ٢ . و سل عنه محراب جامع الكوفة يوم قاء فيه من السكر وصلّى الصبح أربعاً وأنشد فيها رافعاً صوته :

علق القلب الربابا \* بعد ما شابت وشابا

وقال : هل أزيدكم ؟ فضربه ابن مسعود بفردة خفّته ، وأخذته الحصاة من المصلّين ففرّ عنهم حتّى دخل داره والحصاة من وراءه ، كما فصلناه في هذا الجزء ص ١٢٠-١٢٤  
وسل عنه سوط عبدالله بن جعفر لما جلده حدّ الشارب بأمر مولانا أمير المؤمنين وهو يسبّه بمشهد عثمان بعد ضوضاء من المسلمين على تأخير الحدّ كما مرّ ص ١٢٤ .  
وسل عنه ابن عمّه سعيد بن العاص لما غسل منبر جامع الكوفة ومحاربة تطهيراً من أقذار الفاسق حين ولّاه عثمان على الكوفة بعد الوليد .

وسل عنه الامام السبط الحسن المجتبى يوم تكلم عليه في مجلس معاوية فقال  
❦ : وأما أنت يا وليد ! فوالله ما ألومك على بغض عليّ وقد جلدك ثمانين في الخمر وقتل أباك بين يدي رسول الله صبراً ، وأنت الذي سمّاه الله الفاسق ، وسمّى عليّاً المؤمن حيث تفاخرتما فقلت له : اسكت يا عليّ ! فأنا أشجع منك جناناً ، وأطول منك لساناً ، فقال لك عليّ : اسكت يا وليد ! فأنا مؤمنٌ ، وأنت فاسق . فأنزل الله تعالى في موافقته قوله : أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون . ثم أنزل فيك على موافقة قوله ايضاً : إن جاءكم فاسقٌ بنبأً فتبينوا . ويحك يا وليد ! مهما نسيت فلا تنس قول الشاعر (١)  
فيك وفيه :

أُنزل الله والكتاب عزيزُ	* في عليّ و في الوليد قرانا
فتبوا الوليد إذ ذاك فسقاً	* و عليّ مبوؤً ايمانا
ليس من كان مؤمناً عمرك	* الله كمن كان فاسقاً خوانا
سوف يُدعى الوليد بعد قليل	* و عليّ إلى الحساب عيانا
فعليّ يُجزى بذلك جناناً	* و وليد يُجزى بذلك هوانا
ربّ جدٍ لعقبة بن أبان (٢)	* لابس في بلا دناءة تباناً

وما أنت وقريش ؟ إنّما أنت عليّ من أهل صفورية ، وأقسم بالله لانت أكبر في الميلاد وأسّ تَمَنّ تُدعى إليه . « شرح ابن أبي الحديد ٢ : ١٠٣ » .

(١) هو حسان بن ثابت . راجع الجزء الثاني ص ٤٢ ط ١، و ٤٦ ط ٢ .

(٢) أبان اسم أبي معيط جدّ الوليد .

وإن شئت فسل الخليفة عثمان عن تأهيله إتياء للولاية على صدقات بني تغلب ثم للإمارة على الكوفة ، وإيمانه على أحكام الدين وأعراض المسلمين ، و تهذيب الناس ودعوتهم إلى الدين الحنيف ، وإسقاط ما عليه من الدين لبيت مال المسلمين وإبراء ذمته عما عليه من مال الفقراء ، هل في الشريعة الطاهرة تسليط مثل الرجل على ذلك كله ؟ أنا لا أعرف لذلك جواباً ، ولعلك تجد عند الخليفة ما يبرر رعمله ، أو تجد عند ابن حجر بعد اعترافه بصحة ما قلناه وأنه جاء من طريق الثقات جواباً منحوتاً لا نعرف المحصل منه قال في تهذيب التهذيب ١١ : ١٤٤ : قد ثبتت صحبته وله ذنوبٌ أمرها إلى الله تعالى والصواب السكوت . ١ هـ .

أما نحن فلانرى السكوت صواباً بعد أن لم يسكت عنه الذكر الحكيم وسماء فاسقاً في موضعين ، أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون ، وهمما سكتنا عن أمر بينه وبين الله سبحانه فليس من السامع أن نسكت عن ترتيب آثار العدالة عليه و الرواية عنه وهو فاسق في القرآن ، متهتكٌ بالجرائم على رؤس الأشهاد ، متعدٍ حدود الله و من يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون .

- ٣٦ -

### هبة الخليفة لعبد الله من مال المسلمين

أعطى لعبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص بن أمية ثلاثمائة ألف درهم و لكل رجل من قومه ألف درهم . وفي العقد الفريد ٢ : ٢٦١ ، والمعارف لابن قتيبة ص ٨٤ ، وفي شرح ابن أبي الحديد ١ : ٦٦ : أنه أعطى عبد الله أربع مائة ألف درهم .

قال أبو مخنف : كان على بيت مال عثمان عبد الله بن الأرقم فاستسلف عثمان من بيت المال مائة ألف درهم وكتب عليه بهاء عبد الله بن الأرقم ذكر حق للمسلمين وأشهد عليه علياً وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ، فلم تأجل الأجل ردّه عثمان ثم قدم عليه عبد الله بن خالد بن أسيد من مكة وناس معه غزاة فأمر لعبد الله بثلاثمائة ألف درهم ولكل رجل من القوم بمائة ألف درهم ، وصك بذلك إلى ابن أرقم فاستكثره وردّ الصكّ له . ويقال : إنه سأل عثمان أن يكتب عليه به ذكر حق فأبى ذلك فامتنع ابن الأرقم من أن يدفع المال إلى القوم ، فقال له عثمان : إنما أنت خازن لنا فما

حمـ ملك على ما فعلت ؛ فقال ابن الأرقم : كنت أراني خازناً للمسلمين وإنما خازنك غلامك والله لا ألي لك بيت المال أبداً . وجاء بالمفاتيح فعلقها على المنبر ، ويقال : بل ألقاها إلى عثمان فدفعها عثمان إلى نائل مولاه ، ثم ولّى زيد بن ثابت الأنصاري بيت المال وأعطاه المفاتيح . ويقال : أنه ولّى بيت المال معيقب بن أبي فاطمة ، وبعث إلى عبد الله بن الأرقم ثلاثمائة ألف درهم فلم يقبلها «أنساب البلاذري : ٥ : ٥٨» .

وذكر أبو عمر في «الإستيعاب» وابن حجر في «الإصابة» حديث عبد الله بن أرقم في ترجمته وردّه ما بعث إليه عثمان من ثلاثمائة ألف . وفي رواية الواقدي : قال عبد الله : مالي إليه حاجة وما عملت لأن يثيبني عثمان والله لئن كان هذا من مال المسلمين ما بلغ قدر عملي أن أعطى ثلاثمائة ألف درهم ، ولئن كان من مال عثمان ما أحب أن آخذ من ماله شيئاً . وقال اليعقوبي في تاريخه ١٤٥٠ : زوج عثمان ابنته من عبد الله بن خالد بن أسيد وأمر له بستمائة ألف درهم ، وكتب إلى عبد الله بن عامر أن يدفعها إليه من بيت مال البصرة . قال الأميني : أنا لأدري هل قرّرت الشريعة لبيت مال المسلمين حساباً وعدداً ؛ أو أنها أمرت أن يُكّال ويوزن لأيّ أحد بغير حساب ؛ إذن فمن ذا الذي أمرته بالقسمة على السوية ، والعدل في الرعيّة ؟ لقد بلغ الفوضى في الأموال على عهد هذا الخليفة حدّ لم يسطع معه أمناه على بيت المال أن تستمرّوا على عملهم ، فكانوا يلقون مفاتيحه إليه لما كانوا يجدونه من عدم تمكّنهم من الجري على النواميس المطّردة في الأموال الثابتة في السنّة الشريفة ، ولا على ما مضى الأوّلان عليه من الحصول على مرضاة العامّة في تقسيمها ، فأوالتنصّل من هذه الوظيفة أهون عليهم من تحمّل تبعاتها الويلة وقد ناقشوا الحساب فلم يجدوا لعبد الله بن خالد أيّ جدارة للتخصّص بهذا ، الكميات فهو لو عدّ في عداد غيرهم لم يحظ بغير عطاءه زنة أعطيات المسلمين ، لكن صهر الخلافة والاتصال بالنسب الأمويّ لعلّهما يبرّزان ما هو فوق الناموس الماليّ المطّرد في الشريعة .

- ٣٧ -

عطية الخليفة أباسفيان

٧ - أعطى أباسفيان بن حرب مائتي ألف من بيت المال في اليوم الذي أمر فيه

لمروان بن الحكم بمائة ألف من بيت المال ؛ قاله ابن أبي الحديد في الشرح ١ : ٦٧ ،



قال الأميني : لأرى لأبي سفيان المستحق للمنع عن كل خير أي موجب لذلك العطاء الجزل من بيت مال المسلمين وهو كما في « الاستيعاب » لأبي عمر عن طائفة : كان كهفًا للمنافقين منذ أسلم وكان في الجاهلية ينسب إلى الزندقة . قال الزبير يوم اليرموك لما حدثه ابنه أن أبا سفيان كان يقول : إيه بني الأصفر : قاتله الله يأبى إلا نفاقاً أو لسناخيراً له من بني الأصفر ؟ . وقال له علي عليه السلام : ما زلت عدوًّا للإسلام وأهله . ومن طريق ابن المبارك عن الحسن : إنَّ أباسفيان دخل على عثمان حين صارت الخلافة إليه فقال : صارت إليك بعدتيم وعدي فادرها كالكرة ، واجعل أوتادها بني أمية فانما هو الملك ولا أدري ما جنة ولا نار . فصاح به عثمان : قم عني فعل الله بك و فعل « الاستيعاب » ٢ : ٦٩٠ .

وفي تاريخ الطبري ١١ ص ٣٥٧ : يابني عبد مناف ! تلقفوها تلقف الكرة ، فما هناك جنة ولا نار .

وفي لفظ المسعودي : يابني أمية ! تلقفوها تلقف الكرة ، فوالذي يحلف به أبوسفيان ما زلت أرجوها لكم ولتصيرنَّ إلى صيانتكم ورائة . ( مروج الذهب ١ : ٤٤٠ ) .

م - وأخرج ابن عساكر في تاريخه ٦ : ٤٠٧ عن أنس : إنَّ أبا سفيان دخل على عثمان بعدما عمي فقال : هل هنا أحد ؟ فقالوا : لا . فقال : أَللهم اجعل الأُمراء جاهليَّة ، والملك ملك غاصيَّة ، واجعل أوتاد الأرض لبني أمية ] .

وقال ابن حجر : كان رأس المشركين يوم أحد ويوم الأحزاب ، وقال ابن سعد في اسلامه : لما رأى الناس يطؤون عقب رسول الله حسده فقال في نفسه : لو عاودت الجمع لهذا الرجل . فضرب رسول الله في صدره ثم قال : إذا يخزيك الله : وفي رواية : قال في نفسه : ما أدري لم يغلبنا محمد ؟ فضرب في ظهره وقال : بالله يغلبك . الإصابة ٢ : ١٧٩ . وإن سألت مولانا أمير المؤمنين عن الرجل فعلى الخير سقطت قال في حديث له : معاوية طليق ابن طليق ، حزب من هذه الأحزاب ، لم يزل لله عزَّ وجلَّ ورسوله ﷺ وللمسلمين عدوًّا هو وأبوه حتى دخلا في الاسلام كارهين <sup>(١)</sup> .

وحسبك ما في كتاب له إلي معاوية بن أبي سفيان من قوله : يا ابن صخر يا ابن

اللعين<sup>(١)</sup> ولعله عليه السلام يوعز بقوله هذا إلى مارويناء من أن رسول الله ﷺ لعنه وابنيه معاوية ويزيد لمّا رآه راكباً وأحد الولدين يقود و الآخر يسوق فقال : اللهم اللعن الراكب والقائد والسائق<sup>(٢)</sup> .

وذكر ابن أبي الحديد في الشرح ٤ : ٢٢٠ من كتاب للإمام عليه السلام كتبه إلى معاوية قوله : فلقد سلكت طرائق أبي سفيان أيبك وعتبة جدك وأمثالهما من أهلك ذوي الكفر والشقاق والأباطيل .

ويعرفك أبا سفيان قول أبي ذر لمعاوية لمّا قال له ( يا عدوّ الله وعدوّ رسوله ) : ما أنا بعدوّ الله ولا لرسوله بل أنت وأبوك عدوّان لله ولرسوله ، أظهرتما الإسلام وأبطنتما الكفر . إلي آخر ما يأتي في البحث عن مواقف أبي ذر مع عثمان .

هذا حال الرجل يوم كفره وإسلامه ولم يغيّر ما هو عليه حتى لفظ نفسه الأخير فهل له في أموال المسلمين قطمير أو تقيّر فضلاً عن الآلاف ؛ لولا أن النسب الأموي برّر الخليفة أن يخصّه بمناحه الجمّة من مال الناس ، وافق السنّة أم خالفها .

### -٣٨-

#### عطاء الخليفة من غنائم أفريقية

أعطى عبد الله بن سعد بن أبي سرح أخاه من الرضاعة الخمس من غنائم أفريقية في غزوها الأوّل كما مرّ في صفحة ٢٥٩ وقال ابن كثير : أعطاه خمس الخمس . وكان مائة ألف دينار على ما ذكره أبو الفدا من تقدير ذلك الخمس بخمسمائة ألف دينار . و كان حظّ الفارس من تلك الغنيمة العظيمة ثلاثة آلاف ، ونصيب الراجل ألف كما ذكره ابن الأثير في أسد الغابة ٣ : ١٧٣ ، وابن كثير في تاريخه ٧ ، ١٥٢ .

وقال ابن أبي الحديد في شرحه ١ : ٦٧ : أعطى عبد الله بن أبي سرح جميع ما أفاء الله عليه من فتح أفريقية بالمغرب ، وهي من طرابلس الغرب إلى طنجة ، من غير أن يشركه فيه أحد من المسلمين .

وقال البلاذري في الأنساب ٥ ، ٢٦ : كان ( عثمان ) كثيراً ما يولي من بني أميّة

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣ : ٤١١ ، وج ٤ : ٥١ .

(٢) راجع ما أسلفناه في الجزء الثالث صفحة ٢٢٢ ط ١ ، ٢٥٢ ، ٢٢٢ .

من لم يكن له مع النبي ﷺ صحبة فكان يجي ، من أمرائه ما ينكره أصحاب محمد ﷺ و كان يستعذب فيهم فلا يعزلهم ، فلما كان في الست الأواخر استأثر ببني عمه فولاهم وولى عبد الله بن أبي سرح مصر ، فمكث عليها سنين فجاء أهل مصر يشكونه و يتظلمون منه ( إلى أن قال : ) فلما جاء أهل مصر يشكون ابن أبي سرح كتب إليه كتاباً يتهدده فيه فأبى أن ينزع عما نهاه عثمان عنه ، و ضرب بعض من كان شكاه إلى عثمان من أهل مصر حتى قتله ، فخرج من أهل مصر سبع مائة إلى المدينة فنزلوا المسجد و شكوا ما صنع بهم ابن أبي سرح في مواقيت الصلاة إلى أصحاب محمد ، فقام طلحة إلى عثمان فكلّمه بكلام شديد ، و أرسلت إليه عائشة رضي الله عنها تسأله أن ينصفهم من عامله ، و دخل عليه علي بن أبي طالب و كان متكلم القوم فقال له : إنما يسئلك القوم رجلاً مكان رجل و قد أدّوا قبلكه دماً فأعزله عنهم واقض بينهم ، فإن وجب عليه حق فانصفهم منه . فقال لهم : اختاروا رجلاً أو وليه عليكم مكانه . فأشار الناس عليهم بمحمد بن أبي بكر الصديق فقالوا : استعمل علينا محمد بن أبي بكر فكتب عهده على مصر ووجه معهم عدّة من المهاجرين و الأَنْصار ينظرون فيما بينهم و بين ابن أبي سرح . و سيأتي تمام الخبر و كتاب عثمان إلى ابن أبي سرح يأمره بالتنكيل بالقوم .

قال الأُميني : ابن أبي سرح هذا هو الذي أسلم قبل الفتح و هاجر ثم ارتدّ مشركاً و صار إلى قريش بمكة فقال لهم : إنني أضرب محمدًا حيث أريد . فلما كان يوم الفتح أمر ﷺ بقتله و أباح دمه و لو وجد تحت أستار الكعبة ، ففر إلى عثمان فغيبه حتى أتى به رسول الله بعد ما اطمأن أهل مكة فاستأمنه له فصمت رسول الله ﷺ طويلاً ثم قال : نعم فلما انصرف عثمان قال ﷺ لمن حوله : ما صمت إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه و قال رجل من الأنصار : فهلاً أو مات إلي يا رسول الله ؟ فقال : إن النبي لا ينبغي أن يكون له خاتمة الأعين <sup>(١)</sup> .

و نزل القرآن بكفره في قوله تعالى : و من أظلم ممّن افترى على الله كذباً أو قال

(١) سنن أبي داود ٢ : ٢٢٠ ، أنساب البلاذري ٤٩٠ ، مستدرك الحاكم ٣ : ١٠٠ ،

الاستيعاب ١ : ٣٨١ ، تفسير القرطبي ٧ : ٤٠ ، أسد الغابة ٣ : ١٧٣ ، الإصابة ٢ : ٣١٧ ،

تفسير الشوكاني ٢ : ١٣٤ .

أوحى إليّ ولم يوحِ إليه شيء. ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله . الآية ( الانعام ٩٣ ) .  
أطبق المفسرون على أن المراد بقوله : سأنزل مثل ما أنزل الله هو عبد الله بن  
أبي سرح وسبب ذلك فيما ذكره : أنه لما نزلت الآية التي في المؤمنين : ولقد خلقنا  
الإنسان من سلالة من طين . دعاه النبي ﷺ فأملأها عليه فلمّا انتهى إلى قوله : ثم  
أنشأناه خلقاً آخر . عجب عبد الله في تفصيل خلق الإنسان فقال : تبارك الله أحسن  
الخالقين . فقال رسول الله ﷺ : هكذا نزلت عليّ ، فشكّ عبد الله حينئذٍ وقال : لئن  
كان محمد صادقاً لقد أوحى إليّ كما أوحى إليه ، وإن كان كاذباً لقد قلت كما قال . فارتدّ  
عن الإسلام ولحق بالمشرّكين فذلك قوله : ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله .

راجع الأنساب للبلاذري ٥ : ٤٩ ، تفسير القرطبي ٧ : ٤٠ ، تفسير البيضاوي ١ :  
٣٩١ ، كشاف الزمخشري ١ : ٤٦١ ، تفسير الرازي ٤ : ٩٦ ، تفسير الخازن ٢ : ٣٧ ،  
تفسير النسفي هامش الخازن ٢ : ٣٧ ، تفسير الشوكاني ٢ : ١٣٣ ، ١٣٥ نقلاً عن ابن أبي  
حاتم ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن جرير ، وأبي الشيخ .  
كان الرجل أمويّ النزعة والنشأة أضعته وعثمان ندي الأشعرية فقرّبته الأخوة  
من الرضاة إلى الخليفة ، وآثرته نزعاته الأموية على المسلمين ، وأوصلته إلى الخطوة  
والثروة من حطام الدنيا ، وحلّت له تلك المنحة الطائلة وإن لم تساعد الخليفة علي  
ذلك النواميس الدينية ، إذ لم يكن أمر الغنائم مفعوًضاً إليه وإنما خمسه الله ولرسوله  
ولذي القربى ، وأدّى الرجل شكر تلكم الأيدي بامتناعه عن بيعة عليّ أمير المؤمنين  
بعد قتل أخيه الخليفة ، والله يعلم منقلبهم ومثواهم .

هذه سيرة عثمان وسنته في الأموال وفي لسانه قوله على صهوة الخطابة : هذا  
مال الله أعطيه من شئت وامنع من شئت ، فارغم الله أنف من رغم . ولا يصيح إلى قول  
عمّار يوم ذاك : اشهد الله أن أنفي أوّل راغم من ذلك .

وبين شفّيته قوله : لناخذنّ حاجتنا من هذا الفيء وإن رغمت أنوف أقوام . ولا  
يعبأ بقول مولانا أمير المؤمنين في ذلك الموقف : إذا تمنع من ذلك ويُحال بينك وبينه<sup>(١)</sup> .  
نعم : هذا عثمان وهذا قبله ، والمشرّع الأعظم ﷺ يقول فيما أخرجه البخاري

في صحيحه ٥ : ١٥ : إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَخَانٌ وَاللَّهُ يُعْطِي . ويقول : ما أعطيكُم ولا أمنعكم إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ حَيْثُ أُمِرْتُ . وفي لفظ : وَاللَّهُ مَا أَوْتَيْكُمْ مِنْ شَيْءٍ ، وَلَا أَمْنَعُكُمْوهُ ، إِن أَنَا إِلَّا خَازِنٌ أَضْعُ حَيْثُ أُمِرْتُ <sup>(١)</sup> . وقد حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمَّتَهُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ بقوله : إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ <sup>(٢)</sup> .  
تلك حدود الله فلا تقربوها ، ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون .

- ٣٨ -

### الكنوز المكتنزة ببركة الخليفة

إقتنى جماعة من رجال سياسة الوقت ، وأصحاب الفتن و الثورات من جرّاء الفوضى في الأموال ضياعاً عامرة ، ودوراً فخمة ، وقصوراً شاهقة ، و ثروة طائلة ، ببركة تلك السيرة الأموية في الأموال الشاذة عن الكتاب والسنة الشريفة وسيرة السلف ، فجمعوا من مال المسلمين مالاً جماً ، وأكلوه أكلالاً .

❖ (منهم) ❖ : الزبير بن العوام خلف كما في صحيح البخاري في كتاب الجهاد باب بركة الغازي في ماله ج ٥ : ٢١ : إحدى عشرة داراً بالمدينة ، ودارين بالبصرة ، وداراً بالكوفة ، و داراً بمصر ، و كان له أربع نسوة فأصاب كل امرأة بعد رفع الثلث ألف ألف ومائتا ألف . قال البخاري : فجميع ماله خمسون ألف ألف ومائتا ألف . وقال ابن الهائم : بل الصواب أن جميع ماله حسبما فرض : تسعة وخمسون ألف ألف وثمانمائة ألف <sup>(٣)</sup> وصرح ابن بطلال والقاضي عياض وغيرهما : بأن الصواب ما قاله ابن الهائم ، و إن البخاري غلط في الحساب .

كذا نجدها في صحيح البخاري وغيره من المصادر غير مقيّدة بالدرهم أو الدينار غير أن في تاريخ ابن كثير ٧ : ٢٤٦ قيدها بالدرهم .

وقال ابن سعد في الطبقات ٣ : ٧٧ طليدن : كان للزبير بمصر خطط ، وبالاسكندرية خطط ، وبالكوفة خطط ، وبالبصرة دور ، وكانت له غلات تقدم عليه من أعراض المدينة .

(١) صحيح البخاري ١٧ : ٥ ، سنن أبي داود ٢ : ٢٥ ، طرح التثريب ٧ : ١٦٠ .

(٢) صحيح البخاري ٥ : ١٧ .

(٣) ذكره شرح البخاري ، راجع فتح الباري ، إرشاد الساري ، عمدة القاري ، شذرات

وقال المسعودي في المروج ١ : ٤٣٤ ، خلف ألف فرس وألف عبد وألف أمة وخطأ .  
 (ومنهم) : طلحة بن عبيد الله التيمي : ابتنى داراً بالكوفة تعرف بالكناس  
 بدار الطلحين ، وكانت غلته من العراق كل يوم ألف دينار ، وقيل أكثر من ذلك وله  
 بناحية سراة <sup>(١)</sup> أكثر مما ذكر ، وشيّد داراً بالمدينة وبناها بالآجر والبصّ والساج .  
 وعن محمد بن ابراهيم قال : كان طلحة يغلّث بالعراق ما بين أربع مائة ألف إلى خمسمائة  
 ألف ، ويغلّث بالسراة عشرة آلاف دينار أو أكثر أو أقل .

وقال سفيان بن عيينة : كان غلته كل يوم ألف وافيّاً . والوافي وزنه وزن الدينار ،  
 وعن موسى بن طلحة : أنّه ترك ألفي ألف درهم ومائتي ألف درهم ومائتي ألف دينار ،  
 وكان ماله قد اغتيل .

وعن ابراهيم بن محمد بن طلحة قال : كان قيمة ماترك طلحة من العقار والأموال  
 وماترك من الناض <sup>(٢)</sup> ثلثين ألف ألف درهم ؛ ترك من العين ألفي ألف ومائتي ألف درهم  
 ومائتي ألف دينار والباقي عروض .

وعن سعدى أم يحيى بن طلحة : قتل طلحة وفي يدخازنه ألفا ألف درهم ومائتا  
 ألف درهم ، وقوّمت اصوله وعقاره ثلاثين ألف ألف درهم .  
 وعن عمرو بن العاص : أنّ طلحة ترك مائة بيهار في كلّ بيهار ثلاث قناطر ذهب  
 وسمعت أنّ البهار جلد نور . وفي لفظ ابن عبدربه من حديث الخشني : وجدوا في  
 تركته ثلاثمائة بيهار من ذهب وفضة .

وقال ابن الجوزي : خلف طلحة ثلثمائة جمل ذهباً .

م- وأخرج البلاذري من طريق موسى بن طلحة قال : أعطى عثمان طلحة في  
 خلافته مائتي ألف دينار [ .

راجع طبقات ابن سعد ٣ : ١٥٨ ط ليدن ، الانساب للبلاذري ٥ : ٧ ، مروج  
 الذهب ١ : ٤٣٤ ، العقد الفريد ٢ : ٢٧٩ ، الرياض النضرة ٢ : ٢٥٨ ، دول الاسلام للذهبي .  
 ١٨ : ١ . الخلاصة للخزرجي ص ١٥٢ .

(١) بين تهامة ونجد أدناها الطائف وأقصاها قرب صنعاء .

(٢) الناض : الدرهم والدينار .

وسياتي عن عثمان قوله : ويلي على ابن الحضرمية ( يعني طلحة ) أعطيته كذا وكذا بهاراً ذهباً وهويروم دمي يحرض على نفسي .

❖ ( ومنهم ) ❖ : عبدالرحمن بن عوف الزهري . قال ابن سعد : ترك عبدالرحمن ألف بعير ، وثلاثة آلاف شاة ، ومائة فرس ترعى بالبقيع ، وكان يزرع بالجرف على عشرين ناضحاً . وقال : وكان فيما خلفه ذهبٌ قُطِّعَ بالفؤوس حتى مجلت أيدي الرجال منه ، وترك أربع نسوة فأصاب كل امرأة ثمانون ألفاً . وعن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن قال : صالحنا امرأة عبدالرحمن التي طلقها في مرضه من ربع الثمن بثلاثة وثمانين ألفاً . وقال اليعقوبي : ورثها عثمان فصولحت عن ربع الثمن على مائة ألف دينار : وقيل : ثمانين ألف . وقال المسعودي : إبتنى داره ووسّعها وكان على مربطه مائة فرس ، وله ألف بعير ، وعشرة آلاف من الغنم ، وبلغ بعد وفاته ثمن ماله أربعة وثمانين ألفاً .

راجع طبقات ابن سعد ٣ : ٩٦ ط ليدن ، مروج الذهب ١ : ٤٣٤ ، تاريخ اليعقوبي ٢ : ١٤٦ ، صفة الصفوة لابن الجوزي ١ ، ١٣٨ ، الرياض النضرة لمحب الطبري ٢ : ٢٩١ ❖ ( ومنهم ) ❖ : سعد بن أبي وقاص ، قال ابن سعد : ترك سعد يوم مات مائتي ألف وخمسين ألف درهم ، ومات في قصره بالعقيق . وقال المسعودي : بني داره بالعقيق فرفع سمكها ووسّع فضاءها وجعل أعلاها شرفات . طبقات ابن سعد ٣ : ١٠٥ ، مروج الذهب ١ : ٤٣٤ .

❖ ( ومنهم ) ❖ : يعلى بن أمية . خلف خمسمائة ألف دينار . وديوناً على الناس وعقارات وغير ذلك من التركة ما قيمته مائة ألف دينار . كذا ذكره المسعودي في مروج الذهب ١ : ٤٣٤ .

❖ ( ومنهم ) ❖ : زيد بن ثابت المدافع الوحيد عن عثمان ، قال المسعودي : خلف من الذهب والفضة ما كان يكسر بالفؤوس غير ما خلف من الأموال والضياع بقيمة مائة ألف دينار . مروج الذهب ١ : ٤٣٤ .

هذه نبذة مما وقع فيه التفريط المالي على عهد عثمان ، ومن المعلوم ان التاريخ لم يحص كل ما كان هناك من عظام شأنه في أكثر الحوادث والفتن ولا سيما المتدريج عنها في الحصول .

وأما ما اقتناه الخليفة لنفسه فحدث عنه ولا حرج ، كان ينضد أسنانه بالذهب ويتلبس بأثواب الملوك قال محمد بن ربيعة : رأيت على عثمان مطرف خزّ ثمن مائة دينار فقال : هذا لناملة<sup>(١)</sup> كسوتها إياه ، فأنا ألبسه أسرها به . وقال أبو عامر سليم : رأيت على عثمان برداً ثمنه مائة دينار<sup>(٢)</sup> .

قال البلاذري : كان في بيت المال بالمدينة سفت<sup>٣</sup> فيه حلّي وجوهر فأخذ منه عثمان ما حلّي به بعض أهله ، فأظهر الناس الطعن عليه في ذلك وكلاموه فيه بكلام شديد حتى أغضبوه فقال : هذا مال الله أعطيه من شئت وأمنعه من شئت فأرغم الله أنف من رغم وفي لفظ : لناخذن حاجتنا من هذا الفيء ، وإن رغمت أنوف أقوام . فقال له عليّ : إذا تمنع من ذلك ويحال بينك وبينه . إلى آخر الحديث الآتي في مواقف الخليفة مع عمّار وجاء إليه أبو موسى بكيلة ذهب وفضة فقسّمها بين نسائه وبناته ، وأنفق أكثر بيت المال في عمارة ضياعه ودوره<sup>(٤)</sup> .

وقال ابن سعد في الطبقات ٣ : ٥٣ ط ليدن : كان لعثمان عند خازنه يوم قُتل ثلاثون ألف ألف درهم وخمسائة ألف درهم ، وخمسون ومائة ألف دينار فاتتهبت وذهبت . وترك ألف بعير بالربذة وصدقات ببراديس وخيبر ووادي القرى قيمة مائتي ألف دينار .

وقال المسعودي في المروج ١ : ٤٣٣ : بنى في المدينة وشيّد بها بالحجر والكلس وجعل أبوابها من الساج والعصر ، وأقتنى أموالاً وجناناً وعيوناً بالمدينة ، وذكر عبد الله بن عتبة : أن عثمان يوم قُتل كان عند خازنه من المال خمسون ومائة ألف دينار وألف ألف درهم ، وقيمة ضياعه بوادي القرى وحنّين وغيرهما مائة ألف دينار ، وخلف خيلاً كثيراً وإبلًا .

وقال الذهبي في دول الاسلام ١ : ١٢ : كان قد صار له أموال عظيمة رضي الله عنه وله ألف مملوك .

(١) هي حليلة عثمان بنت الفرافصة .

(٢) طبقات ابن سعد ٣ : ٤٠ ط ليدن ، أنساب البلاذري ٣ : ٤ ، الاستيعاب في ترجمة عثمان ٢ : ٤٧٦ .

(٣) الصواعق المحرقة ص ٦٨ ، السيرة الحلبية ٢ : ٨٧ .



## صورة متخذة

من أعطيات الخليفة والكنور العامرة ببركته

الدينار	الأعلام	الدرهم	الأعلام
٥٠٠٠٠٠	مروان	٣٠٠٠٠٠	الحكم
١٠٠٠٠٠	ابن أبي سرح	٢٠٢٠٠٠	آل الحكم
٢٠٠٠٠٠	طلحة	٣٠٠٠٠٠	الحارث
٢٥٦٠٠٠٠	عبد الرحمن	١٠٠٠٠٠	سعيد
٥٠٠٠٠٠	يعلى بن امية	١٠٠٠٠٠	الوليد
١٠٠٠٠٠	زيد بن ثابت	٣٠٠٠٠٠	عبد الله
١٥٠٠٠٠	عثمان الخليفة	٦٠٠٠٠٠	« «
٢٠٠٠٠٠	« «	٢٠٠٠٠٠	أبوسفیان
		١٠٠٠٠٠	مروان
		٢٢٠٠٠٠٠	طلحة
		٣٠٠٠٠٠٠٠	«
		٥٩٨٠٠٠٠٠	الزبير
		٢٥٠٠٠٠	ابن أبي وقاص
		٣٠٥٠٠٠٠٠	عثمان الخليفة
٤،٣١٠،٠٠٠ الجمع			
أربعة ملايين وثلاثمائة وعشرة			
آلاف دينار .			
اقرأ ولا تنس قول مولانا أمير			
المؤمنين في عثمان : قام نافجا حضيته			
بين ثيله ومعتقه ، وقام معه بنو أبيه			
يخضمون مال الله خضمة الإبل			
نبتة الريح .			
وقوله الآتي بعيد هذا : ألا إن			
كل قطيعة أقطعها عثمان ، وكل			
مال أعطاه من مال الله فهو مردود			
في بيت المال .			
١٢٦،٧٧٠،٠٠٠ المجموع			
مائة وستة وعشرون مليوناً			
وسبعمائة وسبعون ألف درهماً .			

بقي هنا أن نسأل الخليفة عن علّة قصر هذه الأثرة على المذكورين ومن جرى مجراهم من زبائنته ؛ أهل خلقت الدنيا لأجلهم ؛ أو أن الشريعة منعت عن الصلّات وإعطاء الصدقات للصالحاء الأبرار من أمّة محمد ﷺ كأبي ذر الغفاري ، وعمّار بن ياسر ، وعبد الله بن مسعود إلى نظرائهم ؛ فيجب عليهم أن يقاسوا الشدّة ، ويعانوا البلاء ، و يشملهم المنع بين منفيّ ومضروب ومهان ، وهذا سيّدهم أمير المؤمنين يقول : إن بني أميّة لي فوقوني تراث محمد ﷺ تفويهاً<sup>(١)</sup> أي يعطوني من المال قليلاً قليلاً كفواق الناقة . وهل الجود هو بذل الرجل ماله وما تملكه ذات يده ؛ أو جرده من سويق غيره ؟<sup>(٢)</sup> كما كان يفعل الخليفة . ليتني وجدت من يحير جواباً عن مسئلتني هذه ؛ أمّا الخليفة فلم ادر كه حتى أستحفي منه الخبر ، ولعلّه لو كنت مستحفيّاً منه لسبقت الدريّة الجواب .

نعم يعلم حُكم تلّكم الأعطيات والقطائع - وقد أقطع أكثر أراضي بيت المال<sup>(٣)</sup> - من خطبة ما ولانا أمير المؤمنين ، ذكرها الكلبي مرفوعة إلى ابن عباس قال : إن عليّاً عليه السلام خطب في اليوم الثاني من بيعته بالمدينة فقال : ألا إن كلّ قطعة أقطعها عثمان ، وكلّ مال أعطاه من مال الله ؛ فهو مردود في بيت المال ، فإنّ الحقّ القديم لا يبطله شيء ، ولو وجدته قد تزوّج به النساء ، وفرّق في البلدان ، لرددته إلى حاله ، فإنّ في العدل سعة ، ومن ضاق عنه الحقّ فالجور عنه أضيق<sup>(٤)</sup> .

قال الكلبي : ثمّ أمر عليّاً بكلّ سلاح وُجد لعثمان في داره ممّا تقوى به على المسلمين فقبض ، وأمر بقبض نجائب كانت في داره من إبل الصدقة فقبضت ، وأمر بقبض سيفه ودرعه ، وأمر أن لا يعرض لسلاح وُجد له لم يقاتل به المسلمين ، وبالكفّ عن جميع أمواله التي وجدت في داره وغير داره ، وأمر أن ترجع الأموال التي أجاز بها عثمان حيث أصيبت أو أصيب أصحابها ، فبلغ ذلك عمرو بن العاص وكان بأيلة من

(١) نهج البلاغة ١ : ١٢٦ .

(٢) يقال : جده جوين من سويق غيره . مثل يضرب لمن يجود بأموال الناس .

(٣) السيرة الحلبية ٢ : ٨٧ .

(٤) نهج البلاغة ١ : ٤٦ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٩٠ .

أرض الشام أتاها حيث وثب الناس على عثمان فنزلها ، فكتب إلى معاوية : ما كنت صانعاً  
فاصنع إذ قشرك ابن أبي طالب من كل مال تملكه كما تقشر عن العصا لحاها . وقال  
الوليد بن عقبة « المذکور آنفاً » يذكر قبض علي عليه السلام نجائب عثمان وسيفه وسلاحه :

بني هاشم ! ردّوا سلاح ابن اختكم \* ولا تنهبوه لا تحلّ مناهبه  
بني هاشم ! كيف الهوادة بيننا ؟ \* و عند عليّ درعه و نجائبه  
بني هاشم ! كيف التودّد منكم ؟ \* و بزّ ابن أروى فيكم و حرايمه  
بني هاشم ! إلّا تردّ وافاً ننسا \* سواء علينا قاتلاه و سالبه  
بني هاشم ! إننا و ما كان منكم \* كصدع الصفا لا يشعب الصدع شاعبه  
قتلتكم أخي كيما تكونوا مكانه \* كما غدرت يوماً بكسرى مرازبه

فأجابه عبدالله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب بأبيات طويلة من جملة ما :  
فلا تسألونا سيفكم إنّ سيفكم \* أضيع و ألقاه لدى الروع صاحبه  
وشبهته كسرى و قد كان مثله \* شبيهاً بكسرى هديه و ضرائبه  
قال : أي كان كافراً كما كان كسرى كافراً ؛ وكان المنصور رحمه الله تعالى إذا أنشد  
هذا البيت يقول : لعن الله الوليد هو الذي فرّق بين بني عبدمناف بهذا الشعر <sup>(١)</sup> .

هذه الأبيات المعزّوة إلى عبدالله نسبها المسعودي في مروج الذهب ١ : ٤٤٣ إلى  
الفضل بن العباس بن أبي لهب و ذكر منها :

سلوا أهل مصر عن سلاح ابن اختنا \* فهم سلبوه سيفه و حرايمه  
وكان وليّ العهد بعد محمد \* عليّ و في كلّ المواطن صاحبه  
عليّ وليّ الله أظهر دينه \* و أنت مع الأثقين فيما تحاربه  
و أنت امرؤ من أهل سيف و مارح \* فما لك فينا من حميم تعاتبه  
و قد أنزل الرحمن إنك فاسق \* فما لك في الإسلام سهم تطالبه

- ٣٩ -

الخليفة والشجرة الملعونة في القرآن

كان مزيج نفس الخليفة حبّ بني أبيه آل أميّة الشجرة الملعونة في القرآن و

(١) شر ابن أبي الحديد ١ : ٩٠ .

تفضيلهم على الناس ، وقد تنسب ذلك في قلبه وكان معروفاً منه من أول يومه ، وعرفه بذلك من عرفه قال عمر بن الخطاب لابن عباس : لوليها عثمان لحمل بني أبي معيط على رقاب الناس ولو فعلها لقتلوه (١) .

وفي لفظ الإمام أبي حنيفة : لوليها عثمان لحمل آل أبي معيط على رقاب الناس ، والله لو فعلت لفعل ، ولو فعل لأوشكوا أن يسير وإليه حتى يجزّوا رأسه ، ذكره القاضي أبو يوسف في الآثار ص ٢١٧ .

ووصى إلى عثمان بقوله : إن وليت هذا الأمر فأتق الله ولا تحمل آل أبي معيط على رقاب الناس (٢) .

وبهذه الوصية أخذه عليّ وطلحة والزبير لمتاعى الوليد بن عقبة على الكوفة وقالوا له : ألم يوصك عمر ألا تحمل آل أبي معيط وبني أمية على رقاب الناس ؛ فلم يجبه بشيء . ( أنساب البلاذري ٥ : ٣٠ ) .

كان يبذل كل جهده في تأسيس حكومة أموية قاهرة في الحواضر الإسلامية كلها تقهر من عداهم ، وتنسى ذكرهم في القرون الغابرة ، غير أن القدر الحاتم راغمه على منوياته فجعل الذكر الجميل الخالد والبقية المتواصلة في الحقب والأجيال كلها آل علي عليه وعليهم السلام ، وأما آل حرب فلا تجد من ينتمي إليهم غير متواربانتسابه ، متخافت عند ذكر نسبه ؛ فكأنهم حديث أمس الدابر ، فلا ترى لهم ذكراً ، ولا تسمع لأحد منهم ركراً .

كان الخليفة يمضي وراء نيته هاتيك قدما ؛ وراه أمل أبي سفيان فيما قال له يوم استخلف : فأدرها كالكرة واجعل أوتادها بني أمية . فولّى على الأمر في المراکز الحساسة والبلاد العظيمة أغلّة بني أمية ، وشبابهم المعترف المتبختر في شرخ الشبيبة وغلواءها وأمر فتيانهم الناشطين للعمل ، الذين لم تحسّهم الأيام ولم يادّبهم الزمان ، وسلّطهم على رقاب الناس ، ووطّئ لهم السبل ، وكسح عن مسيرهم العراقيل ، وفتح باب الفتن والجور بمصراعيه على الجامع الصالح في الأمصار الإسلامية ، وجرّ الولايات بيداً ولثك الطغام

(١) أنساب البلاذري ٥ : ١٦ .

(٢) طبقات ابن سعد ٣ : ٢٤٧ ، أنساب البلاذري ٥ : ١٦ ، الرياض النضرة ٢ : ٧٦ .

على نفسه وعلى الأمة المرحومة من يومه وهلمَّ جرّاً .

قال أبو عمر : دخل شبل بن خالد على عثمان رضي الله عنه حين لم يكن عنده غير أموي فقال : مالكم يامعشر قريش ؟ أما فيكم صغيرٌ تريدون أن ينبل ؟ أو فقيرٌ تريدون غناه ؟ أو خاملٌ تريدون التنويه باسمه ؟ علام أقطعتم هذا الأشعري - يعني أبا موسى - العراق يأكلها هضماً ؟ فقال عثمان : و من لها ؟ فأشاروا بعبد الله <sup>(١)</sup> بن عامر وهو ابن ستة عشر سنة <sup>(٢)</sup> فولاه حينئذ .

وكان هؤلاء الأغلمة لا يبالي أحدهم بما يفعل ؛ ولا يكثر لما يقول ؛ والخليفة لا يصيح إلى شكاية المشتكي ، ولا يعي عدل أي عادل ، ومن أولئك الأغلمة والي الكوفة سعيد بن العاص ذاك الشاب المترف ، كان يقول كما مرَّ في ص ٢٧٠ على صهوة المنبر : إنَّ السواد بستانٌ لأغلمة من قريش .

وهؤلاء الأغلمة هم الذين أخبر عنهم رسول الله ﷺ بقوله : إنَّ فساد أمتي على يدي غلمة سفهاء من قريش . <sup>(٣)</sup>

وبقوله ﷺ : هلاك هذه الأمة على يد أغللمة من قريش . <sup>(٤)</sup>

وأولئك السفهاء الأمراء هم المعنيون بقوله ﷺ لكعب بن عجرة : أعاذك الله يا كعب ! من إمارة السفهاء . قال : وما إمارة السفهاء يا رسول الله ؟ قال : أمراء يكونون بعدي لا يهدون بهدي ولا يستنون بسنتي . الحديث مرَّ في صفحة ٢٥٦ .

وأولئك هم المعنيون بقوله ﷺ : إسمعوا هل سمعتم ؟ إنَّه سيكون بعدي

(١) كان ابن خال عثمان لان أم عثمان أروى بنت كريز . و عبد الله بن عامر بن كريز بن

ربيعة بن حبيب بن عبد شمس .

(٢) أحسبه تصحيفاً قال أبو عمر في ترجمة عبد الله بن عامر : عزل عثمان أبا موسى الأشعري

عن البصرة وعشان بن أبي العاص عن فارس وجمع ذلك كله لعبد الله . قال صالح : وهو ابن أربع و عشرين سنة . وقال أبو اليقظان : قدم ابن عامر البصرة والياً عليها وهو ابن أربع أو خمس و عشرين سنة .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الفتن ١٠ : ١٤٦ ، والحاكم في المستدرک ٤ :

٤٧٠ صححه هو والذهبي وقال الحاكم : شهد حذيفة بن اليمان بصحة هذا الحديث .

(٤) مستدرک الحاكم ٤ : ٤٧٩ : قال : حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ولهذا

الحديث نوابغ وشواهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته الطاهرين والأئمة من التابعين لم يسعني إلا ذكرها . ثم ذكر بعض ما اسلفنا في الحكم ومروان وبنى أبي العاص .

أمراء فمن دخل عليهم فصدّ قهّم بكذبهم ، وأعانهم على ظلمهم ، فليس منّي ولست منه وليس بوارد عليّ الحوض ، ومن لم يدخل عليهم ولم يصدّ قهّم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منّي وأنا منه وسيرد عليّ الحوض ، وفي لفظ : سيكون أمراء يكذبون و يظلمون فمن صدّ قهّم بكذبهم . الخ .<sup>(١)</sup>

وفي لفظ أحمد في المسند ٤ : ٢٦٧ : ألا انّه سيكون بعدى أمراء يكذبون و يظلمون ، فمن صدّ قهّم بكذبهم ومالاً بهم على ظلمهم فليس منّي ولأنا منه ، ومن لم يصدّ قهّم بكذبهم ولم يمالئهم على ظلمهم فهو منّي وأنا منه .  
و هم المعنيّون بقوله ﷺ : سيكون أمراء بعدى يقولون ما لا يفعلون ، و يفعلون ما لا يؤمرون (مسند أحمد ١ : ٤٥٦) .

م- يستعملهم عثمان وهو أعرف بهم من أيّ ابن أُنثى وقد جاء عن رسول الله ﷺ قوله : من استعمل عاملاً من المسلمين وهو يعلم أنّ فيهم أولى بذلك منه وأعلم بكتاب الله وسنة نبيّه فقد خان الله ورسوله وجميع المسلمين .<sup>(٢)</sup> وفي تمهيد الباقلاني ص ١٩٠ من تقدّم على قوم من المسلمين وهو يرى أنّ فيهم من هو أفضل منه فقد خان الله ورسوله والمسلمين [ فعهد أولئك الأغيلة عهد هلاك اُمّة محمد ودور فسادها ، منهم بدأت الفتن و عليهم عادت ، فترى الولاة يوم ذاك من طريدٍ لعين إلى وزعٍ مثله ، ومن فاسقٍ مهتوكٍ بالذكر الحكيم إلى طليقٍ منافقٍ ، ومن شابٍ مترفٍ إلى اُغيلة سفهاء .

وكان للخليفة وراء ذلك كلمة أملٌ بانه لو بيده مفاتيح الجنة ليعطيها بني امية حتى يدخلوها من عند آخرهم ؛ أخرج أحمد في المسند ١ : ٦٢ من طريق سالم بن أبي الجعد قال : دعا عثمان رضي الله عنه ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ فيهم عمار بن ياسر فقال : إنني سأولكم وإنني أحبّ أن تصدقوني ، نشدكم الله أن تعلمون أنّ رسول الله ﷺ كان يؤثر قريشاً على سائر الناس ، ويؤثر بني هاشم على سائر قريش ؛ فسكت القوم فقال عثمان رضي الله عنه : لو أنّ بيدي مفاتيح الجنة لأعطيتها بني امية حتى يدخلوا من عند آخرهم . (إسناده صحيحٌ رجاله كلّهم ثقات رجال الصحيح) .

(١) تاريخ الخطيب البندادي ٢ : ١٠٧ ، ج ٥ : ٣٦٢ .

(٢) سنن البيهقي ١٠ : ١١٨ . مجمع الزوائد ٥ : ٢٩١ .

فَكَانَ الْخَلِيفَةُ يَحْسَبُ أَنَّ الْهَرَجَ الْمَوْجُودَ فِي الْعِطَاءِ عِنْدَهُ سَوْفَ يَتَسَرَّبُ مَعَهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ يَحَابِي قَوْمَهُ بِالنَّعِيمِ كَمَا حَابَاهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالْأَمْوَالِ ، فَمَا حَظِيَ الْخَلِيفَةُ بِمَا أَحَبَّ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا يَوْمَ طَحْنِهِمْ بِكُلِّكُلِهِ الْبَلَا ، وَأَجْهَزَتْ عَلَيْهِمُ الْمَأْتَمَ وَالْجَرَائِمَ ، وَأَمَّا الْآخِرَةُ فَانْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ كَسَدًا بِمَا اقْتَرَفُوهُ مِنَ الْآثَامِ ، فَلَا أَرَى الْخَلِيفَةَ يَحْظِي بِأَمْنِيَّتِهِ هُنَاكَ ؛ وَنَحْنُ لَا نَعْرِفُ نَظْرِيَّةَ الْخَلِيفَةِ فِي أَمْرِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ؛ وَلَا مَا يَأْوُلُ بِهِ الْآيِ الْوَارِدَةُ فِيهِمَا فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ ، وَلَا رَأْيَهُ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَأَهْلِهِمَا ، أَيُطْمَعُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ؟ أَمْ حَسَبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً ؟ كَلَّا إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ يَصْلُونَهَا يَوْمَ الدِّينِ . كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِينَ . كَلَّا لَيَنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ؟ نَارُ اللَّهِ الْمَوْجُودَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْتَدَةِ . أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ وَبُرُزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ، إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاخْتَبَتُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ . فَهَؤُلَاءِ الْأَمْوِيُّونَ لَمْ يَكُونُوا فِي أَمَلِ الْخَلِيفَةِ وَلَا أَغْنَوْا عَنْهُ شَيْئًا يَوْمَ ضَحَّى نَفْسِهِ وَجَاهِهِ وَمَلِكِهِ لِأَجْلِهِمْ حَتَّى قُتِلَ مِنْ جَرِّاءِ ذَلِكَ ، وَلَا أَحْسَبُ أَنَّهُمْ مَغْنُونُونَ عَنْهُ شَيْئًا غَدًا عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ لَا يَغْنِي عَنْهُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ .

٣- أَلَا تَعْجَبُ مِنْ خَلِيفَةٍ لَا يَرُوقُهُ إِشَارَةُ نَبِيِّهِ بَنِي هَاشِمٍ عَلَى سَامِرِ قَرِيشٍ وَتَدْعُوهُ عَصِيَّتُهُ الْعِمْيَاءُ إِلَى أَنْ يَعَارِضَ بِمَثَلِ هَذَا التَّافَهُ الْمَخْزِي قَوْلَهُ ﷺ فِيمَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ : يَا مَعْشَرَ بَنِي هَاشِمٍ وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَوْ أَخَذْتُ بِحُلُقَةِ الْجَنَّةِ مَا بَدَأْتُ إِلَّا بِكُمْ] .<sup>(١)</sup>

-٤٠-

تسير الخليفة أبا ذر إلى الربرة

رَوَى الْبَلَاذُرِيُّ : لَمَّا أُعْطِيَ عُثْمَانُ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ مَا أُعْطَاهُ ، وَأُعْطِيَ الْحَارِثَ ابْنَ الْحَكَمِ بْنِ أَبِي الْعَاصِ ثَلَاثُمِائَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، وَ أُعْطِيَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ مِائَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ جَمَلَ أَبُو ذَرٍّ قَوْلَ : بَشِّرِ الْكَافِرِينَ بِعَذَابِ أَلِيمٍ وَيَتْلُو قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ<sup>(٢)</sup> . فَرَفَعَ ذَلِكَ

(١) الصواعق ص ٩٥ .

(٢) سورة التوبة . آية ٣٤ .

مروان بن الحكم إلى عثمان فأرسل إلى أبي ذر نا تلاً موله أن الله عما يبلغني عنك فقال : أين هاني عثمان عن قراءة كتاب الله ، وعيب من ترك أمر الله ؛ فوالله لأن أُرْضي الله بسخط عثمان أحبُّ إليَّ وخيرٌ لي من أن أسخط الله برضاه . فأغضب عثمان ذلك و أحفظه فتصابر و كف ؛ وقال عثمان يوماً : أيجوز للإمام أن يأخذ من المال فإذا أيسر قضى ؛ فقال كعب الأحبار : لا بأس بذلك . فقال أبوذر : يا ابن اليهوديين أتعلّمنا ديننا ؛ فقال عثمان : ما أكثر أذاك لي وأولعك بأصحابي ؛ إالحق بمكتبك و كان مكتبه بالشام إلا أنه كان يقدم حاجاً ويسأل عثمان الإذن له في مجاورة قبر رسول الله ﷺ فيأذن له في ذلك ، وإنما صار مكتبه بالشام لأنه قال لعثمان حين رأى البناء قد بلغ سلماً : إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا بلغ البناء سلماً فالهرب . فأذن لي آتي الشام فأغز وهناك . فأذن له ، وكان أبوذر ينكر على معاوية أشياء يفعلها وبعث إليه معاوية بثلاث مائة دينار فقال : إن كانت من عطائي الذي حرمتومني عامي هذا ؛ قبلتها ، وإن كانت صلة ؛ فلا حاجة لي فيها . و بعث إليه حبيب بن مسلمة الفهري بمائتي دينار فقال : أما وجدت أهون عليك مني حين تبعث إلي . بمال ؛ وردّها .

وبنى معاوية الخضراء بدمشق فقال : يا معاوية إن كانت هذه الدار من مال الله ؛ فهي الخيانة ، وإن كانت من مالك ؛ فهذا الإسراف . فسكت معاوية ، وكان أبوذريقول : والله لقد حدثت أعمال ما أعرفها ، والله ما هي في كتاب الله ولا سنة نبيّه ، والله إنني لأرى حقاً يُطفاً ، وباطلاً يُحيي ، وصادقاً يُكذب ، وأثرةً يغير تقى ، وصالحاً مستأثراً عليه . فقال حبيب بن مسلمة لمعاوية : إن أباذر مفسدٌ عليك الشام فتدارك أهله إن كانت لكم به حاجة . فكتب معاوية إلى عثمان فيه فكتب عثمان إلى معاوية : أمّا بعد فاحمل جندباً إليّ على أغلظ مركب وأوعره فوجّه معاوية من ساربه الليل و النهار ، فلما قدم أبوذر المدينة جعل يقول : تستعمل الصبيان ، و تحمي الحمى ، و تقرّب أولاد الطلقاء . فبعث إليه عثمان : ألحق بأيّ أرض شئت . فقال : بمكة . فقال : لا . قال : في بيت المقدس . قال : لا . قال : فأحد المصريين . قال : لا . ولكنني مُسيّرٌك إلى الربطة . فسيّرهُ إليها فلم يزل بها حتّى مات .

و من طريق محمد بن سمعان قال لعثمان : إنَّ أباذر يقول : إنَّك أخرجته إلى



الربذة . فقال : سبحان الله ما كان من هذا شيء قط ، وإنني لأعرف فضله ، وقديم اسلامه وما كنّا نعدّ في أصحاب النبي ﷺ أكل شوكة منه .

ومن طريق كميل بن زياد قال : كنت بالمدينة حين أُرعثمان أبا ذر بالحاق بالشام وكنت بها في العام المقبل حين سيّره إلى الربذة .

ومن طريق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : تكلم أبو ذر بشيء كرهه <sup>(١)</sup> عثمان فكذب به <sup>(٢)</sup> فقال : ما ظننت أن أحداً يكذبني بعد قول رسول الله ﷺ : ما أقلت الغبراء وما أطبقت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر ، ثم سيّره إلى الربذة فكان أبو ذر يقول : ما ترك الحق لي صديقاً . فلما سار إلى الربذة قال : ردني عثمان بعد الهجرة أعرايياً .

قال : و شيع عليّ أبا ذر فأراد مروان منعه منه فضرب عليّ بسوطه بين أذني راحلته ، وجرى بين عليّ وعثمان في ذلك كلام حتّى قال عثمان : ما أنت بأفضل عندي منه . وتغالطا فأنكر الناس قول عثمان ودخلوا بينهما حتّى اصطلحا .

وقد روي أيضاً : أنه لما بلغ عثمان موت أبي ذر بالربذة قال : رحمه الله . فقال عمار بن ياسر : نعم . فرحمه الله من كل أنفسنا . فقال عثمان : يا عاص أيرأيه أتراني ندمت على تسييره ؟ « يأتي تمام الحديث في ذكر مواقف عمار » .

ومن طريق ابن حراش الكعبي قال : وجدت أبا ذر بالربذة في مظلة شعر . فقال : ما زال بي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتّى لم يترك الحق لي صديقاً .

ومن طريق الأعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه قال : قلت لأبي ذر : ما أنزلك الربذة ؟ قال : أنصح لعثمان ومعاوية .

ومن طريق بشر بن حوشب الفزاري عن أبيه قال : كان أهلي بالشربة <sup>(٣)</sup> فجلبت غنماً لي إلى المدينة فمررت بالربذة وإذا بها شيخ أبيض الرأس واللمية قلت : من هذا ؟ قالوا : أبو ذر صاحب رسول الله ﷺ . وإذا هو في حفش <sup>(٤)</sup> ومعه قطعة من غنم قتل :

(١) في رواية الواقدي والمسدودى كما يأتي : أنه قال : لسمعت رسول الله يقول : إذا بلغ بنو أمي العامس ثلاثين رجلاً - الحديث .

(٢) في لفظ الواقدي : قال عثمان : ويلك يا أبا ذر أتكذب على رسول الله ؟ .

(٣) الشربة بفتح أوله وثانيه وتشديد الواحدة : موضع بين السيلة والربذة في طريق مكة .

(٤) الحفش بكسر الميم : البيت الصغير ، أو هو من الشعر .

والله ما هذا البلد بمحلة لبني غفار فقال: أخرجت كارهاً. فقال بشر بن حوشب: فحدثت بهذا الحديث سعيد بن المسيب فأنكر أن يكون عثمان أخرجه وقال: إنما خرج أبو ذر إليها راغباً في سكنها<sup>(١)</sup>.

وأخرج البخاري في صحيحه من حديث زيد بن وهب قال: مررت بالربذة فقلت لأبي ذر: ما أنزلك هذا؟ قال: كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في هذه الآية: الذين يكنزون الذهب والفضة فقال: نزلت في أهل الكتاب. فقلت: فينا وفيهم. فكتب يشكوني إلى عثمان فكتب عثمان: إقدام المدينة. فقدمت فكثرت الناس عليّ كأنهم لم يروني قبل ذلك فذكر ذلك لعثمان فقال: إن شئت تنحيت فكنيت قريباً. فذلك الذي أنزلني هذا المنزل. قال ابن حجر في فتح الباري في شرح الحديث: وفي رواية الطبري أنهم كثروا عليه يسألونه عن سبب خروجه من الشام فخشي عثمان على أهل المدينة ما خشيه معاوية على أهل الشام. وقال بعد قوله: إن شئت تنحيت. في رواية الطبري: تنح قريباً. قال: والله لن أدع ما كنت أقوله. ولا بن مردويه: لا أدع ما قلت.

وذكر المسعودي أمر أبي ذر بلفظ هذا نصه قال: إنّه حضر مجلس عثمان ذات يوم فقال عثمان: أرايتم من زكّى ماله هل فيه حق لغيره؟ فقال كعب: لا يا أمير المؤمنين فدفع أبو ذر في صدر كعب وقال له: كذبت يا ابن اليهودي ثم تلا: ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا. الآية<sup>(٢)</sup>. فقال عثمان: أترون بأساً أن نأخذ مالا من بيت مال المسلمين فننقله فيما ينوبنا من أمورنا ونعطيكموه؟ فقال كعب: لا بأس بذلك. فرفع أبو ذر العصا فدفع بها في صدر كعب وقال: يا ابن اليهودي ما أجراك على القول في ديننا؟ فقال له عثمان: ما أكثر أذاك لي غيب وجهك عني فقد آذيتني. فخرج أبو ذر إلى الشام فكتب معاوية إلى عثمان: أن أبا ذر تجتمع إليه الجموع ولا آمن أن يفسدهم عليك، فإن كان لك في

(١) انظر إلى ابن المسيب يكذب أبا ذر لتبرير عثمان من تسييره ولا يكثر لاستلزامه

تكذيب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وسيوافيك البعث عنه .

(٢) سورة البقرة : ١٧٧ .

القوم حاجة فاحمله اليك . فكتب إليه عثمان يحمله فحمله على بعير عليه قتبٌ يابس معه خمسة من الصقالبة يطيطون به حتى أتوا به المدينة قد تسلمت بواطن أفخاذهم كاد أن يتلف ، فقيل له : إنك تموت من ذلك . فقال : هيهات لن أموت حتى أفنى ، وذكر جوامع مانزل به بعدُ و من يتولّى دفنه ، فأحسن إليه في داره أيتاماً ثم دخل إليه فجلس على ركبتيه وتكلم بأشياء وذكر الخبر في ولد أبي العاص : إذا بلغوا ثلثين رجلاً اتّخذوا عباد الله خولا . ومرّ في الخبر بطوله وتكلم بكلام كثير وكان في ذلك اليوم قد أتى عثمان بتركة عبد الرحمن بن عوف الزهري من المال فنضت البدر حتى حالت بين عثمان وبين الرجل القائم فقال عثمان : إنني لأرجو لعبد الرحمن خيراً لأنّه كان يتصدّق ويقرى الضيف وترك ما ترون . فقال كعب الأحبار : صدقت يا أمير المؤمنين ! فشال أبوذر العاص ضرب بهارأس كعب ولم يشغله ما كان فيه من الألم وقال : يا ابن اليهودي ! تقول لرجل مات وترك هذا المال إن الله أعطاه خير الدنيا وخير الآخرة وتقطع على الله بذلك وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول : مايسرني أن أموت وأدع مايزن قيراطاً . فقال له عثمان : وإرغني وجهك . فقال : أسير إلى مكة . قال : لا والله . قال : فتمنني من بيت ربّي أعبده فيه حتى أموت ؟ قال : اي والله . قال : فإلى الشام . قال : لا والله . قال : البصرة . قال : لا والله فاختر غير هذه البلدان . قال : لا والله ماأختار غير ما ذكرت لك ولوتر كنتني في داره جرتني ماأردت شيئاً من البلدان ، فسيرني حيث شئت من البلاد . قال : فإني مسيرك إلى الربذة . قال : الله أكبر صدق رسول الله ﷺ قد أخبرني بكل ما أنا لاقٍ . قال عثمان : وما قال لك ؟ قال : أخبرني بأنني أُمْنَعُ عن مكة والمدينة وأموت بالربذة ويتولّى مواراتي نفرٌ ممن يردون من العراق نحو الحجاز . وبعث أبوذر إلى جمل له فحمل عليه امرأته و قيل ابنته ، وأمر عثمان أن لا يتجافاه الناس حتى يسير إلى الربذة ، فلما طلع عن المدينة ومروان يسيّره عنها إذ طلع عليه عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه ومعه ابناه وعقيل أخوه وعبد الله بن جعفر وعمار بن ياسر فاعترض مروان فقال : يا عليّ ! إن أمير المؤمنين قد نهى الناس أن يصحبوا أبأذر في مسيره ويشيعوه فإن كنت لم تدر بذلك فقد أعلمتك . فحمل عليه عليّ بن أبي طالب بالسوط بين أذني راحلته وقال : تنحّ نَحّاك الله إلى النار : ومضى مع أبي ذر فشيّعه ثم ودّعه وانصرف ، فلما أراد الإصراف بكى أبوذر وقال :

رحمكم الله أهل البيت إذا رأيته يا أبا الحسن؛ وولدك ذكرت بكم رسول الله ﷺ . فشكروا إلى عثمان ما فعل به علي بن أبي طالب فقال عثمان : يا معشر المسلمين ! من يعذرني من علي ، رد رسول الله ﷺ وجهته له وفعل كذا والله لنعطينه حقه . فلمراجع علي استقبله الناس <sup>(١)</sup> فقالوا : إن أمير المؤمنين عليك غضبان لتشيعك أباذر . فقال علي : غضب الخيل على اللجم . ثم جاء فلما كان بالعشي جاء إلى عثمان فقال له : ما حملك على ما صنعت بمروان واجترأت علي ورددت رسولي وأمرني ؟ قال : أمّا مروان فإنه استقبلني يردني فرددته عن ردي ؛ وأمّا أمرك فلم أرد ؛ قال عثمان : أو لم يبلغك أنني قد نهيت الناس عن أبي ذر وعن تشييعه ؟ فقال علي : أو كل ما أمرتنا به من شيء يرى طاعة لله والحق في خلافه أتبعنا فيه أمرك ؟ بالله لا نفعل . قال عثمان : أقدم مروان . قال : وما أقيد ؟ قال : ضربت بين أذني راحلته <sup>(٢)</sup> قال علي : أمّا راحلتي فهي تلك فإن أراد أن يضربها كما ضربت راحلته فليفعل ، وأمّا أنا فوالله لئن شتمني لأشتمك أنت مثلها بما لا أكذب فيه ولا أقول إلا حقاً . قال عثمان : ولم لا يشتمك إذا شتمته فوالله ما أنت عندي بأفضل منه . فغضب علي بن أبي طالب وقال : إلي تقول هذا القول ؟ و بمروان تعدلني ؟ فأنا والله أفضل منك ، وأبي أفضل من أبيك ، وأمي أفضل من أمك ، وهذه نبلي قد ثلثها وهم فاقبل بنبلك . فغضب عثمان واحمر وجهه فقام ودخل داره وانصرف علي فاجتمع إليه أهل بيته ورجال من المهاجرين والأنصار ، فلما كان من الغد واجتمع الناس إلى عثمان شكوا إليهم علياً وقال : إنه يعيبي ويظاهر من يعيبي يريد بذلك أباذر وعمار بن ياسر وغيرهما فدخل الناس بينهما وقال له علي : والله ما أردت تشييع أبي ذر إلا لله .

وفي رواية الواقدي من طريق صهبان مولى الأسلميين قال : رأيت أباذريوم دخل به على عثمان فقال له : أنت الذي فعلت ما فعلت ؟ فقال له أبوذر : نصحتك فاستغششتني ونصحت صاحبك فاستغششتني . فقال عثمان : كذبت ولكنك تريد الفتنة وتحبها قد أغفلت

(١) هذه الجملة تعرب عن غيبة الامام عليه السلام عن المدينة المشرفة في تشييع أبي ذر أيتاماً وتقرب ما قاله الأستاذ عبد الحيد جودت السحار المصري في كتابه (الاشتراكي الزاهد) ص ١٩٢ ومضى على ورقاقه مع أبي ذر حتى بلغوا الربرة فنزلوا عن رواحلهم وجلسوا يتحدثون .

(٢) في العبارة سقط يظهر من الجواب وسبأني صحيحها بعيد هذا ان شاء الله .

الشام علينا فقال له أبوذر : إِتَّبِعْ سُنَّةَ صَاحِبِكَ لَا يَكُنْ لِأَحَدٍ عَلَيْكَ كَلَامٌ . قال عثمان : مالك وذلك ؟ لا أُمُّ لَكَ ، قال أبوذر : والله ما وجدت لي عذراً إِلَّا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ . فغضب عثمان وقال : أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي هَذَا الشَّيْخِ الْكَذَّابِ إِمَّا أَنْ أَضْرِبَهُ أَوْ أَحْبِسَهُ أَوْ أَقْتُلَهُ فَإِنَّهُ قَدْ فَرَّقَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْفَيْهِ مِنْ أَرْضِ الْإِسْلَامِ . فَتَكَلَّمَ عَلَيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ حَاضِرًا وَقَالَ : أَشِيرُ عَلَيْكَ بِمَا قَالَهُ مُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ : فَإِنْ يَكْذُوبُ بِفَعْلِهِ كَذِبُهُ ؛ وَإِنْ يَكْ صَادِقًا يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ . قال : فَأَجَابَهُ عثمان بجواب غليظ لا أُحِبُّ ذَكَرَهُ وَأَجَابَهُ عَلِيٌّ بِمِثْلِهِ . قال :

نَمْ إِنَّ عُثْمَانَ حَظَرَ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَقَاعِدُوا أَبَاذِرَ وَيَكْلُمُوهُ فَمَكَثَ كَذَلِكَ أَيَّامًا نَمْ أَمْرًا يُؤْتَى بِهِ فَأَتَيْتُ بِهِ فَعَلِمْتُ وَقَفَ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ : وَيْحَكَ يَا عُثْمَانُ ! أَمَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأَيْتَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ ؟ هَلْ رَأَيْتَ هَذَا هَدِيَهُمْ ؟ إِنَّكَ لَتَبْطِشُ بِي بِطِشِّ الْجَبَّارِ فَقَالَ : أَخْرَجَ عُثْمَانُ مِنْ بِلَادِنَا . فَقَالَ أَبُوذِرَ : مَا أَبْغَضَ إِلَيَّ جَوَارِكَ فإِلَى أَيْنَ أَخْرَجَ ؟ قَالَ : حَيْثُ شِئْتُ . قَالَ : فَأَخْرَجَ إِلَى الشَّامِ أَرْضَ الْجِهَادِ . قَالَ : إِنَّمَا جَلَيْتُكَ مِنَ الشَّامِ لَمَّا قَدْ أَفْسَدْتَهَا ؛ أَفَأَرَدْتُكِ إِلَيْهَا ؟ قَالَ : فَأَخْرَجَ إِلَى الْعِرَاقِ . قَالَ : لَا . قَالَ : وَلِمَ ؟ قَالَ : تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ شَبْهِ وَطْعَنِ فِي الْأُمَّةِ ؟ قَالَ : فَأَخْرَجَ إِلَى مِصْرَ . قَالَ : لَا . قَالَ : فإِلَى أَيْنَ أَخْرَجَ ؟ قَالَ : حَيْثُ شِئْتُ . قَالَ أَبُو ذَرٍّ . فَهُوَ إِذْنُ التَّعَرُّبِ بَعْدَ الْهَجْرَةِ أَخْرَجَ إِلَى نَجْدٍ فَقَالَ عُثْمَانُ : الشَّرَفُ الْأَبْعَدُ أَقْصَى فَلَا أَقْصَى إِمَضِ عَلَى وَجْهِكَ هَذَا وَلَا تَعْدُونَ الرِّبْذَةَ فَسَرَّ إِلَيْهَا فَأَخْرَجَ إِلَيْهَا . وقال اليعقوبي : وبلغ عثمان أن أباذر يقعد في مجلس رسول الله ﷺ و يجتمع إليه الناس فيحدث بمافيهِ الطعن عليه وأنه وقف بباب المسجد فقال : أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي ، وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا أَبُوذِرُ الْغِفَارِيُّ ، أَنَا جَنْدَبُ بْنُ جَادَةَ الرِّبْذِيُّ ؛ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . مُحَمَّدٌ الصَّفْوَةُ مِنْ نُوحٍ فَالْأَوَّلُ مِنْ إِبْرَاهِيمَ وَالسَّلَاطَةُ مِنْ إِسْمَاعِيلَ وَ الْعَتَرَةُ الْهَادِيَةُ مِنْ مُحَمَّدٍ ، إِنَّهُ شَرَفَ شَرِيفَهُمْ وَ اسْتَحَقُّوا الْفَضْلَ فِي قَوْمِهِمْ فِينَا كَالسَّمَاءِ الْمَرْفُوعَةِ ، وَ كَالْكَعْبَةِ الْمُسْتَوْرَةِ ، أَوْ كَالْقُبْلَةِ الْمَنْصُوبَةِ ، أَوْ كَالشَّمْسِ الضَّاحِيَةِ ، أَوْ كَالْقَمَرِ السَّارِيِّ ، أَوْ كَالنَّجْمِ الْهَادِيَةِ ، أَوْ كَالشَّجَرِ الزَّيْتُونِيِّ أَضَاءَ زَيْتُهَا وَبُورُكُ زَيْدِهَا <sup>(١)</sup> وَمُحَمَّدٌ

وارث علم آدم وما فضلت به النبيون . إلى أن قال :

وبلغ عثمان أن أباذر يقع فيه ويذكر ما غير وبدل من سنن رسول الله ﷺ وسنن أبي بكر وعمر فسيّره إلى الشام إلى معاوية ، وكان يجلس في المجلس فيقول كما كان يقول ويجتمع إليه الناس حتى كثر من يجتمع إليه ويسمع منه ، وكان يقف على باب دمشق إذا صلى صلاة الصبح فيقول : جاءت القطار تحمل النار ، لعن الله الآمرين بالمعروف والتاركين له ؛ ولعن الله الناهين عن المنكر والآتين له . فقال :

وكتب معاوية إلى عثمان أنك قد أفسدت الشام على نفسك بأبي ذر فكتب إليه أن أحمله على قتبٍ بغير وطاء فقدم به إلى المدينة وقذذهب لحم فخذه ، فلمّا دخل إليه وعنده جماعة قال : بلغني أنك تقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا كملت بنو أمية ثلاثين رجلاً اتخذوا بلاد الله دولا ؛ وعباد الله خولا ؛ ودين الله دغلا ؛ فقال : نعم سمعت رسول الله يقول ذلك . فقال لهم : أسمعتم رسول الله يقول ذلك ؟ فبعث إلي علي بن أبي طالب فأتاه فقال : يا أبا الحسن ! أسمعتم رسول الله يقول ما حكاه أبوذر ؛ وقص عليه الخبر فقال علي : نعم . قال : فكيف تشهد ؟ قال لقول رسول الله : ما أظلمت الخضراء ولا أقلت الغبراء ذا لهجة أصدق من أبي ذر . فلم يبق بالمدينة إلّا أياماً حتى أرسل إليه عثمان : والله لتخرجن عنها ، قال : أخرجني من حرم رسول الله ؟ قال : نعم وأنفك راغم ، قال : فإلى مكة ؟ قال : لا . قال : فإلى البصرة ؟ قال : لا . قال : فإلى الكوفة ؟ قال : لا . ولكن إلي الربذة التي خرجت منها حتى تموت فيها . يامروان ! أخرجه ولا تدع أحداً يكلمه حتى يخرج . فأخرجه على جمل ومعه امرأته وابنته فخرج علي والحسن والحسين وعبد الله بن جعفر وعثمان بن ياسر ينظرون فلمّا رأى أبو ذر علياً قام إليه فقبل يده ثم بكى وقال : إنني إذا رأيتك ورأيت ولدك ذكرت قول رسول الله فلم أصبر حتى أبكي . فذهب علي يكلمه ؛ فقال مروان : إن أمير المؤمنين قد نهى أن يكلمه أحد . فرفع علي السوط فضرب وجه مروان وقال : تنحّ نعمة الله إلى النار . ثم شيعه وكلمه بكلام يطول شرحه ، وتكلم كل رجل من القوم وانصرفوا وانصرف مروان إلى عثمان ، فجري بينه وبين علي في هذا بعض الوحشة وتلاحيا كلاماً .

وأخرج ابن سعد من طريق الأحنف بن قيس قال : أتيت المدينة ثم أتيت الشام

فجمعت فإذا أنا برجل لا ينتهي إلى سارية الآخر أهلها يصلي ويخف صلاته . قال : فجلست إليه فقلت له : يا عبد الله من أنت ؟ قال : أنا أبو ذر . فقال لي : فأنت من أنت ؟ قال : قلت أنا الأحنف بن قيس . قال : قم عني لا أعدك بشراً . فقلت له : كيف تعدني بشراً ؟ قال : إن هذا يعني معاوية نادى مناديه ألا يجالسني أحد .

وأخرج أبو يعلى من طريق ابن عباس قال : استأذن أبو ذر عثمان فقال : إنه يؤذينا فلما دخل قال له عثمان : أنت الذي تزعم أنك خير من أبي بكر وعمر ؟ قال : لا ، ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن أحبكم إلي وأقربكم مني من بقي على العهد الذي عاهدته عليه وأنا باق على عهدي<sup>(١)</sup> قال : فأمره أن يلحق بالشام وكان يحدّثهم ويقول : لا بيتن عند أحدكم دينار ولا درهم إلا ما ينقذه في سبيل الله أو يعدّه لغريم . فكتب معاوية إلى عثمان : إن كان لك بالشام حاجة فابعث إلى أبي ذر . فكتب إليه عثمان : أن أقدم عليّ فقدم .

راجع الأنساب : ٥٢-٥٤ ، صحيح البخاري في كتابي الزكاة والتفسير ، طبقات ابن سعد ٤ : ١٦٨ ، مروج الذهب ١ : ٤٣٨ ، تاريخ يعقوبي ٢ : ١٤٨ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٤٠ - ٢٤٢ ، فتح الباري ٣ : ٢١٣ ، عمدة القاري ٤ : ٢٩١ .

### كلمة أمير المؤمنين

#### لما أخرج أبو ذر إلى الربرة

يا أبا ذر إنك غضبت لله فارح من غضبت له ، إن القوم خافوك على دنياهم وخفتهم على دينك ، فترك في أيديهم ما خافوك عليه ، واهرب منهم بما خفتهم عليه ، فما أحوجهم إلي ما منعهم ، وما أغناك عما منعوك ، وستعلم من الرابح غداً ، والأكثر حسداً ، ولو أن السماوات والأرضين كانتا على عبد رتقا ثم اتقى الله لجعل الله له منهما مخرجاً ، لا يؤنسناك إلا الحق ، ولا يوحشناك إلا الباطل ، فلو قبلت دنياهم لأحبوك ، ولو قرضت منها لا ممنوك<sup>(٢)</sup> .

ذكر ابن أبي الحديد في الشرح ٢ : ٣٧٥ - ٣٨٧ تفصيل قصة أبي ذر ورا .

(١) حديث العهد أخرجه أحمد في مسنده .

(٢) صحيح البخاري ١ : ٢٤٧ .

مشهوراً متضافراً وإليك نصه قال :

واقعة أبي ذر وإخراجه إلى الربذة أحد الأحداث التي نعتت على عثمان وقد روى هذا الكلام أبو بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري في كتاب السقيفة عن عبدالرزاق عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما أخرج أبو ذر إلى الربذة أمر عثمان فنودي في الناس : أن لا يكلم أحد أباً ذر ولا يشيعه ، وأمر مروان بن الحكم أن يخرج به فخرج به وتحاماه الناس إلا علي بن أبي طالب عليه السلام وعقبلاً أخاه وحسناً وحسيناً عليهما السلام وعماراً فأنهم خرجوا معه يشيعونه فجعل الحسن عليه السلام يكلم أباً ذر فقال له مروان : ايها يا حسن ! ألا تعلم أن أمير المؤمنين قد نهى عن كلام هذا الرجل ؟ فان كنت لا تعلم فاعلم ذلك . فحمل علي عليه السلام على مروان فضرب بالسوط بين أذني راحلته وقال : تنح نحاك الله إلى النار . فرجع مروان مغضباً إلى عثمان فأخبره الخبر فتلظى علي عليه السلام ووقف أبو ذر فودعه القوم ومعه ذكوان مولى أم هاني بنت أبي طالب قال ذكوان : فحفظت كلام القوم وكان حافظاً فقال علي عليه السلام :

يا أباً ذر ! إنك غضبت لله أن القوم خافوك على دنياهم ، وخفتهم على دينك ، فامتنعوك بالقلبي ونفوك إلى القلا ، والله لو كانت السموات والأرض على عبد رتقاً ثم اتقى الله لجعل له منها عرجاً ، يا أباً ذر ! لا يؤنسك إلا الحق ، ولا يوحشك إلا الباطل . ثم قال لأصحابه : ودعوا عمكم . وقال لعقيل : ودع أخاك فتكلم عقيل فقال : ما عسى ما نقول يا أباً ذر ؟ وأنت تعلم أننا نحبك وأنت تحبنا ، فاتق الله فإن التقوى نجاة ، واصبر فإن الصبر كرم ، واعلم أن استتقالك الصبر من الجزع ، واستبطائك العافية من اليأس ، فدع اليأس والجزع .

ثم تكلم الحسن فقال : يا عمه لولائه لا ينبغي للمودع أن يسكت وللمشيع أن ينصرف لقصر الكلام وإن طال الأسف ، وقد أتى من القوم إليك ماترى ، فضع عنك الدنيا بتذكر فراغها ، وشدة ما اشتد منها برجاء ما بعدها ، واصبر حتى تلقى نبيك صلى الله عليه وآله وسلم وهو عنك راض .

ثم تكلم الحسين عليه السلام فقال : يا عمه إن الله تعالى قادر أن يغير ما قنيتري ، الله كل يوم هوفي شأن ، وقد منعك القوم دنياهم ومنعتهم دينك ، فما أغناك عما منعوك ، وأحوجهم



إلى مامنتهم؟ فاسأل الله الصبر والنصر، واستعذبه من الجشع والجزع، فإن الصبر من الدين والكرم، وإن الجشع لا يقدم رزقاً، والجزع لا يؤخر أجلاً.  
ثم تكلم عمار مغضباً فقال: لا آنس الله من أوحشك، ولا آمن من أخافك، أما والله لو أردت دنياهم لأمنوك، ولورضيت أعمالهم لأحبوك، وما منع الناس أن يقولوا بقولك إلا الرضا بالدنيا والجزع من الموت، ومالوا إلى ماسلطان جماعتهم عليه، والملك لمن غلب، فوهبوا لهم دينهم ومنحهم القوم دنياهم، فخسر الدنيا والآخرة، ألا ذلك هو الخسران المبين.

فبكى أبودر رحمه الله وكان شيخاً كبيراً وقال: رحمكم الله يا أهل بيت الرحمة! إذا رأيتمكم ذكرت بكم رسول الله ﷺ، مالي بالمدينة سكن ولا شجن، غيركم، إنني نقلت علي عثمان بالحجاز كما نقلت علي معاوية بالشام، وكره أن اجاور أخاه وابن خاله بالمصرين<sup>(١)</sup> فافسد الناس عليهما فسيرني إلى بلد ليس لي به ناصر ولا دافع إلا الله، والله ما أريد إلا الله صاحباً، وما أخشى مع الله وحشة.

و رجع القوم إلى المدينة فجاه علي عليه السلام إلى عثمان فقال له: ما حملك على رد رسولك وتصغير أمري؟ فقال علي عليه السلام: أما رسولك فأراد أن يرد وجهي فرددته، وأما أمرك فلم أصغره، قال: أما بلغت نهبي عن كلام أبي ذر؟ قال: أو كلما أمرت بأمر معصية أطيعناك فيه؟ قال عثمان: أقدمروا من نفسك. قال: ميم ذاك؟ قال: من شتمه وجذب راحلته. قال: أما راحلته فراحلي بها، وأما شتمه إني أي فوالله لا يشتمني شتمه إلا شتمتك مثلاً لا أكذب عليك. فغضب عثمان وقال: لِمَ لا يشتمك؟ كأنك خير منه؟ قال علي عليه السلام: أي والله ومنك. ثم قام فخرج فأرسل عثمان إلى وجوه المهاجرين والأنصار وإلى بني أمية يشكو إليهم علياً عليه السلام فقال القوم: أنت الوالي عليه وإصلاحه أجمل. قال: وددت ذلك. فأتوا علياً عليه السلام فقالوا: لو اعتذرت إلى مروان وأتيته. فقال: كلاً أما مروان فلا آتية ولا أعتذر منه، ولكن إن أحب عثمان أتيته. فرجعوا إلى عثمان فأخبروه فأرسل عثمان إليه فاتاه ومعه بنوه أشم فتكلم علي عليه السلام فحمد الله وأثنى عليه

(١) يعني مصر والبصرة، كان والي مصر عبدالله بن سعيد بن أبي سرح أخا عثمان من الرضاة

وكان علي البصرة عبدالله بن عامر ابن خاله كماراً من ٢٩٠.

ثم قال : أمّا ما وجدت عليّ فيه من كلام أبي ذر ووداعه فوالله ما أردت مساءً لك ولا -  
الخلاص عليك ولكن أردت به قضاء حقّه ، وأمّا مروان فأنّه اعترض يريد ردّي عن قضاء  
حقّ الله عزّ وجلّ فرددته ، ردّ مثلي مثله ، وأمّا ما كان منّي إليك فإنّك أغضبتني فأخرج  
الغضب منّي ما لم أردّه .

فتكلّم عثمان فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال : أمّا ما كان منك إليّ فقد وهبته لك ،  
وأما ما كان منك إليّ مروان فقد عفى الله عنك ، وأمّا ما حلفت عليه فأنت البرّ الصادق ،  
فادنّ يدك . فأخذيده فضمّها إلى صدره ، فلمّا نهض قالت قريش وبنو أميّة لمروان :  
أأنت رجلٌ جبهك عليّ وضرب راحلتك ؟ وقد تفانت وإل في ضرع ناقة ، وذيان و  
عبس في لطمه فرس ، والأوس والخزرج في نسعة <sup>(١)</sup> أفتحمل لعليّ عليه السلام ما أتاه إليك ؟  
فقال مروان : والله لو أردت ذلك لما قدرت عليه .

فقال ابن أبي الحديد : واعلم أنّ الذي عليه أكثر أرباب السيرة وعلماء الأخبار  
و النقل : إنّ عثمان نفى أبازر أوّلاً إلى الشام ثمّ استقدمه إلى المدينة لمّا شكى منه  
معاوية ، ثمّ نفاه من المدينة إلى الربذة لمّا عمل بالمدينة نظير ما كان يعمل بالشام ،  
أصل هذه الواقعة : إنّ عثمان لمّا أعطى مروان بن الحكم وغيره ييوت الأموال واختصّ  
زيد بن ثابت بشيء منها جعل أبو ذر يقول بين الناس وفي الطرقات والشوارع : بشر  
الكانزين <sup>(٢)</sup> بعذاب أليم ، ويرفع بذلك صوته ويتلو قوله تعالى : والذين يكنزون الذهب  
والفضّة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم . فرفع ذلك إلى عثمان مراراً  
وهو ساكت ثمّ أنّه أرسل إليه مولى من مواليه أن اتّه عمّا بلغني عنك فقال أبو ذر : أين هاني  
عثمان عن قراءة كتاب الله تعالى ، وعيب من ترك أمر الله تعالى ؟ فوالله لأنّ أُرضي الله بسخط  
عثمان أحبّ إليّ وخير لي من أن أسخط الله برضا عثمان ، فأغضب عثمان ذلك واحفظ فتصابر  
وتماسك إلى أن قال عثمان يوماً والناس حوله : أيجوز للإمام أن يأخذ من المال شيئاً قرصاً  
فإنّ أيسر قضي ؟ فقال كعب الأحبار : لا بأس بذلك . فقال أبو ذر : يا ابن اليهوديّين أتملّنا  
ديننا ؟ فقال عثمان : قد كثّر أذاك لي وتولّعك بأصحابي ، الحقّ بالشام . فأخرجه إليها فكان

(١) النسعة بكسر النون : جبل عريض طويل تشدّه به الرحال .

(٢) في النسعة : الكافرين . والصحيح ما ذكرناه كما مرّ عن البلاذري .

أبو ذر ينكر علي معاوية أشياء يفعلها فبعث إليه معاوية يوماً ثلثمائة دينار فقال أبو ذر لرسوله : إن كانت من عطائي الذي حرمتونه عامي هذا ؛ أقبلها ، وإن كانت صلة ؛ فلا حاجة لي فيها . وردّها عليه ، ثم بنى معاوية الخضراء بدمشق فقال أبو ذر : يا معاوية ؛ إن كانت هذه من مال الله ؛ فهي الخيانة ، وإن كانت من مالك ؛ فهي الإسراف ، وكان أبو ذر يقول بالشام ، والله لقد حدثت أعمال ما أعرفها ، والله ما هي في كتاب الله ولا سنة نبيه ﷺ ، والله إنني لأرى حقاً يظفأ ، وباطلاً يُبْحِي ، وصادقاً مكدّباً ، وأثرة بغير تقي ، وصالحاً مستأثراً عليه . فقال حبيب بن مسلمة الفهري لمعاوية : إن أبا ذر لمفسدٌ عليكم الشام فتدارك أهله إن كان لك فيه حاجة .

وروى شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب السفيانية عن جلام بن جندل الغفاري قال : كنت غلاماً لمعاوية على قنسرين والعواصم في خلافة عثمان فجئت إليه يوماً أسأله عن حال عملي إذ سمعت صارخاً على باب داره يقول : أتتكم القطار بحمل النار ، اللهم العن الآمرين بالمعروف والتاركين له ، اللهم العن الناهين عن المنكر المرتكبين له . فازبأر<sup>(١)</sup> معاوية وتغيّر لونه وقال : يا جلام ؛ أعرف الصارخ ؛ فقلت : اللهم لا . قال : من عذيري من جندب بن جنادة يأتينا كل يوم فيصرخ على باب قصرنا بما سمعت ثم قال : ادخلوه علي فجيء بأبي ذر قومٌ يقودونه حتى وقف بين يديه فقال له معاوية : يا عدو الله وعدو رسوله ؛ تأتينا في كل يوم فتصنع ما تصنع ، أما إنني لو كنت قاتل رجل من أصحاب محمد من غير إذن أمير المؤمنين عثمان لقتلتك ولكنني أستاذن فيك . قال جلام : و كنت أحب أن أرى أبا ذر لأنه رجلٌ من قومي فالتفت إليه فإذا رجلٌ أسمر ضرب<sup>(٢)</sup> من الرجال خفيف العارضين في ظهره حناء فأقبل علي معاوية وقال : ما أنا بعدو لله ولا لرسوله ، بل أنت وأبوك عدوان لله ولرسوله ، أظهرتما الإسلام وأبطنتما الكفر ، ولقد لعنك رسول الله ﷺ ودعا عليك مرّات أن لا تشبع ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا ولي الأمة الأعين<sup>(٣)</sup> الواسع البلعوم الذي يأكل

(١) الزبأر الرجل الضراو ؛ تهباً للشر .

(٢) الضرب : الرجل الباضى التذب .

(٣) في لفظ الحديث سقط كما لا يخفى .

ولا يشبع فلتأخذ الأمة حذرهما منه<sup>(١)</sup>. فقال معاوية : ما أنا ذاك الرجل . قال أبوذر : بل أنت ذلك الرجل أخبرني بذلك رسول الله ﷺ وسمعتة يقول وقد مرت به : اللهم العنه ولا تشبهه إلا بالتراب . وسمعتة ﷺ يقول : إست معازية في النار . فضحك معاوية وأمر بحبسہ وكتب إلى عثمان فيه فكتب عثمان إلى معاوية : أن أحمل جندباً إلي على أغلظ مركب وأوعره . فوجّه به مع من ساربه الليل والنهار وحمله على شارف ليس عليها إلا لقب حتى قدم به المدينة وقد سقط لحم فخذه من الجهد فلما قدم بعث إليه عثمان : الحق بأي أرض شئت قال : بمكة . قال : لا . قال : بيت المقدس . قال : لا . قال : بأحد المصريين . قال : لا ، ولكنني مسيرك إلى الربذة فسيره إليها فلم يزل بها حتى مات . وفي رواية الواقدي : أن أباذراً لما دخل على عثمان قال له :

لأنعم الله بقبين عينا ✽ نعم ولا لقاء يوماً زينا

تحية السخط إذا التينا

فقال أبوذر : ما عرفت إسمي قبناً قط . وفي رواية أخرى : لأنعم الله بك عينا يا جندب . فقال أبوذر : أنا جندب وسماني رسول الله ﷺ عبد الله فاخترت اسم رسول الله ﷺ الذي سماني به على اسمي ، فقال له عثمان : أنت الذي تزعم إننا نقول : يد الله مغلولة وإن الله فقير ونحن اغنياء ؟ فقال أبوذر : لو كنتم لاتقولون هذا ؛ لأنفقهم مال الله على عباده ، ولكنني أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً جعلوا مال الله دولا ، وعباده خولا ، ودينه دخلاً . فقال عثمان لمن حضر : أسمعتموهما من رسول الله ؟ قالوا : لا . قال عثمان : ويلك يا أباذراً أتكذب على رسول الله ؟ فقال أبوذر لمن حضر : أما تدرون أنني صدقت ؟ قالوا : لا والله ما ندري . فقال عثمان : ادعوا لي علياً . فلما جاء قال عثمان لأبي ذر : اقصص عليه حديثك في بني أبي العاص . فأعاده فقال عثمان لعليؑ : أسمع هذا من رسول الله ﷺ ؟ قال : لا وقد صدق أبوذر فقال : كيف عرفت صدقه ؟ قال : لأنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما أظلم

(١) وفي حديث على عليه السلام : لا يذهب أمر هذه الأمة إلا على رجل واسع السرم ، ضخم البلعوم .

ذكره ابن الأثير في النهاية ١ : ١١٢ ، لسان العرب ١٤ : ٣٢٢ ، تاج العروس ٨ : ٢٠٦ .

الخضراء، ولا أقلت الغبراء، من ذي لهجة أصدق من أبي ذر. فقال من حضر: أما هذا فسمعناه كلنا من رسول الله. فقال أبودر: أجدتكم أني سمعت هذا من رسول الله ﷺ فتتهموني؟ ما كنت اظن أني أعيش حتى أسمع هذا من أصحاب محمد ﷺ. وروى الواقدي في خبر آخر بإسناده عن صهبان مولى الأسلميين قال: رأيت أبادريوم دخل به على عثمان فقال له: أنت الذي فعلت وفعلت؟ فقال أبودر: نصحتك فاستغشتني ونصحت صاحبك فاستغشتني قال عثمان: كذبت ولكنا تريد الفتنة وتحبها قد انفلت الشام علينا قال له أبودر: اتبع سنة صاحبك لا يكن لأحد عليك كلام قال عثمان: مالك وذلك؟ لا أم لك. قال أبودر: والله ما وجدت لي عذراً إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. فغضب عثمان وقال: أشيروا علي في هذا الشيخ الكذاب، إما أن أضربه أو أحبس أو أقتله فإنه قد فرّق جماعة المسلمين، أو أنفيه من أرض الإسلام. فتكلم علي عليه السلام وكان حاضراً فقال: أشير عليك بما قال مؤمن آل فرعون فإن يك كاذباً؟ فعليه كذبه؛ وإن يك صادقاً؟ يصبكم بعض الذي يعدكم؛ إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب. فأجابه عثمان بجواب غليظ وأجابه علي عليه السلام بمثله ولم يذكر الجوابين تذيلاً منهما.

قال الواقدي: ثم إن عثمان حذر على الناس أن يقاعدوا أبادريوم ويكلموه فمكث كذلك أياماً ثم أتته به فوق بين يديه فقال أبودر: ويحك يا عثمان! أما رأيت رسول الله ﷺ ورأيت أبا بكر وعمر؟ هل هديك كهديهم؟ أما إنك لتبطل بي بطش جبار. فقال عثمان: أخرج عثمان من بلادنا. فقال أبودر: ما أبغض إلي جوارك فإني أخرج. قال: حيث شئت. قال: أخرج إلى الشام أرض الجهاد. قال: إنما جلبتكم من الشام لما قد أفسدتها، فأردك إليها؟ قال: فأخرج إلى العراق؟ قال: لا إنك إن تخرج إليها تقدم على قوم أولي شقة وطعن على الأئمة والولاة. قال: فأخرج إلى مصر؟ قال: لا، قال: فإني أين أخرج؟ قال: إلى البادية. قال أبودر: أصير بعد الهجرة أعرايياً؟ قال: نعم. قال أبودر: فأخرج إلى بادية نجد. قال عثمان: بل إلى الشرق الأبعد أقصى فأقصى امض على وجهك هذا فلا تعدون الربة فخرج إليها. وروى الواقدي أيضاً عن مالك بن أبي الرجال عن موسى بن ميسرة: إن أبا الأسود

الدولي قال : كنت أحب لقاء أبي ذر لأسأله عن سبب خروجه الى الربذة فحجته فقلت له : ألا تخبرني أخرجت من المدينة طامعاً ؟ أم أخرجت كرهاً ؟ فقال كنت في نعر من نفور المسلمين أغني عنهم فأخرجت إلى المدينة فقلت : دار هجرتي وأصحابي ، فأخرجت من المدينة إلى ماترى ، ثم قال : بينا أنا ذات ليلة نائم في المسجد على عهد رسول الله ﷺ إذ مر بي <sup>عليه السلام</sup> بي <sup>عليه السلام</sup> فضرني برجله وقال : لأراك نائماً في المسجد . فقلت : بأبي أنت وأمي غلبتني عيني فنمت فيه . قال : فكيف تصنع إذا أخرجوك منه ؟ قلت : إذا ألحق بالشام فإنها أرض مقدسة وأرض الجهاد . قال : فكيف تصنع إذا أخرجت منها ؟ قلت : أرجع إلى المسجد . قال : فكيف تصنع إذا أخرجوك منه ؟ قلت : آخذ سيفي فأضربهم به فقال : ألا أدلك على خير من ذلك ؟ انسق معهم حيث ساقوك وتسمع وتطيع . فسمعت وأطعت وأنا أسمع وأطيع ، والله ليلقين الله عثمان وهو آمن في جنبي .

ثم ذكر ابن أبي الحديد الخلاف في أمر أبي ذر وحكى عن أبي علي حديث البخاري الذي أسلفناه ص ٢٩٥ فقال : ونحن نقول : هذه الأخبار وإن كانت قد رويت لكنها ليست في الاشتهار والكثرة كذلك الأخبار ، والوجه أن يقال في الاعتذار عن عثمان وحسن الظن بفعله : أنه خاف الفتنة واختلاف كلمة المسلمين فغلب على ظنه أن إخراج أبي ذر إلى الربذة أحسن للشعب وأقطع لأطماع من يشرب إلى شق العصا ، فأخرجه مراعاة للمصلحة ومثل ذلك يجوز للإمام ، هكذا يقول أصحابنا المعتزلة وهو الأليق بمكارم الأخلاق فقد قال الشاعر :

إذا ما أتت من صاحب لك زلة \* فكن أنت محتالاً لزلة عذرا

وإنما يتأول أصحابنا لمن يحتمل حاله التأويل كعثمان ، فأمّا من لم يحتمل حاله التأويل وإن كانت له صفة سالفة كعماوية وأضرابه فإنهم لا يتأولون لهم ، إذا كانت أفعالهم وأحوالهم لا وجه لتأويلها ولا تقبل العلاج والإصلاح . انتهى .

من المستصعب جداً التفكيك بين الخلفيتين وبين أعمالهما ، فإنهما من شجرة واحدة ، وهما في العمل صنوان ، لا يشذ أحدهما عن الآخر ، فتربص حتى حين ، وسنوقفك على جليّة الحال .

## هلمّ معي الى نظارة التعقيب

قال الأميني : هل تعرف موقف أبي ذر الغفاري من الايمان ، وثباته على المبدأ ، وعلمه من الفضل ، ومبلغه من العلم ، ومقامه من الصدق ، ومُبوّاه من الزهد ، ومُرتقاه من العظمة ، وخشوته في ذات الله ، ومكاته عند صاحب الرسالة الخاتمة ؟ فإن كنت لا تعرف ؟ فإلى الملتقى .

## تعبده قبل البعثة . سبقه في الاسلام . ثباته على المبدأ

١ - أخرج ابن سعد في الطبقات ٤ ، ١٦١ من طريق عبد الله بن الصامت قال : قال أبو ذر : صليت قبل الإسلام قبل أن ألقى رسول الله ﷺ ثلاث سنين . فقلت : لمن ؟ قال : لله . فقلت : أين توجه ؟ قال : أتوجه حيث يوجهني الله .  
وأخرج من طريق أبي معشر نجيع قال : كان أبو ذر يتأله في الجاهلية ويقول : لا إله إلا الله ، ولا يعبد الأصنام ، فمرّ عليه رجل من أهل مكة بعدما أوحى إلى النبي ﷺ فقال : يا أباذر ! إن رجلاً بمكة يقول مثل ما تقول : لا إله إلا الله . ويزعم أنه نبي . وذكر حديث اسلامه ص ١٦٤ .

وفي صحيح مسلم في المناقب ٧ : ١٥٣ ، بلفظ ابن سعد الأول ، وفي ص ١٥٥ بلفظ : صليت سنتين قبل مبعث النبي ، قال : قلت : فأين كنت توجه ؟ قال : حيث وجهني الله .

وفي لفظ أبي نعيم في الحلية ١ : ١٥٧ : يا ابن أخي صليت قبل الإسلام بأربع سنين . وذكره ابن الجوزي في صفوة الصفوة ١ : ٢٣٨ .

٢ - وفي حديث أخرجه ابن عساكر في تاريخه ٧ : ٢١٨ : أخذ أبو بكر بيد أبي ذر وقال : يا أباذر ! هل كنت تتأله في جاهليتك ؟ قال : نعم لقد رأيتني أقوم عند الشمس فما أزال مصلياً حتى يؤذيني حرّها فأخركا نسي خفاء ، فقال : فأين كنت توجه ؟ قال : لا أدري إلا حيث وجهني الله .

٢ - أخرج ابن سعد في الطبقات ٤ : ١٦١ من طريق أبي ذر قال : كنت في الإسلام خامساً . وفي لفظ أبي عمر وابن الأثير : أسلم بعد أربعة . وفي لفظ آخر : يقال : أسلم بعد ثلاثة . ويقال : بعد أربعة . وفي لفظ الحاكم : كنت ربع الإسلام ، أسلم قبلي ثلاثة نفر

وأنا الرابع . وفي لفظ أبي نعيم : كنت رابع الإسلام ، أسلم قبلي ثلاثة وأنا الرابع .  
و في لفظ المناوي : أنا رابع الإسلام . وفي لفظ ابن سعد من طريق ابن أبي وضاح  
البصري : كان اسلام أبي ذر رابعاً أو خامساً .

راجع حلية الأولياء ١ : ١٥٧ ، مستدرك الحاكم ٣ : ٣٤٢ ، الاستيعاب ١ : ٨٣ ،  
ج ٢ : ٦٦٤ ، أسد الغابة ٥ : ١٨٦ ، شرح الجامع الصغير للمناوي ٥ : ٤٢٣ ، الإصابة  
٤ : ٦٣ .

٣ - أخرج ابن سعد في الطبقات ٤ : ١٦١ من طريق أبي ذر قال : كنت أول من  
حيّاه ﷺ ، بتحيةة الإسلام فقلت : السلام عليك يا رسول الله ! فقال : وعليك ورحمة  
الله . وفي لفظ أبي نعيم : انتهيت إلى النبي ﷺ حين قضى صلاته فقلت : السلام عليك  
فقال : و عليك السلام .

وأخرجه مسلم في «المناقب» من الصحيح ٧ : ١٥٤ ، ١٥٥ ، وأبو نعيم في «الحلية»  
١ : ١٥٩ ، وأبو عمر في «الاستيعاب» ٢ : ٦٦٤ .

٤ - أخرج ابن سعد والشيخان في الصحيحين من طريق ابن عباس واللفظ للأول  
قال : لما بلغه أن رجلاً خرج بمكة يزعم أنه نبي أرسل أخاه فقال : اذهب فائتني بخبر  
هذا الرجل وبما تسمع منه . فانطلق الرجل حتى أتى مكة فسمع من رسول الله ﷺ  
فرجع إلى أبي ذر فأخبره أنه : يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويأمر بمكارم الأخلاق  
فقال أبو ذر : ماشفيتني . فخرج أبو ذر ومعه شاة فيها ماء وزاده حتى أتى مكة ففرق  
أن يسأل أحداً عن شيء ، ولما بلى رسول الله ﷺ فأدركه الليل فبات في ناحية المسجد  
فلما اتمّ مر به عليّ فقال : ممن الرجل ؟ قال : رجل من بني غفار . قال : قم إلى منزلك  
قال : فانطلق به إلى منزله ، ولم يسألوا أحداً منهما صاحبه عن شيء ، وغدا أبو ذر يطلب فلم  
يلقه وكره أن يسأل أحداً عنه ، فعاد فنام حتى أمسى فمر به عليّ فقال : أما آن للرجل  
أن يعرف منزله ؟ فانطلق به فبات حتى أصبح لا يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء ، فأصبح  
اليوم الثالث فأخذ عليّ لئن أفشى إليه الذي يريد ليكتمن عليه وليستره ، ففعل  
فأخبره أنه بلغه خروج هذا الرجل يزعم أنه نبي فأرسلت أخي ليأتيني بخبره وبما سمع  
منه فلم يأتيني بما يشفيني من حديثه فبحثت بنفسي لآلقاه ، فقال له عليّ إنني غاد فاتبع أنري



فإنني إن رأيتُ ما أخاف عليك إعتلت بالقيام كأنني أهرق الماء فأتيك ، وإن لم أرَ أحدًا فاتبع أنري حتى تدخل حيث أدخل . ففعل حتى دخل على أنر عليّ علي النبي ﷺ فأخبره الخبر وسمع قول رسول الله ﷺ فأسلم من ساعته ثم قال : يا نبي الله ماتا أمرني ؟ قال : ترجع إلى قومك حتى يبلغك أمري . قال : فقال له : و الذي نفسي بيده لا أرجع حتى أصرخ بالإسلام في المسجد . قال : فدخل المسجد فنادى بأعلى صوته : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمدًا عبده ورسوله . قال : فقال المشركون : صبا الرجل ، صبا الرجل ، فضربوه حتى صرع فأتاه العباس فأكبَّ عليه وقال : قتلتم الرجل يامعشر قريش ! أنتم تجار و طريقكم على غفار فتريدون أن يقطع الطريق فامسكوا عنه . ثم عاد اليوم الثاني فصنع مثل ذلك ثم ضربوه حتى صرع فأكبَّ عليه العباس وقال لهم مثل ما قال في أول مرة فامسكوا عنه .

وذكر ابن سعد في حديث إسلامه : ضربه لإسلامه فتية من قريش فجاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ! أما قريش فلا أدعهم حتى أنار منهم ، ضربوني ، فخرجت حتى أقام بعسفان وكلما أقبلت عير لقريش يحملون الطعام ينفر لهم على نية غزال فتلقى أحمالها فجمعوا الحنط فقال لقومه : لا يمس أحد حبة حتى تقولوا : لا إله إلا الله . فيقولون : لا إله إلا الله ، ويأخذون الغرامر .

راجع طبقات ابن سعد ٤ : ١٦٥ ، ١٦٦ ، صحيح البخاري كتاب المناقب باب إسلام أبي ذر ٦ : ٢٤ ، صحيح مسلم كتاب المناقب ٧ : ١٥٦ ، دلائل النبوة لأبي نعيم ٢ : ٨٦ ، حلية الأولياء له ١ : ١٥٩ ، مستدرک الحاكم ٣ : ٣٣٨ ، الاستيعاب ٢ : ٦٦٤ وأخرج أبو نعيم في الحلية ١ : ١٥٨ من طريق ابن عباس عن أبي ذر قال : أقمت مع رسول الله ﷺ بمكة فعلمني الإسلام وقرأت من القرآن شيئاً ، فقلت : يا رسول الله ! إنني أريد أن أظهر ديني . فقال رسول الله ﷺ : إنني أخاف عليك أن تقتل . قلت : لا بد منه وإن قُتلت . قال : فسكت عني فجئت وقريش حلق يتعدّون في المسجد فقلت أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمدًا رسول الله . فانتقض الحلق فقاموا فضربوني حتى تركوني كأنني نصب أحمر ، وكانوا يرون أنهم قد قتلوني فأقمت فجئت إلى رسول الله ﷺ فرأى ما بي من الحال فقال لي : ألم أنك ؟ فقلت : يا رسول الله ! كانت حاجة في

نفسى فقضيتها ، فأقمت مع رسول الله ﷺ فقال : ألحق بقومك فاذا بلغك ظهورى فأتني وأخرج من طريق عبدالله بن الصامت قال : قال لي أبو ذر رضي الله عنه : قدمت مكة فقلت : أين الصابئ ؟ فقالوا : الصابئ الصابئ . فأقبلوا يرمونني بكل عظم وحجر حتى تركوني مثل النصب الأحمر .

وأخرجه أحمد في «المسند» ٥ : ١٧٤ بصورة مفصلة ، ومسلم في «المنقب» ، والطبراني كما في مجمع الزوائد ٩ : ٣٢٩ .

حديث علمه

١ - أخرج ابن سعد في الطبقات الكبرى ٥ : ١٧٠ طليدن من طريق زاذان سئل عمن عن أبي ذر فقال : وعى علماء عجز فيه ، وكان شحيحاً حريصاً على دينه ، حريصاً على العلم ، وكان يكثر السؤال فيعطى ويمنع ، أما أن قد ملئ له في وعائه حتى امتلأ . وقال أبو عمر : روى عنه جماعة من الصحابة وكان من أوعية العلم المبرزين في الزهد والورع والقول بالحق ، سئل علي عن أبي ذر فقال : ذلك رجل وعى علماء عجز عنه الناس ، ثم أوكأ فيه فلم يخرج شيئاً منه « الاستيعاب ١ : ٨٣ ، ج ٢ : ٦٦٤ » .

وحديث علي عليه السلام ذكره ابن الأثير في أسد الغابة ٥ : ١٨٦ ، والمنائي في شرح الجامع الصغير ٥ : ٤٢٣ ولفظه : وعاء ملي علماً ثم أوكأ عليه ، وابن حجر في الإصابة ٤ : ٦٤ وقال : أخرجه أبو داود بسند جيد .

٢ - أخرج المحاملي في أماليه والطبراني من طريق أبي ذر قال : ما ترك رسول الله ﷺ شيئاً مما صبه جبرئيل وميكائيل في صدره إلا وقد صبه في صدري . الحديث . مجمع الزوائد ٩ : ٣٣١ ، الإصابة ٣ : ٤٨٤ .

قال أبو نعيم في الحلية ١ : ١٥٦ : العابد الزهيد ، القانت الوحيد ، رابع الإسلام ورافض الأزام قبل نزل الشرع والأحكام ، تعبد قبل الدعوة بالشهور والأعوام ، وأول من حيا الرسول بتحفة الإسلام ، لم يكن تأخذه في الحق لائمة اللوام ، ولا تفرعه سطوة الولاة والحكّام ، أول من تكلم في علم البقاء والفناء ، وثبت على المشقة والعناء ، وحفظ العهد والوصايا ، وصبر على المحن والرايا ، واعتزل مخالطة البرايا ، إلى أن حل بساحة المنيا . أبودر الغفاري رضي الله عنه . خدم الرسول ، وتعلم الأصول ، ونبذ الفضول .

وفي ص ١٦٩ : قال الشيخ رحمه الله تعالى : كان أبو ذر رضي الله عنه للرسول ﷺ ملازماً وجليساً ، وعلى مسألمته والإقتباس منه حريصاً ، والمقيام على ما استفاد منه أنيساً ، سأله عن الأصول والفروع ، وسأله عن الإيمان والإحسان ، وسأله عن رؤية ربه تعالى ، وسأله عن أحب الكلام إلى الله تعالى ، وسأله عن ليلة القدر أترفع مع الأنبياء أم تبقى ؟ وسأله عن كل شيء حتى مس الحصى في الصلاة . ثم أخرج من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي ذر قال : سألت رسول الله ﷺ عن كل شيء حتى سأله عن مس الحصى . فقال : مسه مرة أودع .

وأخرج أحمد في « المسند » ٥ : ١٦٣ عن أبي ذر قال : سألت النبي ﷺ عن كل شيء حتى سأله عن مسح الحصى فقال : واحدة أو دع .  
وقال ابن حجر في الإصابة ٤ : ٦٤ : كان يوازي ابن مسعود في العلم .

#### حديث صدقه وزهده

١- أخرج ابن سعد والترمذي من طريق عبد الله بن عمرو بن العاص ، وعبد الله بن عمر ، وأبي الدرداء مرفوعاً : ما ظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق من أبي ذر . وأخرج الترمذي بلفظ : ما اظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق ولا أوفى من أبي ذر ، شبه عيسى بن مريم . فقال عمر بن الخطاب كالحاسد : يا رسول الله ! أفنعرف ذلك له ؟ قال : نعم فاعرفوه .

وفي لفظ الحاكم : ما تقل الغبراء ولا تظل الخضراء من ذي لهجة أصدق ولا أوفى من أبي ذر شبه عيسى بن مريم . فقام عمر بن الخطاب فقال : يا رسول الله ! فنعرف ذلك له ؟ قال : نعم فاعرفوه له .

وفي لفظ ابن ماجه من طريق عبد الله بن عمرو : ما ظلت الخضراء ، ولا أقلت الغبراء بعد النبيين أصدق من أبي ذر .

وفي لفظ أبي نعيم من طريق أبي ذر : ما تظل الخضراء ولا تقل الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر شبه ابن مريم .

وفي لفظ ابن سعد من طريق أبي هريرة : ما ظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر ، من سره أن ينظر إلي تواضع عيسى بن مريم فلينظر إلي أبي ذر .

وفي لفظ لأبي نعيم : أشبه الناس بعيسى نسكاً وزهداً وبراً .

وفي لفظ من طريق الهجنع بن قيس : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء علي ذي لهجة أصدق من أبي ذر ثم رجل بعدي ، من سره أن ينظر إلى عيسى بن مريم زهداً وسمتاً فلينظر إلى أبي ذر .

وفي لفظ من طريق علي عليه السلام : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر ، يطلب شيئاً من الزهد عجز عنه الناس .

وفي لفظ من طريق أبي هريرة : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر ؛ فإذا أردتم أن تنظروا إلى أشبه الناس بعيسى بن مريم هدياً وبراً ونسكاً فعليكم به .

وفي لفظ من طريق أبي الدرداء : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر .

وفي لفظ ابن سعد من طريق مالك بن دينار : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء علي ذي لهجة أصدق من أبي ذر ؛ من سره أن ينظر إلى زهد عيسى بن مريم فلينظر إلى أبي ذر .

أخرجه علي اختلاف الفاظه . ابن سعد ، الترمذي ؛ ابن ماجه ، أحمد ؛ ابن أبي شيبة ؛ ابن جرير ؛ أبو عمر ، أبو نعيم ، البغوي ، الحاكم ، ابن عساكر ، الطبراني ، ابن الجوزي .

راجع طبقات ابن سعد ٤ : ١٦٧ ، ١٦٨ ط ليدن ، صحيح الترمذي ٢ : ٢٢١ ، سنن

ابن ماجه ١ : ٦٨ ، مسند أحمد ٢ : ١٦٣ ، ١٧٥ ، ٢٢٣ ، ج ٥ : ١٩٧ ، ج ٦ : ٤٤٢ ،

مستدرك الحاكم ٣ : ٣٤٢ صححه وأقره الذهبي ، وج ٤ : ٤٨٠ صححه أيضاً وأقره

الذهبي ، مصابيح السنّة ٢ : ٢٢٨ ، صفة الصفوة ١ : ٢٤٠ ، الإستهباب ١ : ٨٤ ، تمييز الطيب

لابن الديبع ص ١٣٧ ، مجمع الزوائد ٩ : ٣٢٩ ، الإصابة لابن حجر ٣ : ٦٢٢ ، وج ٤ :

٦٤ الجامع الصغير للسيوطي من عدة طرق ، شرح الجامع الصغير للمناوي ٥ : ٢٣٤

فقال : قال الذهبي : سنده جيد وقال الهيثمي : رجال أحمد وثقوا وفي بعضهم خلاف ؛

كنز العمال ٦ : ١٦٩ ، وج ٨ : ١٥-١٧ .

٢ - أخرج الترمذي في صحيحه ٢ : ٢٢١ مرفوعاً : أبو ذر يمشي في الأرض بزهد

وفي لفظ أبي عمر في «الاستيعاب» ٢ : ٦٦٤ : أبو ذر في أمّتي على زهد عيسى بن مريم وفي ص ٨٤ من ج ١ : أبوذر في أمّتي شبيه عيسى بن مريم في زهده . و بلفظ : من سرّه أن ينظر إلى تواضع عيسى بن مريم فليُنظر إلى أبي ذر .  
وذكره ابن الأثير في أسد الغابة ٥ : ١٨٦ بلفظ أبي عمر الأوّل .

٣ - أخرج الطبراني مرفوعاً : من أحبّ أن ينظر إلى المسيح عيسى بن مريم إلى برّه وصدقه وجده فليُنظر إلى أبي ذر .

كنز العمال ٦ : ١٦٩ . مجمع الزوائد ٩ : ٣٣٠ .

٤ - أخرج الطبراني من طريق ابن مسعود مرفوعاً : من سرّه أن ينظر إلى شبه عيسى خلّقا وخلقاً فليُنظر إلى أبي ذر .

مجمع الزوائد ٩ : ٣٣٠ ، كنز العمال ٦ : ١٦٩ .

٥ - أخرج الطبراني من طريق ابن مسعود مرفوعاً : إنّ أباذر لبياري عيسى بن مريم في عبادته . كنز العمال ٦ : ١٦٩ .

#### حديث فضله

١ - عن بريدة عن النبي ﷺ : إنّ الله عزّ وجلّ أمرني بحبّ أربعة وأخبرني أنّه يحبّهم : عليّ وأبو ذر والمقداد وسلمان .

أخرجه الترمذي في صحيحه ٢ : ٢١٣ ، وابن ماجة في سننه ١ : ٦٦ ، والحاكم في المستدرک ٣ : ١٣٠ وصحّحه ، وأبو نعيم في الحلية ١ : ١٧٢ ، وأبو عمر في الاستيعاب ٢ : ٥٥٧ ، وذكره السيوطي في الجامع الصغير وصحّحه وأقرّ تصحيحه المناوي في شرح الجامع ٢ : ٢١٥ ، وابن حجر في الإصابة ٣ : ٤٥٥ ، وقال السندي في شرح سنن ابن ماجة : الظاهر أنّه أمر إيجاب ويحتمل الندب ، وعلى الوجهين فما أمر به النبي ﷺ فقد أمر به أمّته ، فينبغي للناس أن يحبّوا هؤلاء الأربعة خصوصاً .

٢ - أخرج ابن هشام في السيرة ٤ : ١٧٩ مرفوعاً : رحم الله أباذر يمشي وحده ، ويموت وحده ، ويبعث وحده .

وأخرج ابن هشام في السيرة ، وابن سعد في الطبقات الكبرى ٤ : ١٧٠ في حديث دفنه قال : فاستهلّ عبدالله بن مسعود يبكي ويقول : صدق رسول الله : تمشي وحدك ،

و تموت وحدك ، و تبعث وحدك .

وذكره أبو عمر في « الاستيعاب » ١ : ٨٣ ، وابن الأثير في « اسد الغابة » ٥ : ١٨٨ ،

وابن حجر في « الإصابة » ٤ : ١٦٤ .

٣- أخرج البزار من طريق انس بن مالك مرفوعاً : الجنة تشتاق إلى ثلاثة : عليّ

وعمار وأبي ذر .

ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ : ٣٣٠ : قال : إسناده حسن .

٤- أخرج أبو يعلى من طريق الحسين بن علي قال : أتى جبريل النبي ﷺ فقال :

يا محمد ! إن الله يحب من إصعابك ثلاثة فأحبهم : عليّ بن أبي طالب ، وأبو ذر ، والمقداد

بن الأسود . مجمع الزوائد ٩ : ٣٣٠ .

٥- أخرج الطبري من طريق أبي الدرداء أنه ذكر أبا ذر فقال : إن رسول الله

ﷺ كان يأمنه حين لا يأمن أحداً ، ويسر إليه حين لا يسر إلى أحد . كنز العمال

٨ : ١٥٠ .

و أخرج أحمد في المسند ٥ : ١٩٧ من طريق عبدالرحمن بن غنم قال : إنه زار

أبا الدرداء بعصم فمكث عنده ليالي وأمر بحماره فأوكف فقال أبو الدرداء : ما أراني

إلا متبّعك فأمر بحماره فأسرج فساراً جميعاً على حماريهما فلقيا رجلاً شهد الجمعة بالأمس

عند معاوية بالجاية فعرّفهما الرجل و لم يعرفاه فأخبرهما خبر الناس ، ثم إن الرجل

قال : وخبر آخر كرهت أن أخبر كما أرا كما تكرهانه . فقال أبو الدرداء : فلعل أبا ذر

نفي ؟ قال : نعم والله ، فاسترجع أبو الدرداء وصاحبه قريباً من عشرين عاماً ثم قال : أبو

الدرداء : إرتقبهم و اصطبر . كما قيل لأصحاب الناقة ، اللهم إن كذبوا أبا ذر فأنني لا

أكذب به ، اللهم وإن اتهموه فأنني لا أتهمهم ، اللهم وإن استغشوه فأنني لا استغشيه ، فإن

رسول الله ﷺ كان يأمنه حين لا يأمن أحداً ، ويسر إليه حين لا يسر إلى أحد ، أما و

الذي نفس أبي الدرداء بيده لو أن أبا ذر قطع يميني ما أبغضه بعد الذي سمعت من رسول

الله ﷺ يقول : ما ظلت الخضراء . الحديث .

و أخرجه الحاكم ملخصاً في المستدرک ٣ : ٣٤٤ وصححه وقال الذهبي :

سند جيد .

٦- من طريق ابن الحارث عن أبي الدرداء أنه قال وذكرت له أباذر : والله إن كان رسول الله ﷺ ليدينه دوننا إذا حضر ، ويتفقده إذا غاب ، ولقد علمت أنه قال : ما تحمل الغبراء ولا تظلل الخضراء للبشر بقول أصدق لهجة من أبي ذر .

كنز العمال ٨ : ١٥ ، مجمع الزوائد ٩ : ٣٣٠ ، الإصابة ٤ : ٦٣ ، نقلاً عن الطبراني لفظه : كان رسول الله ﷺ يبتدئ أباذر إذا حضر ويتفقده إذا غاب .

٧- أخرج أحمد في مسنده ٥ : ١٨١ من طريق أبي الأسود الدؤلي أنه قال : رأيت أصحاب النبي ﷺ فمارأيت لأبي ذر شيئاً .

وذكره الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ : ٣٣١ .

٨- روى شهاب الدين الألباني في المستطرف ١ : ١٦٦ قال : مرّ أبو ذر على النبي ﷺ ومعه جبريل عليه السلام في صورة دحية الكلبي فلم يسلم فقال جبريل : هذا أبو ذر لو سلم لرددنا عليه . فقال : أتعرفه يا جبريل ؟ قال : والذي بعثك بالحق نبياً لهو في ملكوت السموات السبع أشهر منه في الأرض قال : بيم نال هذه المنزلة ؟ قال : بزهد في هذه الحطام الفانية . وذكره الزمخشري في ربيع الأبرار باب ٢٣ .

### عهد النبي الأعظم إلى أبي ذر

١- أخرج الحاكم في « المستدرک » ٣ : ٣٤٣ من طريق صحاحه عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : يا أباذر ! كيف أنت إذا كنت في حثالة ؟ وشبك بين أصابعه ، قلت : يا رسول الله ! فمات أمرني ؟ قال : اصبر اصبر اصبر ، خالقوا الناس بأخلاقهم ، وخالفوهم في أعمالهم .

٢- أخرج أبو نعيم في الحلية ١ : ١٦٢ من طريق سلمة بن الأكوع عن أبي ذر رضي الله عنه قال : بينا أنا واقف مع رسول الله ﷺ فقال لي : يا أبأ ذر ! أنت رجل صالح وسيصيبك بلاءٌ بعدي . قلت : في الله ؟ قال : في الله . قلت : مرحباً بأمر الله .

٣- أخرج ابن سعد في الطبقات الكبرى ٤ ص ١٦٦ ط ليدن من طريق أبي ذر قال : قال النبي ﷺ : يا أبأ ذر ! كيف أنت إذا كانت عليك امراء يستأثرون بالفيء ؟ قال : قلت : إذا والذي بعثك بالحق أضرب بسيفي حتى ألحق به . فقال : أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك ؟ اصبر حتى تلقاني .

وفي لفظ أحمد وأبي داود : كيف أنت وأمة من بعدي يستأثرون بهذا الفيء ؟ قال : قلت : إذا والذي بعثك بالحق أضع سيفي على عاتقي ثم أضرب به حتى ألقاك . أو : الحق بك . قال : أو لا أدلك على ما هو خير من ذلك ؟ تصبر حتى تلقاني . وفي لفظ : كيف أنت عند وفاة يستأثرون بهذا الفيء ؟ .

مسند أحمد : ١٨٠ ، سنن أبي داود : ٢٨٢ ، لأحمد طريقان كلاهما صحيحان رجالهما كلهم ثقات ، وهم :

- ١ - يحيى بن آدم ، مجمع على ثقته من رجال الصحاح الست .
- ٢ - زهير بن معاوية الكوفي ، متفق على ثقته من رجال الصحاح الست .
- ٣ - يحيى بن أبي بكير الكوفي ، مجمع على ثقته من رجال الصحاح الست .
- ٤ - مطرف بن طريف ، متفق على ثقته من رجال الصحاح الست .
- ٥ - أبو الجهم سليمان بن الجهم الحارثي ، تابعي لا خلاف في ثقته .
- ٦ - خالد بن وهبان ، تابعي ثقة .
- ٤ - أخرج أحمد في المسند ٥ : ١٧٨ من طريق أبي السليل في حديث عن أبي ذر عن رسول الله ﷺ قال : يا أباذر ! كيف تصنع إن أخرجت من المدينة ؟ قال : قلت : إلى السعة والدعة أنطلق حتى أكون حمامة من حمام مكة . قال : كيف تصنع إن أخرجت من مكة ؟ قال : قلت : إلى السعة والدعة إلى الشام والأرض المقدسة . قال : وكيف تصنع إن أخرجت من الشام ؟ قال : إذا والذي بعثك بالحق أضع سيفي على عاتقي قال : أو خير من ذلك ؟ قال : قلت : أو خير من ذلك ؟ قال : تسمع و تطيع وإن كان عبداً حبشياً .

رجال الاسناد كلهم ثقات وهم :

- ١ - يزيد بن هارون بن وادي . مجمع على ثقته من رجال الصحيحين .
- ٢ - كهيم بن الحسن البصري . ثقة من رجال الصحيحين .
- ٣ - أبو السليل ضريب بن ثوير البصري . ثقة من رجال مسلم والصحاح الأربعة غير البخاري .

وفي لفظ : كيف تصنع إذا خرجت منه ؟ أي المسجد النبوي . قال : آتي الشام .



قال : كيف تصنع إذا خرجت منها ؟ قال : أعود إليه أي المسجد . قال : كيف تصنع إذا خرجت منه ؟ قال : أضرب بسيفي . قال : أدلتك على ما هو خير لك من ذلك وأقرب رشداً ؟ قال : تسمع وتطيع وتنساق لهم حيث ساقوك .

فتح الباري ٣ : ٢١٣ ، عمدة القاري ٤ : ٢٩١ .

٥ - أخرج الواقدي من طريق أبي الأسود الدؤلي قال : كنت أحب لقاء أبي ذر لأسأله عن سبب خروجه فنزلت الربذة فقلت له : ألا تخبرني أخرجت من المدينة طامعاً ، أم خرجت مكرهاً ؟ فقال : كنت في نفر من نفور المسلمين أغنى عنهم فأخرجت إلى مدينة الرسول ﷺ فقلت : أصحابي ودار هجرتي فأخرجت منها إلى ما ترى ثم قال : بينا أنا ذات ليلة نائم في المسجد إذ مر بي رسول الله فضرمني برجله وقال : لا أراك نائماً في المسجد فقلت : بأبي أنت وأمي غلبتني عيني فتمت فيه فقال : كيف تصنع إذا أخرجوك منه ؟ فقلت : إذن ألحق بالشام فأنشأ أرض مقدسة وأرض بقية الإسلام وأرض الجهاد فقال : فكيف تصنع إذا أخرجت منها ؟ فقلت : أرجع إلى المسجد قال : فكيف تصنع إذا أخرجوك منه ؟ قلت : إذن آخذ سيفي فأضرب به فقال ﷺ : ألا أدلك على خير من ذلك ؟ انسق معهم حيث ساقوك وتسمع وتطيع . فسمعت وأطعت وأنا أسمع وأطيع والله ليلقين الله عثمان وهو آثم في جنبي . شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٤١ .

وبهذا الطريق واللفظ أخرجه أحمد في المسند ٥ : ١٥٦ والإسناد صحيح رجاله كلهم ثقات وهم :

١ - علي بن عبد الله المدني ، وثقة جماعة وقال النسائي : ثقة مأمون أحد الأئمة في الحديث .

٢ - معمر بن سليمان أبو محمد البصري ، متفق على ثقته من رجال الصحاح الست

٣ - داود بن أبي الهند أبو محمد البصري ، مجمع على ثقته من رجال الصحاح غير

البخاري وهو يروي عنه في التاريخ من دون غمز فيه .

٤ - أبو الحرب بن الأسود الدؤلي ، ثقة من رجال مسلم .

٥ - أبو الأسود الدؤلي ، تابعي متفق على ثقته من رجال الصحاح الست .

٦ - مر في ص ٢٩٦ في حديث تسيير أبي ذر : قال « عثمان » : فاني مسيرك

إلى الربذة . قال « أبوذر » : الله أكبر صدق رسول الله ﷺ قد أخبرني بكل ما أنا لاق . قال عثمان : وما قال لك ؟ قال : أخبرني بأنني أُمْنَعُ عن مكة والمدينة وأموت بالربذة . الحديث .

## هذا أبوذر

وفضائله وفواضله وعلمه وتقواه وإسلامه وإيمانه ومكلامه وكرامته ونفسياته وملكانته الفاضلة وسابقتها ولا حقته وبدء أمره ومنتهاه ، فأياً منها كان ينقمه الخليفة عليها فطُفِقَ يُعاقبه ويُطاردُه من مُعتقل إلى مَنفى ، ويستجلبه على قتب بغير وطء ، يطير مركبه خمسة من الصقالبة الأشداء حتى أتوا به المدينة وقد تسلخت بواطن أفخاذه و كاد أن يتلف ، ولم يفتأ يسومه سوء العذاب حتى سالت نفسه في منفاه الأخير « الربذة » على غير ماء ولا كلاء ، يلفحه حرُّ الهجير ، وليس له من وليٍّ حميمٍ يمرُّ به ، ولا أحدٌ من قومه يوارى جثمانه الطاهر ، مات رحمه الله وحده ، وسيحشر وحده كما أخبره رسول الله ﷺ الذي خولَّه بتلكم الفضائل ، والله سبحانه من فوقهما نعم الخصيم للمظلوم ، فانظر لمن القلج يومئذ .

لقد كان الخليفة يباري الريح في العطاء لحامته ومن إزدلف إليه ممن يجري مجراهم ، فملكوا من عطاياه وسماحه الملايين ، وليس فيهم من يبلغ شأواً يذري السوابق والفضائل ، ولا يشقُّ له غباراً في أكرامة ، فماداً الذي آخر أبادر عنهم حتى قطعوا عنه عطاءه الجاري ؟ ومنعوه الحظوة بشيء من الدعة ، وأجفلوه عن عقرداره وجوار النبي الأعظم ، وضائق عليه الأرض بما رحبت ، ولماذا نودي عليه في الشام أن لا يجالسه أحدٌ<sup>(١)</sup> ؟ ولماذا يفرُّ الناس منه في المدينة ؟ ولماذا حظر عثمان على الناس أن يقاعدوه ويكلموه ؟ ولماذا يمنع الخليفة عن تشييعه و يأمر مروان أن لا يدع أحداً يكلمه ؟ فلم يحلَّ ذلك الصحابي العظيم إلا محلاً وعراً ، ولم يرتحل إلا إلى متبوء الإرهاب ، كأنما خلق أبوذر للعقوبة فحسب ، وهو من عرفته الأحاديث التي ذكرناها ، وقصته لعمر الله وصمة على الإسلام وعلى خليفته لا تنسى مع الأبد .

نعم إنَّ أباذر يتقم ما كان مطرّداً عند ذلك من السرف في العطاء من دون أيّ كفاية في المُعطى ( بالفتح ) ومخالفة رسول الله ﷺ في ذلك وفي كلّما يخالف السنة لشريفة وإضطهاد أهل السوابق من الامة بيد أمراء البيت الأمويّ رجال العيث والعبث ؛ وكانوا يحسبون عرش ذلك اليوم قد استقرّ على تلّكم الأعمال ؛ فأروا أنَّ في الإصاخة إلى قيل أبي ذر وشاكلته من صلحاء الصحابة تزحزحاً لذلك العرش عن مستقرّه ، أو أنَّ مَهملجة الجشع الذين حصلوا على تلّكم الثروات الطائلة خافوه أن يُسلب ما في أيديهم إن وعى واع إلى هتافه ، فتألّبوا عليه وأغرّوا خليفة الوقت به بتسويات متنوعة حتّى وقع ما وقع ، والخليفة أسير هوى قومه ، ومسيرُ بشهواتهم ، مدفوعٌ بحبّ بني أبيه وإن كانوا من الشجرة المنعوتة في القرآن .

وما كان أبوذر يمنعهم عن جلب الثروة من حقّها ، ولا ينبغي سلب السلطة عمّن ملك شيئاً ملكاً مشروعاً ، لكنّه كان يتقم أهل الأثرة على اغتصابهم حقوق المسلمين ، وخضّمهم مال الله خضمة الإبل نبتة الربيع ، وما كان يتحرّى إلا ما أراد الله سبحانه بقوله عزّ من قائل : والذين يكنزون الذهب و الفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ، وما جاء به رسول الله ﷺ في الجهات المالية .

أخرج أحمد في مسنده ٥ : ١٦٤ ، ١٧٦ من طريق الأحنف بن قيس قال : كنت بالمدينة فإذا أنا برجل يفرّ الناس منه حين يرونه قال : قلت : مَنْ أنت ؟ قال : أنا أبوذر صاحب رسول الله ﷺ قال : قلت : ما يفرّ الناس منك ؟ قال : إنّي أنهاهم عن الكنوز بالذي كان ينهاهم عنه رسول الله .

وفي لفظ مسلم في صحيحه ٣ : ٧٧ قال الأحنف بن قيس : كنت في نفر من قریش فمرّ أبوذر رضي الله عنه وهو يقول : بشر الكانزين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم ، وبكى من أقيمتهم يخرج من جباههم قال : ثمّ تنحى فقعده إلى سارية فقلت : مَنْ هذا ؟ قالوا : هذا أبو ذر فقمّت إليه فقلت : ما شيء سمعتك تقول قبيل ؟ قال : ما قلت إلا شيئاً سمعته من نبيهم ﷺ قال : قلت : ما تقول في هذا العطاء ؟ قال : خذه فإنّ فيه اليوم معونة فإذا كان نمناً لدينك فدعه . « سنن البيهقي ٦ : ٣٥٩ » .

وأخرج أبو نعيم في الحلية ١ : ١٦٢ من طريق سفیان بن عيينة بإسناده عن أبي ذر

قال : إن بني أُمَيَّة تُهدّوني بالفقر والقتل ؛ ولَبَطْن الأرض أَحَبُّ إليَّ من ظهرها ،  
وللفقر أَحَبُّ إليَّ من الغنى ، فقال له رجلٌ : يا أبا ذر ! مالك إذا جلست إلى قوم قاموا  
وتركوك ؟ قال : إنني أنهارهم عن الكنوز .

وفي فتح الباري ٣ : ٢١٣ قلاً عن غيره : الصحيح أن انكار أبي ذر كان على  
السلّاطين الذين يأخذون المال لأنفسهم ولا ينفقونه في وجهه . وتعقّبه النووي بالإبطال  
لأنّ السلّاطين حينئذ كانوا مثل أبي بكر وعمر وعثمان وهؤلاء لم يخونوا . ١٠  
وفي هذا التعقيب تدجيلٌ ظاهرٌ فإن يوم هتاف أبي ذر بمنأويه لم يكن العهد  
لأبي بكر وعمر ، وإنما كان ذلك يوم عثمان المخالف لهما في السيرة مخالفة واضحة ،  
والمباين للسيرة النبويّة في كلّ ما ذكرناه ؛ ولذلك كلّ كان سلام الله عليه ساكناً عن  
هتافه في العهدين وكان يقول لعثمان : ويحك يا عثمان ! أما رأيت رسول الله ﷺ ؟  
ورأيت أبا بكر وعمر ؟ هل رأيت هذا هديهم ؟ إنك تبطش بي ببطش الجبار . ويقول : اتّبع  
سنّة صاحبيك لا يكن لأحد عليك كلام . راجع ص ٢٩٨ و ٣٠٦ .

ولم يكن لأبي ذر مُنتدحٌ من نداءه والدعوة إلى المعروف الضايغ ، والنهي عن  
المنكر الشايغ ، وهو يتلو آناء الليل وأطراف النهار قوله تعالى : ولتكن منكم أمة  
يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وإلّائك هم المفلحون <sup>(١)</sup> . قال  
ابن خراش : وجدت أبا ذر بالربذة في مظلة شعر فقال : ما زال بي الأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر حتّى لم يترك الحقّ لي صديقاً <sup>(٢)</sup>

وكان ينكر مع ذلك على معاوية المتخذ شناش الأكرسة والقياصرة بالترفه  
والتوسّع والاستيثار بالأموال وكان في العهد النبويّ صلوكاً لا مال له ووصفه به رسول  
الله ﷺ وفي لفظ : إن معاوية تربّ خفيف الحال <sup>(٣)</sup>

(١) سورة آل عمران ١٠٤ .

(٢) الانساب ٥ : ٥٥ ، ومروءته من طريق آخر ص ٣٠١ .

(٣) صحيح مسلم كتاب النكاح والطلاق ٤ : ١٩٥ ، سنن النسائي ٦ : ٧٥ ، سنن البيهقي

١٣٥ : ٧ .

(٤) صحيح مسلم ٤ : ١٩٩ .

فما واجب أبي ذر عندئذ؟ وقد أمره النبي ﷺ الأعظم في حديث<sup>(١)</sup> السبعة التي أوصاه بها، بأن يقول الحق وإن كان مرأاً، وأمره بأن لا يخاف في الله لومة لائم. وما الذي يجدي به قول عثمان: مالك وذلك؟ لا أم لك؟ ولأبي ذر أن يقول له كما قال: والله ما وجدت لي عذراً إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

ولم تكن لما رفع به أبو ذر عقيرته جدّة ليس لها سلف من العهد النبوي، فلم يهتف إلا بما تعلمه من الكتاب والسنة، وقد أخذه من الصادع الكريم من فلق فيه، ولم يكن ﷺ يسلب ثروة أحد من أصحابه وكان فيهم تجار وملاك وذويسار، ولم يأخذ منهم زيادة على ما عليهم من الحقوق إلا لهيبة، وعلى حذره حذاً أبوذر في الدعوة والتبليغ. كان ﷺ أخبره بما يجري عليه من البلاء والعناء وما يصنع به من طرده من الحواضر الإسلامية: مكة والمدينة والشام والبصرة والكوفة. ووصفه عند ذلك بالصلاح وأمره بالصبر وأن ما يصيبه في الله، فقال أبوذر: مرحباً بأمر الله. فصلاح أبي ذر يمنعه عن الأمر بخلاف السنة بما يخل نظام المجتمع، وكون بلاءه في الله يأبى أن يكون ماجراً إليه ذلك البلاء غير مشروع.

وإن كان ذلك خلاف الصالح العام ولم تكن فيه مرضاة الله ورسوله لوجب عليه ﷺ أن ينهأ عما سينوء به من الإنكار وهو يعلم أن تلك الدعوة تجرّ عليه الأذى والبلاء الفادح، وتشوّه سمعة خليفة المسلمين، وتسودّ صحيفة تاريخه، وتبقى وصمة عليه مع الأبد.

وما كانت الشريعة السمحاء تأتي بذلك الحكم الشاق الذي اتهم به أبوذر؛ ولم يكن قط يقصده وهو شبّه عيسى في أمة محمد ﷺ زهداً ونسكاً وبراً وهدياً وصدقاً وجداً وخلقاً.

هكذا وصفه رسول الله ﷺ غير أن عثمان قال لما غضب عليه: أشيروا عليّ

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٦٤ من طريق عبادة بن الصامت عن أبي ذر قال: أوصاني خليلي بسبع: بحب المساكين والدينومهم. وأمرني أن انظر إلى من هو دوني ولا أنظر إلى من هو فوقي. وأمرني أن لا أسأل أحداً شيئاً. وأمرني أن أصل الرحم وإن ادبرت. وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأاً. وأمرني أن لا أخاف لومة لائم. وأمرني أن أكثر من لاحول ولا قوة إلا بالله. فانهم من كنز تحت العرش.

في هذا الشيخ الكذاب إما أن أضربه أو أحبسهُ أو أقتله . وكذب به حين رواه عن رسول الله ﷺ حديث بني العاص ، عجباً هذا جزاء مَنْ نصح لله ورسوله وبلغ عنهما صادقاً ؟ لاها الله هذا أدبٌ يخص بالخليفة . وأعجب من هذا جواب عثمان لمولانا أمير المؤمنين لما دافع عن أبي ذر بقوله : أشير عليك بما قال مؤمن آل فرعون . أجابه بجواب غليظ أخفاه الواقدي وما أحب أن يذكره ونحن وإن وقفنا عليه من طريق آخر لکن ننزه الكتاب عن ذكره .

وقد تجهّم عثمان مرّة أخرى أمام أمير المؤمنين عليه السلام بكلام فظّ لما شيع هو وولداه السبطان أبا ذر في سبيله إلى المنفى ومروان يراقبه وقد مرّ تفصيله ص ٢٩٤ ، ٢٩٧ وفيه قوله لعليّ عليه السلام : ما أنت بأفضل عندي من مروان .

إنّ من هوان الدنيا على الله أن يقع التفاضل بين عليّ ومروان الوزغ ابن الوزغ اللعين ابن اللعين ، أنالا أدري هل كان الخليفة في معزل عن النصوص النبويّة في مروان ؟ أو لم يكن مروان و نزعاته الفاسدة بمرأى منه وسمع ؟ أو القرابة والرحم بعثته إلى الإغضاء عنها فرأى ابن الحَكَم عدلاً لمن طهره الجليل ورآه نفس النبي الأعظم في الذكر الحكيم . كبرت كلمة تخرج من أفواههم ...

أفحكم

الجاهليّة يبغون ؟

ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ؟

## جنابة التاريخ

ما أكثر جنابة التاريخ على ذوي الفضل و الأ حساب الذين تستفيد الأمة من تاريخ حياتهم ، و كرائم أخلاقهم ، و آثار مآثرهم ، و نفسياتهم الكاملة ، و معاهد أقوالهم و بوالغ عظاتهم ، و دُرر حكمهم ، و موارد إقدامهم و إحجامهم .

تجدد التاريخ هنا يسرع السير فيُنسي ذكرهم ، و يغمط فضلهم ، أو يأتي بمجمل من القول في صورة مصفّرة ، أو يحوّر الكلام و مزيجه الخبر المأمن أو رواية شائنة ، كل ذلك تأييداً لمبدأ ، و أخذاً بناصر نزعة ، و سترأ على أقوام آخرين تمسّ الحقيقة الراهنة بهم و بكرامتهم ، و تبعاً لأهواء و شهوات من ساسة الوقت أوزعماء الزمن .

فمن هذه النواحي كلّها أغفل التاريخ عن التبسيط في حياة أبي ذر المائلة بالفضائل و القواضل الشاخصة بالعقربة و الكمال ، التي يجب أن تتخذ قدوة في السلوك و التهذيب ، و أن تكون للأمة بها أسوة و قدوة في التقوى و المبدأ .

### البلاذري

فتجدد البلاذري يذكر حديث إخراج أبي ذر إلى الربذة من عدة طرق بصورة مرّت في صفحة ٢٩٢ و يروي قول أبي ذر لحوشب الفزاري « وأبوذر هو الذي ما أظلمت الخضراء . الخ » . أخرجتُ كلّها . ثمّ عقبه بأكذوبة سعيد بن المسيّب « الذي كان من مناوي العترة الطاهرة و شيعتهم » من إنكار إخراج عثمان إياه ، و أنّه خرج إليهم راعياً في سكنائها .

ولا يعلم المغفل أنّ في ذلك تكذيباً لرسول الله ﷺ فيما أخبر أبا ذر بأنّه يُخرج من المدينة كما مرّ ص ٣١٦ بطرق صحيحة . و تكذيباً لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام حيث قال لعثمان بعد وفاة أبي ذر في المنفى و قد صمّ عثمان أن يتبع ذلك بنفي عثمان : يا عثمان ! اتّق الله فانّك سيرت رجلاً صالحاً من المسلمين فهلك في تسييرك<sup>(١)</sup> و تكذيباً

(١) سيوافيك الحديث بتمامه إن شاء الله تعالى .

لأبي ذرني قوله الآنف فيما رواه البلاذري نفسه من طريق صحيح : ردني عثمان بعد الهجرة أعراياً .

وتكذيباً لعثمان الذي روى عنه البلاذري أيضاً أنه لما انتهى إليه نعي أبي ذر قال : رحمه الله . فقال عمار : نعم فرحمه الله من كل أنفسنا فقال عثمان : يا عاص أيرأيه أنراني ندمت على تسييره «يأتي تمام الحديث في مواقف عمار» .

وتكذيباً لما رواه البلاذري أيضاً عن كميل بن زياد النخعي في حديث أسلفناه ص ٢٩٤ وتكذيباً ، وتكذيباً .

ولا يعلم المسكين أن تلك الحادثة المفجعة المتعلقة بعظيم من عظماء الصحابة كأبي ذر وقد كثر حوله الحوار والأخذ والرد وتوفرت النعمة والتقد حتى عُدَّت من عظام الحوادث ، وسار بحديثها الركبان ، وتذمر لها المؤمنون ، وشمّت فيها من شمت ، و تقم بها على الخليفة ، وكان مما استتبعها : أن ناساً من أهل الكوفة قالوا لأبي ذر وهو بالربذة : إن هذا الرجل فعل بك وفعل ، هل أنت ناصب لنا رأية ؟ يعني نقاتله . فقال : لا ، لو أن عثمان سبّرني من المشرق إلى المغرب سمعت وأطعت <sup>(١)</sup> .

وقال ابن بطّال كما في عمدة القاري للعيني ٤ : ٢٩١ : إنما كتب معاوية يشكو أبا ذر لأنه كان كثير الاعتراض عليه و المنازعة له وكان في جيشه مَيْلٌ إلى أبي ذر فأقدمه عثمان خشية الفتنة لأنه كان رجلاً لا يخاف في الله لومة لائم .

فما كنت يومئذ تمرّ بحاضرة من الحواضر الإسلامية إلا وجدت تَوْغُلاً من أهلها في هذا الحديث ، وتغلاً بين أرجائها من جرّاء ذلك الحادث الجلل .

إنّ حادثة كميلها لاستربانكار مثل ابن المسيب المنبثق عن الولاء الأمويّ لكنه شاء أن يقول فقال ، ذاهلاً عن أنّه لا يقبل منه ذومسكة أن يترك مثل أبي ذر دارهجرته ومهجر شرفه ويعرض عن جوار نبيّه ويختار الربذة منزلاً له ولأهله مع جديها وفقرها ، ولو كانت له خيرة في الأمر ، فماتلك المدامع الجارية من لوعة المصاب وغصة الإكتئاب ؟ وما تلكم النفثات الملفوظة منه ومن مُشيعيه في ذلك الوادي الوعر لما حان التوديع وأن الفرقان بين الأحبة ؟ .



ومن أمانة البلاذري في النقل : أنه عند سرد قصة أبي ذر ومشايعة مولانا أمير المؤمنين له قال : جرى بين علي وعثمان في ذلك كلام . ولم يذكر ما جرى لأن فيه نيلاً من صاحبه .  
ابن جرير الطبري

وإنك تجد الطبري في التاريخ لم يبلغ إلى تاريخ أبي ذر يقول : في هذه السنة أعني سنة ٣٠ كان ما ذكر من أمر أبي ذر ومعاوية وإشخاص معاوية إتياء من الشام إلى المدينة ، وقد ذكر في سبب اشخاصه إتياء منها إليها أمور كثيرة كرهت ذكر أكثرها ، فأما العاذرون معاوية في ذلك فأنهم ذكروا في ذلك قصة . اهـ .

لماذا ترك الطبري تلکم الأمور الكثيرة ولم يذكر منها إلا قصة العاذرين ؟ التي افتعلوها معذرة لمعاوية وتبريراً لعمل الخليفة ، وأما الحقائق الراهنة التي كانت تمس كرامة الرجلين ، وكانت حديث أمة محمد وقتئذ وهلم جرأ من ذلك اليوم حتى عصرنا الحاضر فكره إيرادها ، وحسب أنها تبقى مستورة إن لم يلجج هوبها ، وقد ذهب عليه أن في فجوات الدهر ، وثنايا التاريخ ، وغضون كتب الحديث منها بقايا كافية لمن تروقه معرفة نفسيات منادي أبي ذر ، وتحقق اعلام النبوة التي جاء بها النبي الأعظم في قصة أبي ذر من المغيبات .

ثم ذكر القصة بصورة مكذوبة مختلفة لا يصح شيء منها ، وكل جملة منها يكذب به التاريخ الصحيح أو الحديث المتسالم على صحته ، وكفاها وهذا ما في سندها من الغمز وإليك رجاله

١ - السري . مرَّ الكلام فيه في هذا الجزء ص ١٤٠ وأنه مشترك بين اثنين عرفا بالكذب والوضع .

٢ - شعيب بن إبراهيم الأسدي الكوفي ، أسلفنا صفحة ١٤٠ من هذا الجزء قول الحافظين : ابن عدي والذهبي فيه وأنه مجهول لا يعرف .

٣ - سيف بن عمر التميمي الكوفي ، ذكرنا في صفحة ٨٤ من هذا الجزء أقوال الحفاظ وأئمة الجرح والتعديل حول الرجل وأنه ضعيف ، متروك ، ساقط ، وضاع ، عامة حديثه منكر ، يروي الموضوعات عن الأثبات ، كان يضع الحديث ، واتهم بالزندقة .

أضف إلى المصادر السابقة: «الاستيعاب» ترجمة القعقاع ٢: ٥٣٥، «الإصابة» ٢٣٩: ٣، مجمع الزوائد للهيتمي ١٠: ٢١.

٤- عطية بن سعد العوفي الكوفي. للقوم فيه آراء متضاربة بين توثيق وتضعيف وقال الساجي: ليس بحجة وكان يقدّم علياً على الكل. وقال ابن سعد: كتب الحجاج إلى محمد بن القاسم أن يعرضه على سب علي فإن لم يفعل فاضربه أربع مائة سوطاً واحلق أحيته فاستدعاه فأبى أن يسب فأمضى حكم الحجاج فيه<sup>(١)</sup> وذكر ابن كثير في تفسيره ١: ٥٠١ عن صحيح الترمذي من طريق عطية في علي مرفوعاً: لا يحل لأحد يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك. فقال: ضعيف لا يثبت فإن سألنا مترك وشيخه عطية ضعيف. هـ. وكون الرجل في الإسناد آية كذب الرواية إذ الشيعي الجلد كالعوفي لا يروي حديث الخرافة.

٥ - يزيد الفقعسي. لا أعرفه ولا أجد له ذكراً في كتب التراجم.

فانظر إلى أمانة الطبري على ودائع التاريخ فإنه يصفح عن ذلك الكثير الثابت الصحيح ويقصر على هذه المكاتب المكدوبة المفتعلة. حيّا الله الأمانة.

### نظرة قيمة في تاريخ الطبري

شوّه الطبري تاريخه بمكاتب السري الكذاب الوضع، عن شعيب المجهول الذي لا يعرف، عن سيف الوضع، المتروك، الساقط، المتهم بالزندقة، وقد جاءت في صفحاته بهذا الاسناد المشوّه ٧٠١ رواية وضعت للتمويه على الحقائق الراهنة في الحوادث الواقعة من سنة ١١ إلى ٣٧ عهد الخلفاء الثلاثة فحسب، ولا يوجد شيء من هذا الطريق الوعري أجزاء الكتاب كلها غير حديث واحد ذكره في السنة العاشرة، وإنما بدأ برواية تلکم الموضوعات من عام وفاة النبي الأقدس، وبشأفي الجزء الثالث والرابع والخامس، وانتهت بانتهاه خامس الأجزاء.

ذكر في الجزء الثالث من ص ٢١٠ في حوادث سنة ١١	٥٧	حديثاً
أخرج في الجزء الرابع في حوادث السنة الثانية عشر	٤٢٧	٠
أورد في الجزء الخامس في حوادث السنة الـ ٢٣-٣٧	٢٠٧	٠
المجموع	٧٠١	٠

ومما بهم لُفت النظر إليه أن الطبري من صفحة ٢١٠ من الجزء الثالث إلى ص ٢٤١ يروي عن السري بقوله : حدثني . المعرب عن السماع منه ، ومن ص ٢٤١ يقول : كتب إلي السري . إلي آخر ما يروي عنه إلاًحديشاً واحداً في الجزء الرابع ص ٨٢ يقول فيه : حدثنا .

ولست أدري إن السري ، وسيف بن عمر هل كان علمهما بالتاريخ مقصوراً على حوادث تلكم الأعوام المحدودة فقط ؛ ومن حوادثها على ما يرجع إلى المذهب فحسب لا مطلقاً ؛ أو كانت موضوعاتهما تنحصر بالحوادث الخاصة المذهبية الواقعة في الأيام الغالية من السنين المعلومة ؛ لكونها الحجر الأساسي في المبادئ والآراء والمعتقدات ، وقد أرادوا خلط التاريخ الصحيح وتعكير صفوه بتلكم المفتعلات تزلفاً إلى أناس ، واختدلاً عن آخرين ، ومن أعمن النظر في هذه الروايات يجدها نسيج يد واحدة ، ووليد نفس واحد ، ولا أحسب أن هذه كلها تخفى على مثل الطبري ، غير أن الحب يعمي ويصم .

وقد سوّدت هاتيك المخاريق المختلفة صحائف تاريخ ابن عساكر ، وكامل ابن الأثير ، وبداية ابن كثير ؛ وتاريخ ابن خلدون ؛ وتاريخ أبي الفدا إلى كتب أناس آخرين إقتفوا أثر الطبري على العمى ، وحسبوا أن مآلفه هو في التاريخ أصل متبع لا غمز فيه ، مع أن علماء الرجال لم يختلفوا في تزيف أي حديث يوجد فيه أحد من رجال هذا السند فكيف إذا اجتمعوا في إسناد رواية .

و التآليف المتأخرة اليوم المشحونة بالتافهات التي هي من ولائد الأهواء و الشهوات كلها متخذة من هذه السفاسف التي عرفت حالها وسنوقفك على نماذج منها في الجزء التاسع إنشاء الله تعالى .

### ابن الاثير الجزري

وأنت ترى ابن الأثير في الكامل - الناقص - تبعاً للطبري في الذكر والإهمال كما هو كذلك في كل ما وافق عليه من التاريخ لكنّه زاد ضغناً على أباله فقال : و في هذه السنة كان ما ذكر في أمر أبي ذر وإشخاص معاوية إياه من الشام إلى المدينة ، وقد ذكر في سبب ذلك أمور كثيرة من سبب معاوية إياه وتهديده بالقتل وحمله إلى المدينة

من الشام بغير وطاء، وفيه من المدينة على الوجه الشنيع لا يصح النقل به، ولو صح<sup>١</sup> لكان ينبغي أن يعتذر عن عثمان، فإن<sup>٢</sup> للإمام أن يؤدّب رعيته، وغير ذلك من الأعذار لأن يجعل ذلك سبباً للطعن عليه كرهت ذكرها. اهـ

إن الذي لم يصحح الرجل نقله صححه آخرون فنقلوه قبله وبعده فلم ينل المسكين مبتغاه، وكان قد حسب أن الحقائق الثابتة تخفى عن أعين الناس إن سترها هو بذيل أماته، وقد ذهب عليه أن أهل النصفة من المؤلفين ورواد الحقائق من الرواة سوف لا يدعون صغيرة ولا كبيرة إلا ويحصونها على الأمة، وإن مدونة التاريخ ليست قصراً على كتابه.

هب أنه ستر التاريخ بالإهمال لكنه ماذا يصنع بالمحدثين؟ الذين أثبتوا حديث إخراجهم من المدينة وطرده عن مكة والشام في باب الفتن وفي باب أعلام النبوة<sup>(١)</sup> أو لا يبهظ ذلك أباذر وزملائه من رجال أهل البيت عليهم السلام ومن يرى رأيه من صلحاء الأمة، ولا سيما أن سابقة الطرد من عاصمة النبوة لم تكن إلا لمثل الحكم «عم الخليفة» وابنه وعائلته زبانية الميث والفساد تنزبها للعاصمة عن معرفتهم، وتطهيراً لها عن لوث بقائهم فيها، أفهل يساوى أبوزر ذلك العظيم عند الله ورسوله شبيهه عيسى بن مريم في أمة محمد ﷺ الذي ما أظلت الخضراء ولا أظلت الغبراء ذالجهة أصدق منه، وقد أمر الله سبحانه رسوله بحبه، وهو من الثلاثة الذين تشاق إليهم الجنة، والثلاثة الذين يحبهم الله تعالى.

أفهل يساوى من هو هذا بالطريد اللعين؟ فيشوه ذكره بهذه التسوية، ويشهر بين الملام موصوماً بذلك، ويمنع الناس عن التقرب إليه، وينادي عليه بذل الاستخفاف، ويحرم الناس عن علومه الجمّة التي هو وعائمه، ولعمري الحق، وشرف الإسلام، ومجد الإنسانية، وقداسة أبي ذر، إن النشر بالمناشير، والقرض بالمقاريض أهون على الدينيّ الغيور من بعض هاتيك الشنايع.

ثم إن تأديب الخليفة للرعية إنما يقع على من فقد الآداب الدينية وطوّحت به طوائف الجاهل إلى مساقط الضعة. وأمّا مثل أبي ذر الذي أطراه رسول الله ﷺ

بما لم يَطْرَبْ به غيره وقرَّبَه وأدناه وعلمه وإذ اغاب عنه تفقَّده ، وشهدانه شبيه عيسى بن مريم هدياً وسمتاً وخلقاً وبراً وصدقاً ونسكاً وزهداً . فبماذا يؤدَّب ؟ ولماذا ؟ وأي تأديب هذا يراه النبيُّ الأعظم بلاءً في الله ؟ ويأمر أبازر بالصبر وهو يقول : مرحباً بأمر الله . وبيمَ ولمَ استحقَّ أبوذر التأديب ؟ وعمله مبرورٌ مشكورٌ عند المولى سبحانه ، ويراه مولانا أمير المؤمنين غضباً لله ويقول له : فارح مَن غضبتَ له <sup>(١)</sup> .

نعم : يجب أن يكون أبوذر هو المؤدَّب للناس لما حمله من عالم النبوة وأحكام الدين وحكمه ، والنفسيات الكريمة ، والملكات الفاضلة التي تركتها شبيهاً بعيسى بن مريم في أمة محمد ﷺ .

مابال الخليفة يتحرَّى تأديب أبي ذر وهو هذا ، ويبهظه تأديب الوليد بن عقبة السكيري على شرب الخمر واللعب بالصلاة المفروضة ؟ .

ويبهظه تأديب عبيد الله بن عمر على قتل النفوس المحترمة .  
ويبهظه تأديب مروان وهو يتهمه بالكتاب المزور عليه .

ويبهظه تأديب الوقاح المستهتر المغيرة بن الأخنس وهو يقول له : أنا أكفيك عليّ بن أبي طالب . فأجابه الإمام بقوله : يا ابن اللعين الأبر والشجرة التي لأصل لها ولا فرع أنت تكفيني ؟ فوالله ما أعزَّ الله من أنت ناصره . الخ <sup>(٢)</sup> .

مابال الخليفة يطرد أبازر ويردِّفه بصلحاء آخرين ويرى الإمام الطاهر أمير المؤمنين أحقَّ بالنفي منهم <sup>(٣)</sup> ويأوي طريد رسول الله الحَكَمَ وابنه ويُرفدهما وهما هما ؟ .

ما بال الخليفة يخول مروان مهمات المجتمع ؟ ويلقي إليه مقاليد الصالح العام ؟ ولم يصنع إلي قول صالح الأمة مولانا أمير المؤمنين له : أما رضيتَ من مروان ولأرضي منك إلا بتحرُّفك عن دينك وعن عقلك مثل جعل الظعينة يُقَاد حيث يُسار به ؟ والله ما مروان بذى رأي في دينه ولا في نفسه ، وأيم الله إنني لأراه سيوردك ثم لا يصدرك وما أنا بعاقد بعدمقامي هذا لما تبتكت ، أذهبت شرفك ، وغلبت على أمرك ؛ يأتي تمام الحديث في الجزء التاسع إن شاء الله تعالى .

(١) راجع ما مر في هذا الجزء صفحة ٣٠٠ .

(٢) نهج البلاغة ١ : ٢٥٣ .

(٣) سيوافيك حديثه في مواقف عمار إن شاء الله تعالى .

مابال الخليفة يعطي مروان أزمه أموره ويشد عن السيرة الصالحة حتى توبخه زوجته نائلة بنت الفرافصة ؟ وتقول : قد أطعت مروان يقودك حيث شاء ، قال : فما أصنع قالت . تقمى الله وتتبع سنة صاحبيك ، فانك متى أطعت مروان قتلك ، ومروان ليس له عند الناس قدر ولا هيبة ولا محبة ، وإنما تركك الناس لمكانه ، فأرسل إلى علي فاستصلحه فإن له قرابة وهو لا يعصى<sup>(١)</sup> ليت الخليفة كانت له أذن وإعنة تسمع من بنت الفرافصة كلمتها الحكيمية التي كانت فيها نجاته في النشأتين .

كان من صالح الخليفة أن يدني إليه أباذر فيستفيد بعلمه وخلقه ونسكه وأمانته وثقته وتقواه وزهده لكنه لم يفعل ، وماذا كان يجديه لوفعل ؟ وحوله الأمويون وهو المتفاني في حبهم وهم لا يرون ذلك الرأي السديد سديداً لأنه على طرف النقيض مما حملوه من النعمة والشر ، واكتناز الذهب والفضة ، والسير مع الهوى والشهوات ، وهم المسيطرون على رأي الخليفة وأبوسفيان يقول : يا بني أمية تلقفوها تلقف الكرة فوالذي يحلف به أبو سفيان مازلت أرجوها لكم ولتصيرن إلى صبيانكم ورائة . أويقول لعثمان : صارت إليك بعد تيم وعدي فادرها كالكرة واجعل أوتادها بني أمية فانما هو الملك ولا أدري ما جنة ولا نار . « راجع ص ٢٨٥ » .

وعثمان وإن زبره تلك الساعة لكنه لم يعد رأيه في بني أمية المتلاعين بالدين لعهم بالأكر ، ولا أدري هل تهجس في تأديب أبي سفيان على ذلك القول الإلحادي الشائن كما تهجس وفعل في أبي ذر البرقي ، ومن يمانله من الصالحاء الأتقياء ؟ . لقد فات ابن الأثير كل هذا فاعتذر عن الرجل بأن الخليفة يؤدب رعيته .

#### عماد الدين ابن كثير

جاء ابن كثير الدمشقي في البداية والنهاية ٧ : ١٥٥ فبنى على أساس ماعلاه من قبله في حذف ما كان هنالك من هنات وزاد في الطنبور نغمات قال : كان أبوذر ينكر على من يقتني مالا من الأغنياء ويمنع أن يدخّر فوق القوت ويوجب أن يتصدق بالفضل ويتأول قول الله سبحانه وتعالى : والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب آليم . فيها معاوية عن إشاعة ذلك فلا يمتنع فبعث يشكوه إلى عثمان

(١) تاريخ الطبري ٥ : ١١٢ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ٦٩ .

فكتب عثمان إلى أبي ذر أن يقدم عليه المدينة فقدمها فلامه عثمان على بعض ما صدر منه واسترجعه فلم يرجع فأمره بالمقام بالربذة - وهي شرقي المدينة - ويقال : إنه سأل عثمان أن يقيم بها وقال : إن رسول الله ﷺ قال لي : إذا بلغ البناء سلماً فأخرج منها . وقد بلغ البناء سلماً ، فأذن له عثمان بالمقام بالربذة وأمره أن يتعاهد المدينة في بعض الأحيان حتى لا يرتد أعرايياً بعد هجرته ففعل فلم يزل مقيماً بها حتى مات . اهـ .

وقال في ص ١٦٥ عند ذكر وفاته : جاء في فضله أحاديث كثيرة من أشهرها ما رواه الأعمش عن أبي اليقظان عثمان بن عمير عن أبي حرب بن أبي الأسود عن عبد الله ابن عمرو أن رسول الله قال : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر . وفيه ضعف . ثم لما مات رسول الله ﷺ ومات أبو بكر خرج إلى الشام فكان فيه حتى وقع بينه وبين معاوية فاستقدمه عثمان إلى المدينة ثم نزل الربذة فأقام بها حتى مات في ذي الحجة من هذه السنة ، وليس عنده سوى امرأته وأولاده فينبأهم كذلك لا يقدر على دفنه إذ قدم عبد الله بن مسعود من العراق في جماعة من أصحابه فحضروا موته وأوصاهم كيف يفعلون به ، وقيل : قدموا بعد وفاته فولّوا غسله ودفنوه ، وكان قد أمر أهله أن يطبخوا لهم شاة من غنمه ليأكلوه بعد الموت ، وقد أرسل عثمان بن عفان إلى أهله فضمهم مع أهله . اهـ .

هذا كل ما في عيبة ابن كثير من المخاريق في المقام . وفيه مواقع للنظر :

١- إتهامه أباذر بأنه كان ينكر اقتناء المال على الأغنياء . إلخ . هذه النظرية قديماً ما عزوه إلى الصحابي العظيم إختلاقاً عليه و زوراً ، وقد تحولت في الأدوار الأخيرة بصورة مشوهة أخرى من نسبة الإشتراك إليه وسنفسد القول عنها تفصيلاً إنشاء الله تعالى .

٢- إنه حسب نزوله الشام وهبوطه الربذة بخيرة منه بعدما أوعز إلى أن عثمان أمره بالمقام بالربذة ، أما حديث الربذة فقد أوقفناك آنفاً على أنه كان منفيّاً إليها ، و أخرج من مدينة الرسول بصورة منكرة ، و وقع هنالك ما وقع بين علي و مروان ، وبينه وبين عثمان ، وبين عثمان وبين عمار ، واعتراف عثمان بتسييره ، وتسجيل علي أمير المؤمنين عليه ذلك ، وسماع غيره واحد من أبي ذر الصادق نفسه حديثه ، وإن عثمان

جعله أعرابياً بعد الهجرة ، وهو مقتضى إعلام النبوة في إخبار رسول الله ﷺ بإتيانه بأنه سوف يخرج من المدينة ، ويُطرد من مكة والشام ؛ وأما خبر الشام فقد مر إخراجها إليها ولم يكن ذلك باختياره أيضاً .

٣- وأما حديث بلوغ البناء السلع فإفك مفترى على أم ذر وقد جاء في مستدرک الحاكم ٣ : ٣٤٤ ، وذكره البلاذري كما مر في ص ٢٩٣ ورآه سبب خروج أبي ذر إلى الشام بإذن عثمان لا سبب خروجه إلى الربذة كما في حديث الطبري .  
على أن ابن كثير أخذه من الطبري في التاريخ وجلّ ما عنده إنما هو ملخص ما فيه مع التصرف فيه على ما يروقه ؛ وإسناد الرواية في التاريخ رجاله بين كذاب وضاع وبين مجهول لا يُعرف إلى ضعيف متهم بالزندقة كما أسلفناه في ص ٨٤ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ٣٢٧ وهم :

١- السري ٢- شعيب ٣ سيف ٤- عطية ٥- يزيد الفقعسي .

وحديث يكون في إسناده أحد من هؤلاء لا يعول عليه ، وعلى فرض إعتباره فإنه لا يقاوم الصحاح المعارضة له الدالة على إخبار رسول الله ﷺ بأنه يخرج ويُطرد من مكة والمدينة والشام : راجع ص ٣١٦-٣١٩ وهي معتضة بما مر عن أبي ذر عثمان وغيرهما في تسيير عثمان إتيانه ، أضف إليها الأعداء الباردة الواردة عن أعلام القوم في تبرير عثمان عن هذا الوزر الشائن .

٤- وأما ما ذكره من أمر عثمان أبازر أن يتعاهد المدينة حتى لا يرتد أعرابياً فإنه من جملة تلك الرواية المكذوبة التي تشمل على حديث السلع ، وقد مر من طريق البلاذري بإسناد صحيح في ص ٢٩٤ قول أبي ذر: ردني عثمان بعد الهجرة أعرابياً . على أنه لم يذكر أحد أن أبازر قدم المدينة خلال أيام نفيه من سنة ثلاثين إلى وفاته سنة إثنين وثلاثين حتى يكون ممثلاً لأمر عثمان بالتعاهد .

٥- ما ذكره من أنه جاء في فضله أحاديث كثيرة من أشهرها . الخ .

إن شئنا الرجل في الفضائل أنه إذا قدم لسرد تاريخ من يهواه من المؤمنين ومن انضوى إليهم من رواد النهم جاء بأشياء كثيرة وسرد التافه الموضوع في صورة الصحاح من غير تعرض لإسنادها أو تعقيب لمضامينها ، ولا يمل من تسطيرها وإن



سوَّدت أضيَّير من القراطيس ، لكنَّه إذا وصلت النوبة إلى ذكر فضل أحد من أهل البيت عليهم السَّلام أو شيعتهم و بطانتهم من عظماء الأُمَّة و صلحائها كأبي ذر تضيق عليه الأرض برحبها ، وتلكمَّا وتلعنم كأنَّ في لسانه عقلة وفي شفتيه عقدة ، أو أنَّه كان في أذنه وقرأ عن سماعها فلم تُنه إليه ؛ وإن اضطرَّته الحالة إلى ذكر شيء منها جاء به في صورة مُصَغَّرة كما تجده هاهنا حيث جعل ماهو من أشهر فضائل أبي ذر ضعيفاً ، وهو يعلم أنَّ طريق هذا الاسناد ليس منحصرأ بما ذكره هو من طريق ابن عمرو الذي أخرجه ابن سعد والترمذي وابن ماجة والحاكم ، وإنَّما جاء من طريق علي أمير المؤمنين وأبي ذر وأبي الدرداء وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو أبي هريرة ؛ وحسن الترمذي غير واحد من طرقه في صحيحه ٢ : ٢٢١ .

وإسناد أحمد من طريق أبي الدرداء في مسنده ٥ : ١٩٧ صحيح رجاله كلهم ثقات .  
وإسناد الحاكم من طريق أبي ذر صحيحه هو وأقره الذهبي كما في « المستدرك » ٣ : ٣٤٢ .

وإسناد الحاكم من طريق علي عليه السلام وأبي ذر أيضاً صحيحه هو وأقره الذهبي كما في « المستدرك » ٤ : ٤٨٠ .

وأما إسناد ما أخرجه ابن كثير من طريق ابن عمرو فقال الذهبي فيما نقله عنه المناوي في شرح الجامع الصغير : سنده جيد . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : رجال أحمد وثقوا في بعضهم خلاف . وحسنه السيوطي في الجامع الصغير . فأين الضعف المزعوم ؛ ولا بهمتنا التعرُّض لبقية ما رمى القول فيه على عواهنه فأنَّها مأخوذة من الطبري مع عدم الإجادة في الأخذ ؛ ولعلَّه أراد إصلاح ما في روايته من التهاوت فزاد عوارأعلى عواره ؛ وروايته هي من جملة أسادير أو قفناك على وضعها ص ٣٢٧ .

والمعمن في كتب المحدثين يعلم أنَّ هذه الجنایات التي أوعزنا إلى بعضها لم تعد كتب الحديث فتجدها تثبت ما من حقِّه الحذف ؛ وتحذف ما يجب أن يذكر ، ونكل عرفان ذلك إلى سعة باعك أيها القارئ الكريم !

لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ

فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ

« سورة ق ٢٢ »

## نظريّة أبي ذر في الاموال

وافى سيّدنا أبودر كثيره من قرناه المقتصّين أثر الكتاب والسنة يبغي صالح قوموه ونجاح أمته، يبغي بهم أن لا يتخلّفوا عنهم قيد ذرّة، يريد أن ينفي عن الناس البخل الذميم، وأن تكون لضعفاء الأمّة لُحماظة من منائح الأغنياء، وأن لا يُمنعوا حقوقهم التي إقترضاها الله لهم، وكان نكيره الشديد متوجّهاً إلى مقتضي أموال الفقراء، وإلى أهل الأثرة الذين كانت القناطر المقنطرة من الذهب والفضّة منضّدة في دورهم؛ وكانت سبائك التبر تتقسّم بكسرهما بالفؤوس، من دون أن تُخرج منها الحقوق المفروضة من أخماس وزكوات، ومن غير إغاثة للملهوفين الذين كان قوتهم السّغب، وريّهم الظمأ وراحتهم النكد، وعند القوم أموال لهم متكدّسة لا تنتفع بها العفاة، ولا يستفيد من نماءها المجتمع، ولا يُصرف شيء منها في الصالح العام، وقد شاء الله سبحانه للذهب والفضّة أن تتداول بهما الأيدي؛ ويتقلّب في وجوه الحرّ والمهن والصنائع، فتنتجع العامة بهما فأربابها بالأرباح، والضعفاء بالأجور، والبلاد بال عمران، والأراضي بالإحياء والمعالم والمعارف بالدعاية والنشر، والملاّ العلمي بالجوامع والكليات والكتب والصحف، والمضطرّون بحقوقهما الإلهيّة واستحكامات تقتضيها الظروف، حتى تكون الأمّة سعيدة بما يتسنى لها من تلّكم الجهات من السعي وراء مناجحها، ولذلك حرّم المولى سبحانه إتخاذ الأواني من الذهب والفضّة لئلاّ يبقيا جامدين يعد وهما أعظم الفوائد وأكثرها المرقومة فيهما المترقّبة منهما من الوجوه التي ذكرناها.

كان نكير سيّدنا أبي ذر موجّهاً إلى أمثال من ذكرناهم كمعاوية الذي كان يرفع أبودر عقيرته على بابه كلّ يوم ويتلو قوله تعالى: الذين يكنزون الذهب والفضّة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم. وكان يرى الأموال تُجّبي إليه فيقول: جاءت القطار تحمل النار.

وكمروان الذي كان إحدى منايح عثمان له خمس أفريقيّة وهو خمسمائة ألف دينار.

وكعبد الرحمن بن عوف وقد خلف ذهباً قُطِعَ بالفؤوس حتّى مجأت أيدي الرجال منه ، وترك أربع نسوة فأصاب كلّ امرأة ثمانون ألفاً ، فتكون ثروته من هذا الذهب المكنوز فحسب مامراً في صفحة ٢٨٤.

وكزيد بن ثابت المخلف من الذهب والفضّة غير الأموال المكردسة والضيايع العامرة ما كان يُكسر عند تقسيمه بالفؤوس .

وكطالحة التارك بعده مائة بُهاري كلّ بُهار ثلاث قناطر ذهب ، والبُهار جلد ثور وهذه هي التي قال عثمان فيها : ويلى على ابن الحضرميّة (يعني طلحة) أعطيته كذا وكذا بُهار ذهباً وهو يروم دمي يحرض على نفسي <sup>(١)</sup> أو طلحة التارك مائة جمل ذهباً كما مرّ عن ابن الجوزي .

و أمثال هؤلاء البخلاء على المجتمع الديني ، وهو يرى أنّ خليفة الوقت يأتيه أبو موسى بكيلة ذهب وفضّة فيقسّمها بين نساءه وبناته من دون أيّ إكترات لمخالفة السنّة الشريفة ، وهو يعلم الكميّة المدخّرة من النقود التي نهبت يوم الدار . زَيْن للناس حبّ الشهوات من النساء والبنين والقناطر المعنطرة من المذهب والفضّة والخيل المسوّمة والأنعام والحراث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عند حسن المآب <sup>(٢)</sup> .

فما ظنّك بالرجل الدينيّ الواقف على كلّ هذه الكنوز من كُتَب ؟ وهو يعلم بواسع ما وعاء من رسول الله ﷺ من المغيبيات ، ومما يشاهده من نفسيات القوم ، أنّ تلّكم الأموال المكتنزة سوف يُصرف أكثرها في الدعوة إلى الباطل ، وفي تجهيز العساكر من ناكثي بيعة الإمام الطاهر والخارجين عليه والمزحزين حليّة المصطفى عن خدر هاعن عقرداره ﷺ ؛ وفي أجور الوضّاعين للأحاديث في فضائل بني أُميّة والوقيعة في رجالات أهل البيت عليهم السّلام ، وفي محرّ في الكلام عن مواضعه ، وفي منائح لاعني مولانا أمير المؤمنين وقاتلي الصلحاء الأبرياء من موالي العترة الطاهرة ، ويُصرف شيء كثيرٌ منها في الخمر والفجور ، إلى غير ذلك من وجوه الشرّ .

ما ظنّك بالرجل ؟ وفي أذنه نداء الصّادع الكريم : إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٤٠٤ .

(٢) سورة آل عمران : ١٤ .

رجالاً اتخذوا مال الله دولاً ، و عباد الله خولاً ، و دين الله دغلاً . ويرى بين عينيه آل أبي العاص بلغوا ثلاثين وجاءوا يلعبون بالملك تلاعب الصبيان بالأكر ، وقد اتخذوا مال الله دولا . . .

فهل تراه يخفق على ذلك كله ، كأنه لا يبصر ولا يسمع ولا يعلم ؛ أو أنه يدوخ العالم بمقبرته ؛ ويلفت الأنظار إلى جهات الحكمة ووجوه الفساد ؛ عساه يكسح شيئاً من الشر الحاضر ، ويسد عادية المعرة المقبلة ، وإن أسس هذا الدين الحنيف الدعوة إلى الحق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون .<sup>(١)</sup>

لقد ناء أبو ذر بهذه المهمة الدينية وهو الذي لا تأخذه في الله لومة لائم ، وما كان يلهج إلا بقوله تعالى : الذين يكتزون الذهب ولفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم . ولم يشذ في تأويل الآية عما يقتضيه ظاهرها لأن مطمح نظره كان هؤلاء الذين ذكرناهم ممن جمعوا من غير حله ؛ وأدخروا على غير حقه ؛ ولم يؤدوا المقرض مما استباحوه من المال واكتنزوه ، ولذلك لم يوجه نكيره إلى أناس آخرين من زملائه ومعاصريه من أهل اليسار كقيس بن سعد بن عبادة الأنصاري الذي كان يهب غير الحقوق الواجبة عليه آلاف مؤلفة وقد عرفت شطراً من يساره في الجزء الثاني ٨٥ - ٨٦ .

و كأبي سعيد الخدري الذي كان يقول : ما أعلم أهل بيت من الأنصار أكثر أموالاً منّا<sup>(٢)</sup> .

وكعبد الله بن جعفر الطيار الذي دوخ الأجواء ذكر ثروته وعطاياه وقدفصلها بن عساكر في تاريخه ٧ : ٣٢٥ - ٣٤٤ وغيره .

وعبد الله بن مسعود الذي خلف تسعين ألفاً كما في صفة الصفوة .

وحكيم بن حزام الذي كانت بيده دار الندوة فباعها من معاوية بمائة ألف درهم فقال له عبد الله بن الزبير : بعت مكرمة قريش . فقال حكيم : ذهبت المكارم إلا التقوى يا ابن أخي إني اشتريت بها داراً في الجنة أشهدك أنني قد جعلتها في سبيل الله . وحج

(١) سورة آل عمران . آية : ١٠٤ .

(٢) صفة الصفوة لابن الجوزي ١ : ٣٠٠ .

حكيم ومعه مائة بدنة قد أهداها وجللها الحبرة ؛ وقف مائة وصيف يوم عرفة في أعناقهم أطوقه الفضة قد نقش في رؤسها : - عتقاء الله عز وجل عن حكيم - وأعتقهم ، وأهدى ألف شاة <sup>(١)</sup> .

إلى أناس آخرين لدة هؤلاء من أهل اليسار . فلم تسمع أذن الدنيا أن أباذر وجهه إلى أحد من هؤلاء الأثرياء لوماً لأنه كان يعلم بأنهم اقتنوها من طرقها المشروعة وأدوا ما عليهم منها وزادوا ، وراعوا حقوق المروءة حق رعايتها ، وما كان ينبغي بالناس إلا هذه .

لماذا يرى أبوذر بناء معاوية الخضراء في دمشق فيقول : يا معاوية ! إن كانت هذه الدار من مال الله ؛ فهي الخيانة ، وإن كانت من مالك ؛ فهذا الاسراف . فسكت معاوية ويقول أبوذر : والله لقد حدثت أعمالاً ما أعرفها ، والله ما هي في كتاب الله ولا سنة نبيه ، والله إنني لأرى حقاً يظفأ ، وباطلاً يحيى ، وصادقاً يكذب ، وأثرة بغير تقى ، وصالحاً مستأثر عليه <sup>(٢)</sup> .

ويرى بناء المقداد داره بالمدينة بالجرف وقد جعلها مجصصة الظاهر والباطن كما في مروج الذهب ٤٣٤:١ فلا ينكره عليه ولا ينهيه عنه ولا ينبس ببنت شفة ، وليس ذلك إلا لما كان يراه من الفرق الواضح بين المالين والبنائين وصاحبيهما . وأما وجوب إنفاق المال الزائد على القوت كله الذي عزاه إلى سيدنا أبي ذر المختلقون فمن أفامكمهم المفتريات ، لم يدعه أبوذر ولا دعا إليه وكيف يكون ذلك ؛ وأبوذر يعني من شريعة الحق وجوب الزكاة ؛ وهل يمكن ذلك إلا بعد اليسار والوفر الزائد على المؤمن ؛ والله سبحانه يقول : خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم ، وفي تنكير الصدقة و (من) التبويض دلالة على أن المأخوذ بعض المال لا كله .

على أن النصب الزكوية المضروبة في التقدين والأنعام والغلات كلها نصوص على أن الباقي من المال مباح لأربابه ، ولا يبي ذر نفسه في آداب الزكاة أحاديث أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من رجال الصحاح وأحمد والبيهقي وغيرهم .

(١) صفة الصفوة لابن الجوزي ١ : ٣٠٤

(٢) راجع ما مر من ٣٠٤ .

فلو كان يجب إنفاقٌ بعد إخراج الزكاة فما معنى التحديد بالنُصب و الإخراج منها؟ وهذا معنى واضح لا يخفى على كلِّ مسلم فضلاً عن مثل أبي ذر الذي هو وعاء العلم والمحيط بالسنة الشريفة .

ولو كانت على المكلف بقيةٌ من الواجب بعد الزكاة لم يؤدّها فما معنى الفلاح؟ الذي وصف الله تعالى به المؤمنين بقوله : قد أفلح المؤمنون ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، سورة المؤمنون ١-٤ وليت شعري إن كان من المفترض إنفاق كلِّ ما للانسان من المال بعد المؤن فبماذا يحترف أو يمتن؟ وليس عنده فاضلٌ على المؤن . أبما أدّخره لقوته؟ أم بما رجع عنه بخفي حنين؟ وماذا يخرج الزكاة؟ فيسدُّ بها خلّة الضعفاء ويقتات هو في مستقبله الذي هو أوان فاقتة . أم من المحتمل أن أباذر كان يوجب ترك كلِّ هذه؟ ويريد أن تكون الدنيا مشحونةً بالعفاة المتكسفين؟ فلا يرى المتسول إلا شعاعاً مثله ، ولا يجد العافي مُنتجعاً لكشف كربه و تسديد إعوازه إن دامت الحالة على ما يُتقوّل به على أبي ذر سنة أودون سنة .

تالله لا يبغى أبوذر بالمجتمع الديني هذه الضعة وهو لا يحبُّ لهم إلا الخير كلّهُ ، ولا يريد هذا أيُّ مصلح أو صالح في نفسه فضلاً عن أبي ذر المعدود في علماء الصحابة ومصلحيهم وصلحاءهم .

نعم : غضب أبوذر لله كما قاله مولانا أمير المؤمنين <sup>(١)</sup> وغضب للمسلمين حيث رأى فيهم مدّخراً عنهم تتمتع به سماسرة النّهمة والجشع .

يرى فيهم في غيرهم متقسمين \* و أيد بهم من فيهم صفرات فكان كلُّ ما اتّابه من جرأ ، هذا الأخذ والرّد بعين الله وفي سبيله كما عهد إليه رسول الله ﷺ فقال : أنت رجلٌ صالحٌ وسيصيبك بلاءٌ بعدي قال : في الله؟ قال : في الله . قال : مرحباً بأمر الله . راجع ص ٣١٦ من هذا الجزء .

ثمَّ إنَّ ما شجر من الخلاف بين أبي ذر و معاوية في قوله تعالى : الذين يكنزون الذهب و الفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم - فخصّه معاوية بأهل

الكتاب و عَمِّه أبوذر عليهم وعليه المسلمون كما أخرجه البخاري و مرَّ بلفظه ص ٢٩٥ وهذه الرواية هي المستند الوحيد لجملته من الأفاكين علي أبي ذر - ظاهر في أنه لاخلاف بينهما في المقدار المنفق من المال وإنما هو في توجيه الخطاب ، فارتأى معاوية أن المخاطب به أهل الكتاب ، وعلم أبوذر من مستقي الوحي و لحن الآية الكريمة أنها تعم كل مكلف . إذن فيجب إيمان أن يعزى هذا الشذوذ إليهما جميعاً ، أو تبرئان عنه جميعاً ، فافراد أبي ذر بالقذف من ولائهم الضغائن والأحق .

وأياماً كان فالمراد اتفاق البعض لا الكل ، وإن كان النظر القاصر قد يجنح إلى الأخير لأوّل وهلة . وليست هذه الآية بدعاً من آيات أخرى تماثلها في السياق كقوله تعالى : مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل . الآية « البقرة ٢٦١ » .

وقوله تعالى : الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم . « البقرة ٢٧٤ » .

وقوله تعالى : الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منها ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم . « البقرة ٢٦٢ » .

وقوله تعالى : ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله . الآية « البقرة ٢٦٥ » على أن هذه الآيات أصرح من هاتيك في العموم لمكان الجمع المضاف فيها ، لكن المعلوم بالضرورة من دين الاسلام أنه نزّل لها إلى البعض ، ولعل النكتة في الإتيان بالجمع المضاف فيها : أن الموصوفين بها بلغوا من نزاهة النفس وكرم الطباع وعلو الهمة حدّاً لا يبالون معه لو توقفت الحالة على اتفاق كل أموالهم . أو أنهم حين يسمحون بانفاق البعض في سبيل الله تعالى يجعله سبحانه في مكان اتفاق الكل بفضل هذه ويشيهم على ذلك . وبهذا يعلم السر في قوله تعالى : إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدّوا عن سبيلهم « الأنفال ٣٦ » . وقوله تعالى : و الذين ينفقون أموالهم رياء الناس . الآية « النساء ٣٨ » .

فليست هذه الآيات في متناى عن قوله تعالى : لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا ممّا تحبون . « آل عم ان ٩٢ » .

وقوله تعالى : قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرراً وعلانية . « ابراهيم ٣١ » .

وقوله تعالى : الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . « البقرة ٣ » .

وقوله تعالى : الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . « الأنفال ٣ » .

وقوله تعالى : والمقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . « الحج ٣٥ » .

وقوله تعالى : ويدرون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون ، « السجدة ١٦ » .

وقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم « البقرة ٢٥٤ » .

وقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم « البقرة ٢٦٧ » .

وقوله تعالى : وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت « المنافقون ١٠ » .

على أن غير واحد من تلكم الآيات تومي إلى الإنفاق المندوب كما نص عليه علماء التفسير وحفاظ الحديث ، ومع ذلك لم يدعها سبحانه على ما يتوهم منها من جمعها المضاف حتى جعل لها حداً بقوله عز وجل : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً . « الاسراء ٢٩ » . وقوله تعالى : والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً . « الفرقان ٦٧ » .

أترى أن أباذر سلام الله عليه عزب عنه كل هذه الآيات الكريمة والأصول المسلمة ، أو كان له رأي خاص في تأويلها تجاه الحقائق الراهنة ؛ حتى جاء بعدلاني من عمر الدنيا رعة تجشأهم الدهر فقائمهم وقفوا على تلكم الكنوز المختبئة .

ولو كان لأبي ذر أدنى شذوذ عن الطريقة المثلى في حكم إلهي ، شذوذاً يغفل بنظام المجتمع ويقلق السلام والوئام ، وتكثر حوله القلاقل ، وفيه إثارة العواطف والإخلال بالأمن أو الترحيح عن مبادئ الإسلام ؛ لكان مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أوّل من يردعه ويحبسه عن قصده السيئ ، وأبوذر أطوع له من الظلّ لذيّه ؛ لكنه بدلًا عن ذلك يقول : غضبت لله فارح من غضبت له . ويقول : والله ما أردت تشييع أبي ذر إلا لله . ويقول لعثمان : اتق الله فانك سيّرت رجلاً صالحاً من المسلمين فهلك في تسيرك . وأمر المؤمنين من تعرفه بتمثّره في ذات الله لا تأخذه في الله لومة لائم ، وهو مع الحقّ



والحقُّ معه في كلِّ ما يقول ويفعل .

وهل ترى ؟ أن رسول الله ﷺ مع أنَّه كان يعلم أن أباذر سوف ينوء في أخرياتِه بدعوة باطلة كهذه طفق ينوء به ، ويعرّفه بين الملائ بصفات فاضلة تكبر مقامه ، وتعظم مكانته عند الجامعة ، وتمكّنه من القلوب الصالحة ، ويقول عمر له ﷺ : يا رسول الله ! فعرف ذلك له ؟ فيقول ﷺ : نعم فاعرفوه له ؟ فيكون ﷺ مؤيداً له على عينه ، ومؤسساً لباطله ، ومعرّفاً لضلاله ؟ حاشا رسول العظمة من مثل ذلك .

فمن أظلم ممّن إفتري على الله كذباً ليضلّ الناس بغير علم  
قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ، إذ تلقّونه بالسنتكم  
وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم ، ما لهم به من  
علم ولا لا بائهم ، إن يتبعون إلا الظنَّ  
وإن هم إلا يخرصون

## أبوذر والإشترائية

لقد عرفت كل ما في كنانة الأوثان من نبال مرشوقة إلى العبد الصالح شبيه عيسى في أمة محمد ﷺ فهل هاهنا إلى رجرجة الآخرين من مقلدة الدور الأخير الخاطئين خبط عشواء، الذين رموا أباذر - وأجله - بالإشترائية تارة وبالشيوعية أخرى . هل أحاط علماً هؤلاء الأغرار بمبادئ الشيوعية التعيسة، ومواد الإشتراك الذي هو بمقربة من رديفته المبعوضة ؟

وهل أتيح لهم عرفان مغازي أبي ذر المصلح العظيم فيما قال ودعا إليه ؟ حتى طفقوا يوفقوا بين المبدأين .

لا أحسب أنهم عرفوا شيئاً من تلکم المغازي وأنهم في ظني الغالب بهم شيوعية خونة يُديفون السم في الدسم ، ويسرّون حسواً في ارتغاء ، إتخذوا ما قالوه بل تقوّلوه أكبر دعاية إلى تلکم المبادئ الهدامة لأسس المدنية والحضارة ، المضادة لناмос الطيعة ، فضلاً عن حدود الاسلام ، بجعل مثل أبي ذر العظيم شيوعياً أو إشترائياً ، وقد صافقه على ما هتف به ونقم على من ناوه وآذاه من القوم جل الصحابة إن لم نقل كلهم ممن يعبأ به وبرأيه ، واستأموا لما نكّب به من جرأ ذلك الهنأ وفي مقدّمهم مولانا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام وإبنه الإمامان إن قاما وإن قعدا ، وعمّار الذي قال فيه رسول الله ﷺ : أن عمّاراً مع الحق والحق معه يدور عمّار مع الحق أينما دار (١) إلى كثيرين وافقوا هؤلاء على النقمة والإستياء ، فلم يكن أبوذر شاذاً في رأيه ، ولا أنهي إلينا أنه خالفه أحد من الصحابة فدوّنك صحايف التاريخ وزبر الحديث .

نعم : خالفه الذين يريدون أن يخضمو ما لله خضمة الأبل نبتة الربيع ، وكانوا يكتزون الذهب والفضة ولا يُنفقون منها ما يجب عليهم انفاقه ، ويُحرمون الأمة عن أعطياتهم وما ينمو منها ، و يريدون للضعفاء أن يرزخوا تحت نير الاضطهاد ، ويرسفوا

(١) سيوافيك في محله في الجزء التاسع باذن الله تعالى .

في قيود الفاقة والضعفة ، خاضعين لهم مستعبدين ، وللقوم من أموالهم قصورٌ مشيدة ، ونمارق مصفوفة ، وورابيٌ ماثونة ، يأكلون فيها مال الله أكلاً لماً ، ويحبثون إحتكاره حباً جمّاً .

نعم : خالفه اولئك الذين عرفهم يزيد بن قيس الأرحبيُّ يوم صفين بقوله من خطبة له : يحدث أحدهم في مجلسه بذيت وذيت ، ويأخذ مال الله ، ويقول : لا إثم عليّ فيه ، كأنما أُعطي ترائنه من أبيه ، كيف ؟ إنما هو مال الله أفاه علينا بأسيفنا ورماحنا قاتلوا عباد الله ! القوم الظالمين الحاكمين بغير ما أنزل الله ولا تأخذكم فيهم لومة لائم ، إنهم إن يظهروا عليكم يُفسدو عليكم دينكم ودنياكم ، وهم من قد عرفتم وجرّ بتم<sup>(١)</sup> فأني إنسان يبلغه أن العظماء الذين نوهنا بذكرهم وهم أهل الفضائل والعلوم اعتنقوا مبدءاً لا يروق أن يقتص أثرهم ؛ وهو لا يعلم أن ذلك العزو والمختلق تقوّلوه دعاية إلى ضلالهم وترويجاً لباطلهم وستراً على عوارهم .

دع ذلك كله وهلمّ معي إلى النظر في مبادئ الشيوعية والفرق الإشتراكيين ، إن القوم على تعدّد فرقهم إلى الإشتراكية « الديمقراطية » والإشتراكية « الوطنية » النازية ، والشيوعية ، والماركسية « اشتراكية رأس المال » وبالرغم من تباينهم الكثير في شتى النواحي لا يختلفون في موادّ ثلاثة تجمع شملهم المبدّد « بدّد الله شملهم » .

١- تقويض النظام الحالي ، وتشديد نظام جديد على أنقاضه يضمن توزيع الثروة توزيعاً عادلاً بين الأفراد .

٢- إلغاء الملكية الخاصة « ثروات الإنتاج » : كرأس المال ، والأرض ، والمصانع علي أن تستولي الدولة على هذه الملكيات جميعها ، وتجعلها ملكية عامة تديرها للمصلحة العامة .

٣- يشتغل الأفراد لحساب الدولة باجور تُعطى لهم بالتساوي ؛ على أساس قيمة العمل الذي ينتجه كلٌّ منهم ، وتبعاً لذلك لا يكون هناك دخل للأفراد سوى الأجور . وتنفرد الشيوعية عن بقية الإشتراكيين بأمرين : أحدهما إلغاء الملكية الخاصة إلغاءً نهائياً من غير فرق بين ( ثروات الإنتاج و ثروات الإستهلاك ) .

(١) تاريخ الطبرى ٦ : ١٠ ، كامل ابن الانير ٣ : ١٢٨ ، شرح ابن أبى الحديد : ٤٨٥ .

وثانيهما : توزيعها المال بين الأفراد لكلٍّ علي حسب حاجته ، ويستخدم من كلٍّ علي حسب قدرته ، فيكلف العامل بالعمل علي قدر استطاعته ، ويدّر عليه المعاش بما يسدُّ حاجته .

فعلينا هاهنا أن نعيد ذكر ماهتف به أبوذر في شتمه فواقه ، وما رواه عن رسول الله ﷺ في باب الأموال ، وما قال في حقّه عظماء الصحابة في الإطراء له والدفاع عنه بعد هتافه بماهتف ، وما يؤثر فيه عن رسول الله ﷺ من الثناء الجميل وعهده إليه بما ينتابه من النكبات . فننظر إليها نظرة مُستشف للحقيقة فنرى هل ينطبق شيء منها على مواد (الشيوعية والإشتراكية) ؟ أو ينحسر عنه ذلك الإفك المفترى داحراً إلى حضيض البهت والإفراء ؟

إنَّ من قول أبي ذر لعثمان : ويحك يا عثمان ! أمارأيت رسول الله ﷺ ورأيت أبا بكر وعمر ؟ هل رأيت هذا هديهم ؟ إنك لتبطش بي بطش الجبار . ومن قوله له أيضاً : اتَّبِع سُنَّةَ صاحبيك لا يكن لأحد عليك كلامٌ . قال عثمان : مالك وذلك ؟ لأُمِّ لك . قال أبوذر : والله ما وجدت لي عذراً إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

تجد أباذر هاهنا يلتفت نظر عثمان إلى عهد الرسالة ثمَّ إلى عهد الشيخين ويدعوه إلى اتباع تلكم السير ؛ ومن جليلة الحال عند هاتيك الأدوار الثلاثة إطراد الملكية الخاصة ، ووجود أهل اليسار من الملاكين ، والتجّار ؛ وحريّتهم في ثروتهم الإنتاج والاستهلاك ، واختصاص كلِّ ماليتة من نقود أو عقار أو ضياع أو مصانع أو أطعمة بأربابها ومن النواميس المسلمة عند نبي الإسلام ﷺ أنه لا يحلُّ مال امرءٍ إلا بطيب نفسه<sup>(١)</sup> وفي الذكر الحكيم : لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارةً عن تراضٍ ؛ فتجده يعزو الأموال إلى أربابها ويحرّم أكلها بالباطل إلا أن تستباح بتجارة شرعية تستتبع رضا المالك الخاص ، وهناك آيات كريمة كثيرة تربو على خمسين آية لم يعدها عزو الأموال إلى مالكيها تقدّم شطر منها في صفحة ٣٤٠ .

فأبوذر في هذا الموقف يدعو إلى ضد الدعوة الإشتراكية الملقية للملكية

الخاصة ، ويرى مخالفة ذلك من المنكر الذي يجب النهي عنه ، فلم يردعه عما مضى فيه قول عثمان : مالك وذلك ؟ لا أم لك .

ومن قوله لمعاوية لمّا بنى الخضراء : إن كانت هذه الدار من مال الله ؟ فهي الخيانة وإن كانت من مالك ؟ فهذا الإسراف .

فأبوذر هاهنا يجوز أن يكون المال مقسوماً إلى مال الله وإلى ما يخصّ الإنسان نفسه ، فيرتب على الأول الخيانة ، وعلى الثاني السرف ، ولم ينقم على معاوية نفس تصرفه في المال وإنما ينقم عليه أحد الأمرين الخيانة أو الإسراف ، ولو كان ملغياً للملكية لكان الواجب عليه أن ينتقد منه أصل تصرفه في تلك الأموال .

وتراه يسمي مال المسلمين من الفيء ، والصدقات والغنائم مال الله ؛ وقد روى ذلك عن رسول الله ﷺ أيضاً لعثمان حيث قال له : أشهدني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا بلغ بنوا أبي العاص ثلاثين رجلاً جعلوا مال الله دولاً ، وعباده خولاً ، ودينه دخلاً وصدقته في حديثه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام .

وهذه التسمية لم تكن قصراً على عهد أبي ذر ومعاوية وإنما كانت دارجة قبله وبعده ، هذا عمر بن الخطاب وقوله لأبي هريرة لما قدم من البحرين : يا عدو الله وعدو كتابه ! أسرقت مال الله ؟ قال : لست بعدو الله ولا بعدو كتابه ؛ ولكنني عدو من عاداهما ولم أسرق مال الله <sup>(١)</sup> .

وقال الأنحف بن قيس : كنّا جلوساً بباب عمر فخرجت جارية فقلنا : هذه سرية عمر فقالت : إنها ليست بسرية عمر إنها لاتحلّ لعمر ، إنها من مال الله . قال : فتذاكرنا بيننا ما يحلّ له من مال الله قال : فرقمي ذلك إليه فأرسل إلينا فقال : ما كنتم تذاكرون ؟ فقلنا : خرجت علينا جارية فقلنا : هذه سرية عمر . فقالت : إنها ليست بسرية عمر إنها لاتحلّ لعمر ، إنها من مال الله ؟ فتذاكرنا بيننا ما يحلّ لك من مال الله . فقال : ألا أخبركم بما استحلت من مال الله ؟ حلّتين حلّة الشتاء والقيظ <sup>(٢)</sup> .

وقال عمر : لا يترخص أحدكم في البرذعة أو العجل أو القتب فإن ذلك للمسلمين

(١) الأموال لأبي عبيد ص ٢٦٩ ، راجع ما أسلفناه في ج ٦ ص ٢٥٤ ط ١ و ٢٧١ ط ٢ .

(٢) الأموال لأبي عبيد ص ٢٦٨ .

ليس أحدٌ منهم إلّا وله فيه نصيبٌ ، فإن كان لإنسان واحد ؛ رآه عظيماً ، وإن كان لجماعة المسلمين ؛ ارتخص فيه وقال : مال الله<sup>(١)</sup> .

ومن قوله في حديث : البلاد بلاد الله ، وتحمى لنعم مال الله ، يحمل عليها في سبيل الله<sup>(٢)</sup> .

وفي حديث من قوله : المال مال الله ، والعباد عباد الله ، والله لولا ما أحل عليه في سبيل الله ما حيت من الأرض شبراً في شبر<sup>(٣)</sup> .

وكان عمر كلما مرّ بخالد قال : يا خالد ! أخرج مال الله من تحت إبتك<sup>(٤)</sup> . وهذا مولانا أمير المؤمنين يقول في خطبته الششقيّة<sup>(٥)</sup> : إلى أن قام ثالث القوم نافجاً حُضنيه بين ثيله ومعتلفه ، وقام معه بنو أبيه يخضمون مال الله خضمة الإبل نبتة الربيع .

وفي خطبة له عليه السلام : لو كان المال لي لسويت بينهم ، فكيف ؟ والمال مال الله ، ألا وإن إعطاء المال في غير حقّه تبذير وإسراف<sup>(٦)</sup> .

ومن كتاب له إلى عامله بآذربيجان : ليس لك أن تفتات في رعيّة ، ولا تخاطر إلّا بوثيّة ، وفي يدك مال من مال الله عز وجل وأنت من خزّانه<sup>(٧)</sup> .

ومن كتاب له إلى أهل مصر : ولكنني آسى أن يلي أمر هذه الأمة سفهاؤها وفجّارها فيتخذوا مال الله دولاً ، وعباده خولاً ، والصالحين حرباً ، والفاسقين حزباً<sup>(٨)</sup> .

ومن كتاب له إلى عبد الله بن العباس : وانظر إلى ما اجتمع عندك من مال الله فاصرفه إلى من قبلك من ذوي العيال والمجاعة<sup>(٩)</sup> .

وروي أنّه عليه السلام رفع اليه رجلان سرّ قامن مال الله أحدهما عبدٌ من مال الله والآخر

(١) الأموال لأبي عبيد ص ٢٦٨ .

(٢) (٣) الأموال لأبي عبيد ص ٢٩٩ .

(٤) راجع ما أسلفناه في الجزء السادس ص ٢٥٧ ط ١ و ٢٧٤ ط ٢ .

(٥) أسلفنا مصادرها في الجزء السابع ص ٨٢-٨٧ .

(٦) نهج البلاغة ١ : ٢٤٢ .

(٧) نهج البلاغة ٢ : ٦ ، العقد الفريد ٢ : ٢٨٣ .

(٨) نهج البلاغة ٢ : ١٢٠ .

(٩) نهج البلاغة ٢ : ١٢٨ .

من عروض الناس . فقال عليه السلام : أما هذا فهو من مال الله ولاحد عليه ، مال الله أكل بعضه بعضاً . الحديث ( نهج البلاغة ٢ : ٢٠٢ )

كما أن التسمية بمال المسلمين أيضاً كان مطرداً قبل هذا العهد وبعده ، قال عمر ابن الخطاب لعبدالله بن الأرقم : أقسم بيت مال المسلمين في كل شهر مرة ، أقسم مال المسلمين في كل جمعة مرة . ثم قال : أقسم بيت المال في كل يوم مرة . قال : فقال رجل من القوم : يا أمير المؤمنين ! لو أقيمت في مال المسلمين بقية تعدّ هالئاً . سنن البيهقي ٦ : ٣٥٧ .

وقال عمر في خالد لمّا أعطى الأشعث بن قيس عشرة آلاف : إن كان دفعها من ماله ؟ فهو سرف ، وإن كان من مال المسلمين ؟ فهي خيانة . الغدير ٦ : ٢٧٤ ط ٢ . وقال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة له في ذكر أصحاب الجمل : قدّموا علي عاملي بها وخزّان بيت المسلمين وغيرهم من أهلها . نهج البلاغة ١ : ٣٢٠ . وقال لعبدالله بن زمعة : إن هذا المال ليس لي ولالك وإنما هو فيء للمسلمين نهج البلاغة ١ : ٤٦١ .

ومن كتاب له إلى زياد بن أبيه : وإنّي أقسم بالله قسماً صادقاً لئن بلغني أنك خنت من فيء المسلمين شيئاً صغيراً أو كبيراً لأشدنّ عليك شدة . نهج البلاغة ٢ : ١٩٠ . وفي كتاب لعبد الحميد بن عبد الرحمن إلى عمر بن عبد العزيز : إنّي قد أخرجت للناس أعطياتهم وقد بقي في بيت المال مالٌ . فكتب إليه : انظر كل من أدان في غير سفه ولا سرف فاقض عنه . فكتب إليه : إنّي قد قضيت عنهم وبقي في بيت مال المسلمين مالٌ . فكتب إليه : أن انظر كل بكر ليس له مال فشاء أن تزوجه وأصدق عنه . فكتب إليه : إنّي قد زوجت كل من وجدت وقد بقي في بيت مال المسلمين مالٌ . ( الأموال لأبي عبيد ص ٢٥١ )

ولكل من التسميتين وجهٌ معقولٌ ، أمّا التسمية بمال الله فلا تله سبحانه وهو الأمر باخراجه ومعين النصب ، ومبين الكميات المخرجة ، ومشخص المصارف والمستحقين ، وأمّا التسمية بمال المسلمين فلا تنهم المصروف والمدرك له ، فلا غضاضة على أبي ذر لو سمّاه بأي من الإسمين ، ولا يعرب أي منهما عن مبدء سوء .

وما رواه الطبري في تاريخه ٥ : ٦٦ من طريق عرفتكم رجاله في ص ٣٣٣-٣٣٧ وأنه باطل لا يعول عليه من أنه لما ورد ابن السوداء<sup>(١)</sup> الشام لقي أبا ذر فقال : يا أبا ذر ! ألتعجب إلى معاوية يقول : المال مال الله ، ألا إن كل شيء لله ؟ كأنه يريد أن يحتج به دون المسلمين ويمحو اسم المسلمين . فأتاه أبو ذر فقال : ما يدعوك إلى أن تسمي مال المسلمين مال الله : قال : يرحمك الله يا أبا ذر ! السنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والأمر أمره ؟ قال : فلا تقله . قال : فإنني لأقول : إنه ليس لله ولكن سأقول : مال المسلمين .

فهذا بعد الغض عن إسناد الباطل ومثنه الركيك وبعد الإغضاء عن أن مثل أبي ذر الذي هو من أوعية العلم وعلب الفضائل وحلة الرأي السديد ليس بالذي يعرّكه ابن السوداء اليهودي فيعيده أذنًا واعية ثم يمضي لما ألقاه عليه من التلبيس فيخبط الجو ويحرك الصفو . فقصارى ما فيه أن أبا ذر وجد معاوية متدرّجاً بهذه التسمية إلى الحيف في أموال المسلمين والتقلب فيها على حسب الميول والشهوات بايهاً أن المال مال الله فهو مباح لعبيده يتصرف كل منهم فيه كيف شاء ويتملك منه ما شاء كالمباحات الأصلية ، فأراد أبو ذر أن يدحر حجته الداحضة ورأيه الضئيل بأن المال للمسلمين كافة بأمر من مالكة الأصلي جلّت آلامه فليس لأحد أن يستبد بشيء منه دونهم ، ويستغله بحرمانهم واكتناز الذهب والفضة ، وفيهم أمس الحاجة إلى مقدّراتهم .

ويعرب عن رأي معاوية ماجرى بينه وبين صعصعة بن صوحان ، رواه المسعودي في مروج الذهب ٢ : ٧٩ من طريق إبراهيم بن عقيل البصري قال : قال معاوية يوماً وعنده صعصعة و كان قدم عليه بكتاب عليّ وعنده وجوه الناس : الأرض لله ، وأنا خليفة الله ، فما آخذ من مال الله فهو لي ، وماتركت منه كان جائزاً لي ، فقال صعصعة :

تمنيك نفسك ما لا يكو - ن جهلاً معاوي ! لا تأثم

فهذا الحوار بين أبي ذر ومعاوية في متناى عن إثبات المالكية ونفيها ، وليس فيه إلى المبدأ الاشتراكي أي طرف راقي ، وتعرّب عن رأي معاوية خطبة الأرحبي المذكورة ص ٣٤٤ .

(١) يعني عبدالله بن سبا اليهودي المقتول لكافة فرق المسلمين خصوصاً الشيعة منهم فانه محكوم عليه عندهم بالكفر وقد نقم عليه وعلى أصحابه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لالحادهم .



ومن كلمات أبي ذر قوله لمعاوية لما بعث إليه بثلاثمائة دينار : إن كانت من عطائي الذي حرمتمونيهِ عامي هذا قبلتها ، وإن كانت صلة فلا حاجة لي فيها .  
فأنك تشهدا هنا بأبذريقسّم المال إلى العطاء المقرض الذي مُنِع منه عامه ذلك «لامره بالمعروف ونهيه عن المنكر» وإلى المال المملوك الذي يُخرج منه الصلة بطوع من صاحبه ورغبة ، فإنّ الصلة من المروءات وهي لا تكون إلا من خالص مال الرجل ، ومن غير الحقوق إلا لهيئة ، ومن غير الأموال المسروقة ، فأين هو عن إلغاء الملكية الذي هو الحجر الأساسي للاشتراكيين ؟ على أنّه ليس عندهم صلة ولا غيرها من حقوق الإنسانية وإنما هي عندهم أجورٌ على قِيم أعمال الرعية .

### رواياته في الاموال

و أمّا ما رواه أبو ذر في باب الأموال عن رسول الله ﷺ فينادي بمالا يلامم الاشتراكية قط وإليك جملة منه :

١- ما من مسلم ينفق من كلّ مال له زوجين في سبيل الله عزّ وجلّ إلا استقبلته حجة الجنة كلّهم يدعوه إلى ما عنده . قلت : وكيف ذلك ؟ قال ﷺ : إن كانت رجلاً فرجلين ، وإن كانت إبلاً فبغيرين ، وإن كانت بقراً فبقرتين .

وفي لفظ : من أنفق زوجين من ماله في سبيل الله ابتدرته حجة الجنة <sup>(١)</sup> .  
ففيه إثبات المال لكلّ إنسان بالرغم من المبدأ الاشتراكي ، والترغيب بالتطوُّع بالإتفاق في سبيل الله من كلّ نوع زوجين .

٢- في الإبل صدقتها ، وفي الغنم صدقتها ، وفي البقر صدقتها ، وفي البرّ صدقته .  
٣- ما من رجل يموت فيترك غنماً أو إبلاً أو بقرأ لم يؤدّ زكاته إلا جاءت يوم القيامة أعظم ماتكون وأسمن حتى تطأه بأظلافها وتنطحه بقرونها .

وفي لفظ : ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدّي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة الحديث <sup>(٢)</sup> .

(١) أخرجه أحمد في مسنده ٥ : ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٩ ، ١٦٤ .

(٢) مسند ١ - ١٥٠ ، ١٥٨ ، ١٧٠ ، الأموال لابي عبيد من ٣٥٥ ، سنن

ابن ماجه ١ : ٤٠

فهي تثبت المالية وأنه لا فريضة على الإنسان في ماله غير الزكاة ، وهي من بعضها وإن الباقي لصاحبه ، رضي الإشتراكي أو غضب .

وأما ما وقع له مع كعب الأخبار في مشهد عثمان - وهو من عمدة ما تشبث به المتحاملون على أبي ذر وقاذفوه - مما أخرجه الطبري بإسناده الواهي عن السري الكذاب الوضاع ، عن شعيب المجهول الذي لا يعرف ، عن سيف بن عمر الوضاع المتهم بالزندقة الذين عرفت حالهم في صفحة ٣٢٦ - ٣٢٧ من طريق ابن عباس قال : كان أبو ذر يختلف من الربرة إلى المدينة مخافة الأعراية وكان يحب الوحدة والخلوة فدخل على عثمان وعنده كعب الأخبار فقال لعثمان : لا ترضوا من الناس بكف الأذى حتى يبذلوا المعروف ، وقد ينبغي لمؤدي الزكاة أن لا يتصر عليها حتى يحسن إلى الجيران والإخوان ويصل القربات فقال كعب : من أدى الفريضة فقد قضى ما عليه . فرفع أبو ذر محجته فضربه فشججه فاستوهبه عثمان فوهبه له وقال : يا أباذر ! اتق الله واكف يدك ولسانك . وقد كان قال له : يا ابن اليهودية ما أنت وماها هنا ؟ والله لتسمعن مني أو لا دخل عليك <sup>(١)</sup> . ومر ص ٢٩٥ في لفظ المسعودي : إن أباذر حضر مجلس عثمان ذات يوم فقال عثمان : أرأيتم من زكى ماله هل فيه حق لغيره ؟ فقال كعب : لا يا أمير المؤمنين ! فدفع أبو ذر في صدر كعب وقال له : كذبت يا ابن اليهودي ثم تلا : ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة وأماوفون بعدهم إذا عاهدوا . الآية <sup>(٢)</sup> فقال عثمان : أترون بأساً أن نأخذ مالا من بيت مال المسلمين فننفقه فيما ينوبنا من أمورنا ونعطيكموه ؟ فقال كعب : لا بأس بذلك . فرفع أبو ذر العصا فدفع بها في صدر كعب وقال : يا ابن اليهودي ! ما أجراك على القول في ديننا ؟ فقال له عثمان : ما أكثر أذاك لي ؟ غيب وجهك عني فقد آذيتني فخرج أبو ذر إلى الشام <sup>(٣)</sup> .

(١) تاريخ الطبري ٥ : ٦٧ .

(٢) سورة البقرة : ١٧٧ .

(٣) هذه القضية كما ترى وقعت قبل إخراج أبي ذر إلى الشام وهي السبب الوحيد في نفيه البهاذا اللفظ يكذب ما في رواية الطبري من أن أباذر كان يختلف من الربرة إلى المدينة . الخ . ولم يختلف اثنان في أن أباذر في مدة نفيه إلى الربرة لم يأت قط إلى المدينة كما مر في ص ٣٣٣ .

فإنما دعا أبو ذر في هذه الواقعة إلى العطاء المندوب المدلول عليه بقوله :  
 « ينبغي » الوارد في رواية الطبري ، وبالأية الكريمة الواردة في حديث المسعودي ،  
 وهو من واجبات البشرية وفروض الإنسانية التي ضيعتها الشيوعية الممقوتة ، و  
 الأحاديث المرغبة لكل مما ذكر أبو ذر أكثر من أن تحصى .

جاء من طريق فاطمة بنت قيس عن رسول الله ﷺ أنه قال : إن في المال حقاً  
 سوى الزكاة ثم قرأ : ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن  
 البر من آمن بالله واليوم الآخر . الآية المذكورة . وروى بيان وإسماعيل هذا الحديث  
 عن الشعبي .

أخرجه ابن أبي حاتم والترمذي وابن ماجة وابن عدي وابن مردويه والدارقطني  
 وابن جرير وابن المنذر . راجع سنن البيهقي ٤ : ٨٤ ، أحكام القرآن للجصاص :  
 ١٥٣ ، تفسير القرطبي ٢ : ٢٢٣ ، تفسير ابن كثير ١ : ٢٠٨ ، شرح سنن ابن ماجة ١ : ٥٤٦  
 تفسير الشوكاني ١ : ١٥١ ، تفسير الآلوسي ٢ : ٤٧٢ .

وأخرج البخاري في الصحيح في كتاب الزكاة ٣ : ٢٩ من طريق أنس قال : كان  
 أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل وكان أحب أمواله إليه يبرحاء<sup>(١)</sup> وكانت  
 مستقبله المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال أنس :  
 فلما أنزلت هذه الآية : لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام أبو طلحة إلى رسول  
 الله ﷺ فقال : يا رسول الله ! إن الله تبارك وتعالى يقول : لن تنالوا البر حتى تنفقوا  
 مما تحبون . وإن أحب أموالي إلي يبرحاء وإنها صدقة لله أرجو برّها وذخرها عند  
 الله فضعها يا رسول الله ! حيث أراك الله قال : فقال رسول الله ﷺ : بئح ذلك مال رابح ،  
 ذلك مال رابح ، وقد سمعت ما قلت وانتبي أرى أن تجعلها في الأقربين ، فقال أبو طلحة :  
 أفعل يا رسول الله ! فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه .

وأخرجه مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي مختصراً .

وأخرج أبو عبيد في الأموال ص ٣٥٨ من طريق ابن جريج قال : سأل المؤمنون رسول  
 الله ﷺ : ماذا ينفقون ؟ فنزلت : يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلولو الدين  
 (١) يبرحاء . بفتح الواو والراء المهملة : موضع بقرب المسجد بالمدينة يعرف بقصر بني جديلة .

والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل . قال : فذلك التطوع والزكاة سوى ذلك . وقال أبو عبيد في الأموال ص ٣٥٨ : إن هذا مذهب ابن عمر وأبي هريرة ، وأصحاب رسول الله أعلم بتأويل القرآن وأولى بالاتباع ، ومذهب طاوس والشعبي أن في المال حقوقاً سوى الزكاة مثل بر الوالدين ، وصلة الرحم ، وقرى الضيف ، مع ما جاء في المواشي من الحقوق .

وفي الأموال ص ٣٥٧ من طريق أبي حمزة قال : قلت للشعبي : إذا أدت زكاة مالي ؟ قال : فقرأ عليّ هذه الآية : ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر . إلى آخر الآية المذكورة .

فنداء أبي ذر في موقفه هذا نداء القرآن الكريم ونداء المشرع الأعظم ونداء تابعيهما من الصحابة والتابعين ، ولا يرد ذلك إلا مثل كعب الأحبار الذي هو حديث عهد باليهودية ، وقد اعتنق الإسلام أمس ، على حين أنه لم يسلم طيلة عهد النبوة وإنما سالم على عهد عمر ، ولا أدري هل حدثه إلى ذلك الحقيقة ؟ أو الفرق من بطش المسلمين وشوكتهم ؟ أو الطمع في العطاء الجاري ؟ ولا أدري أيضاً أنه في مدة إسلامه القصيرة هل أحاط خبراً بنواميس الإسلام وفروضه وسننه أولاً ؟ ولا أحسب . كما أوعز إليه أبو ذر الناظر إليه من كُشِبَ حيث قال له : يا ابن اليهودية ما أنت وما هاهنا ؟ وكان من حقه أن يؤدّب بالمعجب كما فعله سيد غفار - ساء الخليفة أم سره - لأنه لم يكن أهلاً للفتيا فأفتى تجاه عالم من علماء الصحابة الذي ملأ إهابه العلم بالكتاب والسنة ، وحشو رداءه الفروض والسنن ، ولا يفرغ إلا عن رسول الله ﷺ وما أظلت الخضراء وما أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق وأوفى من أبي ذر .

الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم فيسخرون بينهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم . « التوبة ٧٩ » .

وإثبات إعطاء مندوباً ومقتضاً فرع إثبات المالية للأشخاص ، ولا تتفق معه الشيوعية بحال ، وأين يقع أبو ذر منها ؟ .

٤- ثلاثة يبغضهم الله : الشيخ الزاني ، والفقير المختال ، والغني الظلوم .

وفي لفظ : إن الله يبغض الزاني ، والفقير المختال ، والمكثر البخيل .

وفي لفظ : إن الله لا يحب كل مختال فخور، والبخيل المنان ، والتاجر الحلاف<sup>(١)</sup> .  
في هذه الروايات ذكر اختلاف طبقات الناس وحدودهم بما يملكون ، فقيرٌ وغنيٌ  
ومكثرٌ وتاجرٌ الذي تنقوم تجارتُه برأس ماله ، والإشتراكي يرى أنَّ الناس شرعٌ  
سواءً بالنسبة إلى الأموال .

٥- قلت : يارسول الله ! ذهب الأغنياء بالأجر يصلون ويصومون ويحجُّون قال :  
وأنتُم تصلُّون وتصومون وتحجُّون . قلت : يتصدَّقون ولا تتصدَّق . قال : وأنت فيك  
صدقة : رفعك العظم عن الطريق صدقة ، وهدايتك الطريق صدقة ، وعونك الضعيف  
بفضل قوتك صدقة ، وبيانك عن الأرتم صدقة ، ومباذعتك امرأتك صدقة . قال : قلت :  
يارسول الله ! نأتي شهوتنا ونؤجر؟ قال : أرايت لو جعلته في حرام أكان تأثم؟ قال : قلت :  
نعم . قال : فتحتسبون بالشر ، ولا تحتسبون بالخير ؟

وفي لفظ : قالوا : يارسول الله ! ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي و  
يصومون كما نصوم ويتصدَّقون بفضول أموالهم قال : فقال رسول الله : أو ليس قد جعل  
الله لكم ما تصدَّقون ؟ إن بكلِّ تسبيحة صدقة وبكلِّ تحميدة صدقة . الحديث .  
وفي لفظ : قيل للنبي ﷺ : ذهب أهل الأموال بالأجر . فقال النبي ﷺ :  
إنَّ فيك صدقة كثيرة فذكر فضل سمعك فضل بصرك . الحديث .

وفي لفظ : على كلِّ نفس في كلِّ يوم طلعت فيه الشمس صدقة عنه على نفسه . قلت :  
يارسول الله : من أين أتصدَّق وليس لنا أموال ؟ قال : لأنَّ من أبواب الصدقة : التكبير ،  
وسبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، واستغفر الله ، وتأمر بالمعروف وتنهى عن  
المنكر ، وتمزل الشوكة عن طريق الناس والعظم والحجر ، وتهدي الأعمى وتسمع  
الأصم والأبكم حتَّى يفقه ، وتدلُّ المستدلَّ على حاجة له وقد علمت مكانها ، وتسعى  
بشدَّة ساقيك إلى اللفهان المستغيث ، وترفع بشدَّة ذراعيك مع الضعيف . كلُّ ذلك

(١) مسند أحمد ٥ : ١٥٣ ، ١٧٦ ، وأخرجه أبو داود وابن خزيمة في صحيحه والنسائي  
والترمذي في باب كلام الحور العين وصححه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه ، وأجمعه  
الترغيب والترهيب للمندوي ١ : ٢٤٧ ، وج ٢ ، ٢٣٠ ، ٢٣٨ .

من أبواب الصدقة منك علي نفسك<sup>(١)</sup>.

وفي هذه الأحاديث تقرير الأغنياء وأهل الدور والأموال على أحوالهم المنوطة بالوفر المخصوص بهم واليسار الممنوح لهم وأنه ليس منهم ، وذكر الصدقة من فضول أموال المثرين ، والتأسف على ما يفوت الفقراء من صدقاتهم بالأموال فرضاً وتطوعاً ، وأين يثبت الاشتراك مالا لأحد فيثبت له فضولاً ؟ ومتى يرى في العالم غنياً غير غاصب ؟ وأننى يبقى موضوعاً للصّلات والصدقات وفروض الإنسانية ؟ لكن روايات أبي ذر تثبت كل ذلك .

٦- أمرني خليلي ﷺ بسبع أمرني بحب المساكين والدنوّ منهم ، وأمرني أن أنظر إلى من هو دوني ولا أنظر إلى من هو فوقني .  
وفي لفظ : أوصاني حبيّ بخمس : أرحم المساكين وأجالسهم وأنظر إلى من هو تحتي ولا أنظر إلى من هو فوقني<sup>(٢)</sup>.

ومما لا غبار عليه أن المراد من الدون والتحت في الحديثين : من هو دونه في المال ليشكر الله سبحانه على تفضيله عليهم ، ولا ينظر إلى من فوقه لئلا يشغله الاستياء أو الحسد على تفضيل غيره عليه عن الذكر والشكر والنشاط في العبادة ، وأمّا الأعمال والطاعات والملكات الفاضلة ، فينبغي للإنسان أن ينظر إلى من هو فوقه فيها ليتنشّط على مثل عمله فيتحرّى شأوه ، ولا ينظر إلى من هو دونه فيفتر عن العمل و يقعد عن اكتساب الفضائل والفواضل ، وربّما داخله العجب .

ففي الحديثين إثبات المالبّة والتفاضل فيها بالرغم من المبدأ الشيوعي .

٧- ليس من فرس عربيّ إلّا يؤذن له مع كلّ فجر يدعو بدعوتين يقول : اللهمّ خولّني من خولّني من بني آدم فاجعلني من أحبّ أهله وماله إليه . أو : أحبّ أهله وماله إليه<sup>(٣)</sup>.

نحن لا نحتجّ هنا بدعوة الفرس ورأيه لكن بما أخبر رسول الله ﷺ من إلهام

(١) مسند احمد ٥ : ١٥٤ ، ١٦٧ ، ١٧٨ ، صحيح مسلم ٣ : ٨٢ ، سنن البيهقي ٤ : ١٨٨ .

(٢) مسند احمد ٥ : ١٥٩ ، ١٧٣ ، حلية ابي نعيم ١ : ١٦٠ .

(٣) مسند احمد ٥ : ١٧٠ .

اللَّهُ سبحانه آياته أَنَّهُ يدعوا بتلك الدعوة وفيها إنبات التخويل والمالية وإن ازورَّ عنهما الشيوعيُّ .

هذه جملة من روايات أبي ذر الصدوق المصدق تضادُّ بنصّها ما اتَّشبه به من المبدأ الممقوت ، وإن هي إلا نداء القرآن الكريم وما صدع به الرسول الأمين .

الذين يستمعون القول فيتَّبِعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله

و أولئك هم أولوا الألباب ، فأما الذين في قلوبهم زيغٌ

فيتَّبِعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة

وابتغاء تأويله

سورة الزمر ١٨ ، سورة التوبة ٨٩



## نظرة في الكلمات

الواردة في إطرء أبي ذر هل تلائم ما اتهم به ؟

أمّا نداء الصحابة عليه بعد نفيه ودؤبه على ما هتف به فحسبك من ذلك قول مولانا أمير المؤمنين عليه السلام : إِنَّكَ غَضِبْتَ لِلَّهِ فَارْجُ مِنْ غَضَبِهِ لَهُ ، إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دِيَارِهِمْ وَخَفْتَهُمْ عَلَى دِينِكَ . إلى آخر ما مرَّ في صفحة ٣٠٠ .

صدرت هذه الكلمة الذهبيّة من الإمام عليه السلام في منصرف ماصعد به أبوذر وصوب فليس له بعد هذا إلا طوائف سمعها منه من زاره بالمنفى - الربذة - فلم يكن لها شأنٌ كبيرٌ ، وفي الكلمة صراحةٌ بأنَّ غضب أبي ذر كان لله فعليه أن يرجو من غضب له ، وهو فرع رضا الله سبحانه على ماناء به ودعاليه ، وإنَّ الملهج به ممّا أغضب القوم كانت كلمة دينيّة محضة تجاه الدينويّة المحضة التي خافها أبوذر على دينه وخافها القوم على ديارهم ، فاهتحنوه بالقلبي ونفوه إلى الفلا ، وإنَّه هو الرابع غداً ، وإنَّما القوم حاسدوه ، وأيُّ من هذه تلتئم مع الشيوعيّة التي هي مادّيّة محضة ليس بينهما وبين مرضاة الله تعالى أيّ صلة ؟ اتَّحَسَّبَ أَنَّ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أطرى أباذر بهذا الإطرء البالغ ويقول في كلمته الأخرى لعثمان : اتَّقِ اللَّهَ سِيرْتَ رَجُلًا صَالِحًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَهَلْكَ فِي تَسْيِيرِكَ فَيَرَاهُ صَالِحًا وَيَرَى هَلَاكَهُ فِي ذَلِكَ التَّسْيِيرِ حُوبًا لَا يَصْدُرُ مِنَ الْمُتَّقِي ، إِنَّهُ أَطْرَاهُ وَهُوَ غَيْرُ مُسْتَشْفٍ لِنَظَرِيَّتِهِ ؟ وَلَا عَارِفٌ بِنَفْسِيَّتِهِ ؟ وَهُوَ كَرُوحِهِ الَّتِي بَيْنَ جَنَبَيْهِ ، أَوْ أَنَّهُ يَوَاقِفُهُ عَلَى الْمَذْهَبِ الشَّيْوَعِيِّ ؟ أَوْ أَنَّهُ يَرَاغِمُ أَعْدَاءَهُ مَعَ حَيْطَتِهِ بِيَاظِهِ ؟ وَقَدْ قَالَ لِعُثْمَانَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْأَمِينُ : وَاللَّهِ مَا أُرَدْتُ مَسَاءَتِكَ وَلَا الْخِلَافَ عَلَيْكَ وَلَكِنْ أُرَدْتُ بِهِ قَضَاءَ حَقِّهِ . وَأَيُّ حَقٍّ لِلشَّيْوَعِيِّ مُتَحَرِّيُ الْفُسَادِ فِي الْجَامِعَةِ وَبَاخِسُ حَقُوقِ الْأُمَّةِ ؟ وَإِنَّمَا الْحَقُّ لِلْمُؤْمَنِ الْكَامِلِ فِي نَفْسِهِ ، الْمُحَقَّقُ فِي دَعَايِهِ ، الصَّالِحُ فِي رَأْيِهِ .

وهناك ما هو أصرح من ذلك في كون أبي ذر محقاً وإنَّ نظريّة من خالفه من الباطل المحض وهو قول الإمام في ذيل كلمته في توديع أبي ذر : يَا أَبَا ذَرٍّ لَا يُؤْنَسُنَا إِلَّا



الحق، ولا يوحشَنَّكَ إِلَّا الباطل، وأيَّ اشتراكٍ يكون هكذا؟ نعوذ بالله من السفساف أضف إلى كلمة الإمام قول ولده الإمام الزكيَّ السبط المجتبي أبي محمد الحسن لأبي ذر: قد أتى من القوم إليك ماترى فضع عنك الدنيا بتذكُّر فراغها، واصبر حتى تلقى نبيَّك وهو عنك راضٍ. راجع ص ٣٠١.

فترى الامام المعصوم يتذمّر ممّا أصاب أباذر من القوم ويأمره بالصبر المقابل بالأجر العزّيل، وأنّه سيلقى رسول الله ﷺ وهو عنه راضٍ، وهل تجد توفيقاً بين الرسول ومعتقد الإمام المجتبي وبين الشيوعية؟ ذلك المعول الهدّام لأساس دين المصطفى وسنة الله التي لن تجد لها تحويلاً.

واشفع الكلمتين بقول الإمام السبط الشهيد أبي عبدالله لأبي ذر: قد منعك القوم دنياهم ومنعتهم دينك؛ فاسأل الله الصبر والنصر.

وهذه الكلمة لدة كلمات أبيه وأخيه صلوات الله عليهم في المصارحة بأنّ دعوة أبي ذر كانت دينيّة ولم يكن فيها أيُّ شذوذ، ودعوة مناوئيه دينيّة، والمرجع في الإفراج عنه إزاء ما اتّابه من المحن هو الله، لرضاه سبحانه بدعوة المنكوب وسخطه على من نال منه؛ ولا يحسب عاقل أن شيئاً من ذلك يلتأم مع الاشتراكية المفقوتة وبعد تلكم الكلمات الذهبيّة خطاب عمار بن ياسر أباذر بقوله: لا آنس الله من أوحشك ولا آمن من أخافك، والله لو أردت دنياهم لا منوك، ولو رضيت أعمالهم لا حبّوك.

أيجوز لمسلم عاديّ فضلاً عن مثل عمار الذي لا يفارق الحق ولا يفارقه نصّاً من النبيّ الكريم أن يدعو على أناس نكبوا بعائش في المجتمع الدينيّ المقلق فيهم السّلام بذلك الدعاء المجهد؟ ويحكم عليهم بأنّهم أهل دنيا غرّتهم الأمانيّ، وإنّ أعمالهم غير مرضيّة، وأنّهم خسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران الميّن؟

يدعو عليهم بذلك في مشهد إمام معصوم خشن في ذات الله كمولانا امير المؤمنين وشبليه السبطين الحسنين ثم لا ينكر ذلك عليه أحد منهم. إنّ هذا لا يكون.

وإنّ مشايعة القوم لأبي ذر قبل هذه الكلمات كلّها مع العلم بنهي الخليفة عنها إشادة بأمره؛ وتصديق لمقاله، والإمام يرى أنّ النهي عن مشايعته معصية أو أنّه خلاف

الحق لا يتبع كما قاله لعثمان<sup>(١)</sup> ولا يجتمع شيء من ذلك مع ما قذفوه به من الطامة الكبرى .

كانت الصحابة كلهم المهاجرون منهم والأنصار ينقمون ما نبيل به أبوذر من النفي والتعذيب ؛ وكان قيل النقمة بين شفافهم ، وفي طيات قلوبهم ، وأسطر خطاباتهم ، يوم التجمهر ويوم الدار ، وكانت إحدى العلل المعدة لما جرى هنالك من مغبات الأعمال ، فلم تكن الغضبة عمّن ذكرنا أسماءهم بدعاً من جمهرة الأصحاب غير أن منهم من صبها في بوتقة الإطراء لأبي ذر ؛ ومنهم من أفرغها في قالب العيب على من نال منه ، ولهم هنالك لهجات مختلفة في الصورة متحدة في المآل ، ولذلك عدّ المؤرّخون مما أنكر الصحابة من سيرة عثمان تسييره أبا ذر . وقال البلاذري : قد كانت من عثمان قبل هنات إلى عبدالله بن مسعود وأبي ذر وعمار فكان في قلوب هذيل وبني زهرة وبني غفار وأحلافها من غضب لأبي ذر<sup>(٢)</sup>

وهذه النقمة العامة المنبئة عن مودة القوم لأبي ذر مودة خاصة دينية وإخاء في الإيمان وولاء في الطريقة المثلى كل ذلك أخذاً بما وعوه عن رسول الله ﷺ في أبي ذر وهديه وسمته ونسكه وتقواه وإيمانه وصدقه . لا لتأتم مع شيء مما قذفوا به أبا ذر من الشيوعية ، أو تقول : أن الصحابة كلهم شيوعيون . أعوذ بالله من الفرية الشائنة ولو كان أبوذر شيعياً ؛ كان في الحق نفيه عن أديم الأرض لا عن المدينة فحسب ، و كان من واجب الصحابة أن يرضوا بذلك الحكم البات . قال الله تعالى : إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم<sup>(٣)</sup> وأي فساد في الأرض أعظم من هذا المبدأ التعيس المضاد للكتاب والسنة ؟ وفي الكتاب الكريم قوله سبحانه : أهم يقسمون رحمة ربك ، نحن قسمنا بينهم معيشتهم

(١) راجع صفحة ٢٩٧ و ٣٠٣ .

(٢) انساب البلاذري ٥ : ٢٦ ، تاريخ اليعقوبي ٢ : ١٥٠ ، مروج الذهب ١ : ٤٣٨ ، ٤٤١ .

، الرياض النضرة ٢ : ١٢٤ ، تاريخ ابن خلدون ٢ : ٣٨٥ ، الصواعق ص ٦٨ ، تاريخ الخميس

٢ : ٢٦١ .

(٣) سورة المائدة : ٣٣ .

في الحياة الدنيا ، ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون<sup>(١)</sup> وأما السنة الشريفة فحدث عنها في باب الأموال والإختصاص فيها وتقرير ميسرة الأغنياء ولا حرج . وبذلك كله تقوم دعائم المدينة ، وتشاد علالي الحضارة الراقية .

✽ ثناء النبي ﷺ عليه وعهده إليه ✽

أما ما أثار عن نبي الإسلام من ذلك فقد قد مناشطراً منه في صفحة ٣١٢-٣١٩ ولا منتدح من أن نقول : إن نبي العظمة كان جديلاً بوسع علم النبوة بما سوف ينوء به أبو ذر في خواتيم أيامه بأقوال وأعمال تبهر مناوئيه . وكان يعلم أيضاً أن أمته سيتخذون كل ما لهج به اصولاً متبعة ، فلو كان يعلم في أبي ذر شذوذاً . كما أغرى الأمة بموافقته بتلكم الكلام الدرية ، على أنه ﷺ عهد إليه وأخبره أن ما يصيبه من الكوارث من جرّاء ما يدعو إليه في الله وبعينه ؛ فلا يعقل أن يكون في رأيه شذوذ عن طريقة الدين ، بل كان من واجبه ﷺ أن ينبّهه على خطأه في الرأي وغلطه في الدعوة ، فإذا لم يفعل وأشفع ذلك بثناؤه البالغ عليه وعهده إليه علمنا أن أبا ذر هو ذلك البرّ الثقي ، ورجل الإصلاح ، ومثال العطف والحنو على ضعفاء الأمة ، وطالب الخير والسعادة لأقوياءها ، ولقد تحمّل الشدائد لينتقد المكبّين على الدنيا من مغبّة العمل السيئ ، وليسعد آخرين برغد العيش وبلمهنية الحياة ، موصولة حلقات حياتهم الدنيا بدرجات الآخرة العليا ، لكن جهلوه وجهلوا أمره وجهلوا حقّه ، وأضاعوه وأي قتي أضاعوا ، وأضاعوا فيه وصيّة نبيه ﷺ وناووه قوم ليسوا له بأكفاء .

ولو أنني بليت بهاشمي ✽ خوّلته بنو عبد المدان

لهان عليّ ما ألقى ولكن ✽ تعالوا وانظروا بمن ابتلاني

فأيّدنا الذين آمنوا على عدوّهم فاصبحوا ظاهرين

» الصف آية ١٤ «

## نظرة في مقال

اصدورته لجنة الفتوى بالأزهر

جاء في جريدة الوقت المصرية العدد الثاني لسنيتها الاولى الموافقة سنة ١٣٦٧ ما نصه :  
( لجنة الفتوى بالأزهر تقول : « لا شيوعية في الإسلام » عن الأهرام الغراء )

كانت وزارة الداخلية قد أحالت إلى فضيلة الاستاذ الأبرشيخ الجامع الأزهر كتاباً وتنال فيه مؤلفه مذهب العالم الصحابي أبي ذر الغفاري غفر الله له ، وخلص من بحثه إلى القول بوجود ( الشيوعية في الإسلام ) وذلك لكي تعرف الوزارة رأي الدين في ذلك ، وما إذا كان هذا الكتاب يمكن تداوله . وقد أحال فضيلة الاستاذ الأبرشيخ هذا الموضوع إلى لجنة الفتوى في الأزهر ، فاجتمعت برئاسة فضيلة الاستاذ الشيخ عبدالمجيد سليم المفتي السابق ورئيس هذه اللجنة ، وبحثت موضوع الكتاب بحثاً مستفيضاً ، ثم أصدرت فيه فتواها وقد تلقت وزارة الداخلية هذه الفتوى من فضيلة الاستاذ الأبرشيخ . وهذا نصها بعد الديباجة :

❖ لا شيوعية في الإسلام ❖

إن من مبادئ الدين الإسلامي احترام الملكية وإن لكل إمراً أن يتخذ من الوسائل والسبل المشروعة لاكتساب المال وتنميته ما يحبه ويستطيعه ويتملك بهذه السبل ما يشاء ، هذا وقد ذهب جمهور من الصحابة وغيرهم من الفقهاء المجتهدين إلى أنه لا يجب في مال الأغنياء إلا ما أوجبه الله من الزكاة والخراج والنققات الواجبة بسبب الزوجية أو القرابة وما يكون لعوارض موقفة وأسباب خاصة كإعانة ملهوف وإطعام جامع مضطرب ، وكالكفارات وما يتخذ من العدة للدفاع عن الأوطان وحفظ النظام إذا كان مافي بيت مال المسلمين لا يكفي لهذا ، ولسائر المصالح العامة المشروعة كما هو مفصل في كتب التفسير وشروح السنة وكتب الفقه الإسلامي . هذا هو الواجب غير أن الإسلام يدعو كل قادر من المسلمين أن يتطوع بما شاء من ماله يصرفه في وجوه البر

والخير مع عدم الإسراف والتبذير في ذلك كما قال الله تعالى: « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً » وكما قال عز وجل في وصف عباده الذين أنبئ عليهم: « والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » و كما تدل عليه السنّة في أحاديث كثيرة . وذهب أبوذر الغفاري رضي الله عنه إلى أنّه يجب على كل شخص أن يدفع ما فضل عن حاجته من مال مجموع عنده - في سبيل الله - أي في سبيل البر والخير وأنّه يحرم ادّخاره ما زاد عن حاجته ونفقته ونفقة عياله .

هذا هو مذهب أبي ذر ولا يعلم أنّ أحداً من الصحابة وافقه عليه . وقد تكفّل كثير من علماء المسلمين برّد مذهبه وتصويب ما ذهب إليه جمهور الصحابة والتابعين بما لا مجال للشكّ معه في أنّ أباذر رضي الله عنه مخطئ في هذا الرأي . والحق أنّ هذا مذهب غريب من صحابي جليل . كأيّ ذر وذلك لبعده عن مبادئ الاسلام وعمّا هو الحقّ الظاهر الواضح ، ولذلك استنكره الناس في زمنه واستغربوه منه ، قال الألويسي في تفسيره بعد ما بين مذهب ما نصّه : ( وكثر المعتبرون على أبي ذر في دعواه تلك وكان الناس يقرأون له آية المواريث ويقولون : لو وجب إنفاق كل المال لم يكن للآية وجه . وكانوا يجتمعون عليه مزدحمين حيث حلّ مستغربين منه ذلك . ا هـ .

ومن هذا يتبين أنّ هذا الرأي خطأ وصاحبه مجتهد مخطئ ، مغفور له خطؤه بل مأجور على اجتهاده ، ولكنّه لا يتابع فيما أخطأ فيه بعد تبين أنّه خطأ لا يتفق هو وما يدلّ عليه كتاب الله وسنّة رسوله وقواعد الدين الاسلامي .

ولمّا كان مذهب داعياً إلى الإخلال بالنظام والفتنة بين الناس طلب معاوية والي الشام من الخليفة عثمان رضي الله عنه أن يستدعيه إلى المدينة - وكان أبوذر وقتئذ في الشام فاستدعاه الخليفة فأخذ أبوذر يقرّر مذهبهم ويفتي به ويذيعه بين الناس فطلب منه عثمان : أن يقيم بجهة بعيدة عن الناس فأقام ( بالرّبذة ) ( مكان بين مكّة والمدينة ) قال ابن كثير في تفسيره : كان من مذهب أبي ذر رضي الله عنه تحريم ادّخار ما زاد على نفقة العمّال . وكان يفتي بذلك ويحثهم عليه ويأمرهم به ويغلظ في خلافه فنهاه معاوية فلم ينته فخشى أن يضرّ بالناس في هذا فكتب يشكوه إلى عثمان وأن يأخذه اليه فاستقدمه عثمان إلى المدينة وأنزله بالرّبذة وحده وبهامات رضي الله عنه في خلافة عثمان .

وجاء في فتح الباري للحافظ ابن حجر ما خلاصته : ( إن دفع المفسدة مقدّم على جلب المصلحة ولذلك أمر عثمان أباذر أن يقيم بالربذة مع أن في بقاءه بالمدينة مصلحة كبيرة لطالبي العلم لما في بقاءه بالمدينة من مفسدة تترتب على نشر مذهبه )  
ومما ذكرنا يتبين أن ما في هذا الكتاب ( الشيوعية في الإسلام ) لا يتفق هو ومبادئ الإسلام وقواعده . كما يتبين أنه لا شيوعية في الإسلام بالمعنى الذي يفهمه الناس ، والذي صرح به صاحب هذا الكتاب وسمّاه ( شيوعية الإسلام ) ومن أجل هذا نرى ألا يُذاع مثل هذا الكتاب بين الناس لئلا يتخذها المفسدون في الأرض الهدامون للنظم الصالحة ذريعة للإخلال بالنظام وإفساد عقول ضعفا، الإيمان والجاهلين بمبادئ الإسلام .

✽ ( قال الأميني ) ✽ : إن الوزارة الداخلية أو شيخ الأزهر لو أحال كل منهما النظر في هذه المهمة إلى لجنة عارفة بحال أبي ذر ، وافقة على مقاله ، مطّبعة على كتب الحديث والسير والتفاسير ، بصيرة على ما فيها من الغث والسمين ، خالية عن الأغراض بعيدة عن النعرات الطائفية ، احكمت بما هو الحق الصراح ، وعرفت أن مادعا إليه أبو ذر لم يكن خارجاً عما سرده هي في مفتتح مقالها من اعتبار المالكية لكل إنسان ، وما يجب عليه إنفاقه من المال ، وما يتطوّع به الرجل من النفقات ، وقد أوقفناك قبل هذا على كل ذلك ، وأن هياجه لم يكن موجّهاً إلا إلى أناس معلومين كانوا يكثر من الذنب والفضة ولا ينفقون منها في سبيل الله ، ويحرمون الأمة من منافعها المفروضة لها فضلاً عن المندوب إليها والمرغّب فيها . وبذلك كلّه تعرف أن ما عزت إليه اللجنة الحاكمة - من غير بصيرة - من وجوب إنفاق ما فضل من المال على حاجة الإنسان ونفقته ونفقة عياله زور من القول ، وفند من الرأي ، وليتها أشارت إلى مصدر ما ادّعت من مذهب أبي ذر أن ذي ذنبيته مخالفاً لجمهور الصحابة والتابعين ، وقد أسلفنا لك جملة مما أثار عنه في ذلك ، وليس في شيء منه أي دلالة على ما ادّعت من العز والمختلق ، وليتها بيّنت العلماء الذين تصدّوا لنقض مذهب أبي ذر ، وأشارت إلى ما جاء به في تدعيم حجّتهم ، ولعلّها أرادت بهم المؤرخ محمد الخصري ، وأحمد أمين ، وصادق إبراهيم عرجون ، وعمر أبي نصر ، ومحمد أحمد جاد المولى بك ، وعبد الحميد بك العبادي ، وأمثالهم من المحدثين

المتسرّعين الذين مُنيت بهم البلاد والعباد .

وأسلمنا لك أيضاً قول عظماء الصحابة في أبي ذر و موافقتهم له على حقيقة رأيه ، وإستيناءهم لما نكب به من جرّاء ذلك ، وإجماع صالحائهم على أن مجاء به كان رأياً صحيحاً دينياً محضاً مستفاداً من الكتاب والسنة .

وعجيبٌ إستغرابها مذهب أبي ذر وهي لاتعرفه ، وأعجب منه اعتذارها له ببعده عن مبادئ الإسلام وعمّا هو الحقّ الظاهر الواضح مع قولها باجتهاد أبي ذر ، أي اجتهاد هذا من عيلم أخذ المبادئ من مشرّعها يبعد حامله عن مبادئ الإسلام وعمّا هو الحقّ الظاهر الواضح ؟ نعم : كم وكم عند القوم من المجتهدين البعداء آرائهم عن مبادئ الإسلام كابن ملجم قاتل الامام أمير المؤمنين ، وأبي الغادية قاتل عمار ، وابني هندو النابغة قائدي الفئة الباغية ، وأمثالهم ؛ <sup>(١)</sup> لكن شتان بين هؤلاء وسيد غفار .

أو ليس ممّا يضحك الشكلى ويبكي كلّ مسلم ؟ أن يحسب أن مذهب أبي ذر بعيدٌ عن مبادئ الإسلام وعمّا هو الحقّ الظاهر الواضح ، وهو الذي لم يبعد الصنم قبل إسلامه وصلى سنين قبل المبعث الشريف مولياً وجهه إلى الله وهو محسنٌ ، وهو ربع الإسلام ورابع المسلمين ، وقد طوى جُلّ سنّيه على عهد النبوة في صحبة الرسول الأعظم ولم يفتأ متعلماً منه ، مصيحاً إلى كلّ ما يدعوا إليه ويهتف به ، فتنتقش كلّ تلکم المثل العليا في نفسه كما تنتقش الصور في المرأة الصافية ، بل تثبت فيها كما تثبت في العدسة اللاقطة .

كان ﷺ يدينه دون الصحابة إذا حضر ، ويتفقّده إذا غاب ، و كان شحيحاً على دينه حريصاً على العلم ، وقد سأل رسول الله ﷺ عن كلّ شيء حتى عن مسّ الحصى في الصلاة ، وقد صبّ ﷺ في صدره ما صبّه جبريل وميكائيل في صدره ﷺ ، وعرفه ﷺ لأُمته بأنّه شبيه عيسى هدياً وسمتاً و نسكاً وبراً وصدقاً و خلقاً وخلقاً <sup>(٢)</sup> .

و ما ظنك برجل قال فيه باب مدينة علم النبيّ ﷺ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لما

(١) من اسلفنا ذكرهم في الجزء السابع ١٠٥ ص ، ١٠٦ ط ٢ .

(٢) راجع في كل ذلك صفحة ٣١٢ - ٣١٦ من هذا الجزء .

سُئِلَ عنه : وعاءٌ مليءٌ علماً ثمَّ أوكى عليه ؟ <sup>(١)</sup>

أو ليس من العجب العجيب أن من هو هكذا وهو في عهد النبوة لم يزل في مدينة الرسول ﷺ يتلقى منه ﷺ كل إفاضاته ، ويستقي من مستقى الوحي يكون مذهبه بعيداً عن مبادئ الإسلام وعمما هو الحق الواضح ، ويكون رأي كعب الأخبار اليهودي حديث العهد بالإسلام أو من بعده بعد لأي من عمر الدهر - وقد نمت وترعرع وشبَّ وشاب في عاصمة الفراعنة يوم غشيت الحقائق ظلمات بعضها فوق بعض - قريباً منها و يكون صاحبه عارفاً بها كما على مثل أبي ذر بما حكم ، كأن الحقائق الإسلامية نصب عينه دون سيدِّ غفار ، أو معلقة على شجرة أذنه يسمع رنَّها دون ذلك الصحابي العظيم ؟

هـب أننا تنازلنا للجنة الحاكمة عن كل ما قلناه ، ولكن هل يسعنا التفاضي عما جاء به الحفاظ وأئمة الحديث من طرق صحيحة عن نبي الإسلام ﷺ في إطرء الرجل واثناء عليه وإكباره وتقدير هديه وهده مع عدم استثناء شيء من أطواره في أولياته أو أخرياتِه ؟ وهو العارف بعلم النبوة بكل ما ينهض به أبو ذر بعده ، فهلاً بذر ﷺ إلى رده عما سينوء به ؟ بدل أمره إتياء بالصبر على ما ينتابه من جرأ ما قام به ودعا إليه ، بدل عده ما أصابه من المحن ممّا هو لله وفيه ، بدل إخباره بكل ما يجري عليه من النفي والجلاء مقصوراً على ذلك من غير ردع .

ونسأل اللجنة الحاكمة عن الذين استنكروا مذهب أبي ذر واستغربوه منه من الصحابة أهم من عليّة الصحابة أو من أذنايها ؟ وبطبع الحال أنها ستجيبنا أنهم الحكم بن أبي العاص ، وأخوه الحارث بن الحكم ، ومروان بن الحكم ، والوليد بن عقبة ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وسعيد بن العاص ، وعبدالله بن خالد ، وعبدالله بن سعد بن أبي سرح ، وإن شئت قلت حثالة من بني أمية البعداء عن مبادئ الإسلام وعمما هو الحق الواضح ومن هذا حذوهم في الإكباب على حطام الدنيا واكتناز أمان من غير حلّه ممن ألقوا السلام ، وجرّوا الولايات إلى خليفة الوقت ، وحرّموا ضعفاء الأمّة عن حقوقهم ، وولغوا في الدماء المعرّمة وأناروها حروباً دامية ، وألقوها فتنه شعواء ، فلم تزل عداء محتدماً



تتلقاها الأجيال من بعدهم حتى انتهت إلى عصرنا الحاضر ، وهو الذي حَفِزَ اللجنة الحاكمة على رميها القول على عواهنه ، ولكن صافق أبا ذر على رأيه الصحيح الموافق لمبادئ الدين الإمام أبو السبطين وشيلاء الإمامان و صلحاء الأمة كلهم و من استاء لنكبات أبي ذر ونقم بها على خليفة الوقت .

﴿حَنْ قَدَحٌ لَيْسَ مِنْهَا﴾ \*

لقد جرأ تقحُّم هذه اللجنة الجائرة في حكمها « جبران ملكون » الصحافي النصراني صاحب جريدة الأخبار العراقية في سنتها العاشرة ١٣٦٨ هـ في عددها المتسلسل ٢٥٠٣ الصادر في جمادى الأولى ، فطفق يرقص لما هنالك من مكاء وتصدية ، والمسكين لا يعرف مبادئ الإسلام ولوعرفها لا تتبعها ، ولا مبالغ رجالات المسلمين ولو عرفهم لنزَّهم وذُبَّ عنهم ، لكنَّه حسب مالفقوه حقيقة راهنة و صبَّها في بوتقة من القول هو أربى في إفادة ماحاولوه غير أنَّه يطفو عليه القوارص ولو ادَّع قال :

لكن أبا ذر الغفاري يعتقد أنه يتعين على كل فرد أن ينفق في سبيل الله كل ما يفيض عن حاجته وحاجة أسرته ، ولكن لم يُعرف أن أحداً من الصحابة شاطره هذا الرأي ، وإنما عارض الكثير من عقلاء المسلمين وحكامهم في هذا المبدأ ، فلا شك إذن في أن أبا ذر كان مخطئاً في رأيه ، ولا ينبغي إتباعه بعد أن ثبت أنه خطأ ، وإنَّ رأيه لا يتفق مع القرآن ولا السنة ولا المبادئ الإسلامية وتعاليمها . اهـ .

ونحن هاهنا لا نعاتبه ولا نستعته ، أمَّا الأولُ فإنَّ الرجل كما قلناه بعيدٌ عن كلِّ ما يجب أن يقرب منه في أمثال هذه المباحث حتى يتسنَّى له الحكم البات فيها ، وإنما أحسن ظنه بأولئك المتقوِّلين زاعماً أنهم هم الأقرباء من المبادئ الإسلامية العرفاء بحقيقة ما حكموا به ، ولو كان الأمر كما زعم لكان الحق معهم ، وإن كان لنا أن نؤاخذه بأنَّ مرحلة حسن الظن لا يكتفى بها في باب القضاء الحاسم على عظيم من عظماء الأمة ، فكان من واجبه أن يستفرغ وسعه في تحقيق تلك المزامم وهو في عاصمة من عواصم الإسلام «بغداد» وبمطلع الأكمة منه عاصمة الدنيا في العلم والدين «النجف الأشرف» وفيها العلماء ، والمؤلفون ، والمحققون ، والجهابذة ، وعباقرة الوقت في كلِّ جيل ، فكان من السبيل عليه أن يستشعر الخبر هنالك أو هاهنا ، ولهذا لنا نستعته

لخروجه عن الطريقة المثلى في القضاء ، ونحن نعدُّ هذه وأمثالها سيِّئة من سيِّئات اللجنة الحاكمة وهي المؤاخذه بها . وكأنِّي بها وهي تحسب أنَّها تحسن صنعاً ، وتبتَّج بما نشرته من الحكم الساقط وقذف عظيم من عظماء الأُمَّة بما تبرأ منه ساقّة المسلمين ، وتراه دفاعاً عن بيضة الإسلام المقدّس ، وكفاحاً للشيوعيّة الهدّامة ، وردماً لثلمة أتت على الدين من ذلك المبدء التعسّ ، وكأنَّها جاءت بقرني حمار لما استشهدت على ما ارتأته بأقاول أناس زورٍ عن مواقف الحقِّ والصدّق .

### شهود اللجنة

لقد استشهدت اللجنة على ما أرادت بكلام الآلوسي وابني كثير وحجر كأنَّها لم تجد في أبي ذر كلاماً لغير هؤلاء من ناصبي العداوة لأهل البيت عليهم السَّلام وشيعتهم وما أذهلها أو تذاهلت هي عمّا قد مناه من الكلمات فيه ؛ وما كان أغناه عن الركون إلى هذه التافهات المختلفة المائنة ؛ لكننا نعذرها على ذلك لأنَّها تتحرّى ما يدعم دعاوها ، وما أشرنا إليه من الكلمات السابقة تنقض تلكم الدعوى وتدحرها ، ولذلك اقتضرت في النقل على بعض تلكم الكلم ، وإنَّما أسقطت البعض الآخر ممّا لفقوه للتهافت الظاهر بينها ، فكأنَّها شعرت بذلك فحذفته ، وهي تحسب أنَّ البَحَّانة لا تراجع تلك الكتب ولا تقف على تناقضها ، أو أنَّ الآراء لا مناقشة في حسابها ، وليس ورائها محاسبٌ ولو بعد حين ، فنقول هاهنا : أمّا الآلوسي فأليك تمام كلامه في تفسيره ١٠ : ٨٧ قال : في تفسير قوله تعالى : « الذين يكنزون الذهب والفضّة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » .

أخذ بظاهر الآية فأوجب إنفاق جميع المال الفاضل عن الحاجة أبوذر رضي الله عنه ، وجرى بينه لذلك وبين معاوية رضي الله عنه في الشام ما شكاه له إلى عثمان رضي عنه في المدينة ، فاستدعاه إليها فرآه مصرّاً على ذلك حتّى أنَّ كعب الأَحبار رضي الله عنه قال له : يا أباذر ! إنَّ المَلَّةَ الحنيفةَ أسهل الملل وأعد لها حيث لم يجب إنفاق كلِّ المال في المَلَّة اليهوديّة وهي أضيق الملل وأشدُّها كيف يجب فيها ؟ فغضب رضي الله تعالى عنه وكانت فيه حدةٌ وهي التي دعت إلى تعيير بلال رضي الله عنه بأُمّه وشكايته إلى رسول الله ﷺ وقوله فيه : « إنَّك أمرؤ فيك جاهليّة » فرفع عصاه ليضربه وقال

له : يا يهودي ! ماذا لك من هذه المسائل ؟ فهرب كعقب فتبعه حتى استعاذ بظهر عثمان رضي الله عنه فلم يرجع حتى ضربه ، وفي رواية : ان الضربة وقعت على عثمان ، وكثر المتعزّون على أبي ذر في دعواه ذلك ، وكان الناس يقرءون له آية المواريش ويقولون : لو وجب إنفاق كل المال لم يكن للآية وجه ، وكانوا يجتمعون عليه مزدحمين حيث حلّ مستغربين منه ذلك ، فاختار العزلة واستشار عثمان فيها ، وأشار إليه بالذهاب إلى الربدّة ، فسكن فيها حسبما يريد ، وهذا ما يُعول عليه في هذه القصّة ، ورواها الشيعة على وجه جعلوه من مطاعن ذي النورين وغرضهم بذلك إطفاء نوره ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره . اهـ

✽ في هذه الكلمة مواقع للنظر ✽

١- قوله : أخذ بظاهر الآية . إلخ . ليس للآية ظاهر غير باطنها وليس فيها إيجاب لإِنفاق جميع المال المؤدّ زكاته الفاضل عن الحاجة ، فأَي ظهور فيها يعاضد ما عزوه إلى أبي ذر؟ حتى يسمعه الأخذ به والتعويل عليه ، وإنّما هي زاجرة عن الإكتناز الذي بيناه في صفحة ٣٢٠ ولم يؤثر قطّ عن أبي ذر المصارحة ولا الإشارة إلى شيء مما عزاه إليه ، بل أوقفناك على أن كل ما روي عنه أو فيه منافي لذلك .

٢- مارتبه على ذلك من وقوع النزاع بينه وبين معاوية وقد أسلفنا في صفحة ٢٩٥ عن صحيح البخاري من أن النزاع بينهما كان في نزول الآية لا في مفادها فكان معاوية يزعم أنّها نزلت في أهل الكتاب وأبو ذر يعمّمها عليهم وعلى المسلمين ، ومرّاً أيضاً مراد أبي ذر من الإِنفاق ومقدار المنفق من المال وإنّه ليس ما فضل عن الحاجة وإنّما هو ما ندب إليه الشرع واجباً أو تطوّعاً ، ولم يكن إنكار إلا على الإكتناز الذي هو لذة الإحتكار في الأطلعة يحرم الملاء عن منافع التقدين ونماءهما ، ويحرم الفقراء خاصّة عن حقوقهم المَجعولة فيهما من ناحية الدّين ، وقد فصلنا القول في هذه كلّها .

٣- ما رواه من قصّة كعب الأخبار . لقد أقرأنك المأثور من هذه القصّة و كيفة الحال فيها واختلاف ألفاظها وليس في شيء منها أكثر ما لفقّه الآلوسى من قول الرجل لأبي ذر : إنّ المَلّة الحنيقة . إلخ . ومن إستعدادته بظهر عثمان ، وعدم إكتراث أبي ذر لذلك ووقوع الضربة على عثمان ، وليته ذكر لما تقوّله مصدراً ولو من

أضعف الكتب أو من مدونات القصاصيين ، لكنه أراد أن ينسب على أبي ذر نورة وهو في عالم البرزخ بوقوع الضربة على عثمان ؛ غير أنه أخفق ظنه و أكدى أمله بفضل التنقيب الصحيح .

و نذكر لك هنالك لفظ أحمد في مسنده ١ : ٦٣ من طريق مالك بن عبد الله الزيايدي عن أبي ذر : أنه جاء يستأذن على عثمان بن عفان رضي الله عنه فأذن له و بيده عصاه فقال عثمان رضي الله عنه : يا كعب ! إن عبد الرحمن توفي وترك مالا ، فما ترى فيه ؟ فقال : إن كان يصل فيه حق الله فلا بأس . فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعبا وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما أحبُّ لواناً لي هذا الجبل ذهباً أنفقته ويتقبل مني أذرخلني منه ست أواق . أُنشدك الله يا عثمان ! أسمعته ؟ ثلاث مرات . قال : نعم . ومنه يتجلى أنها قضية في واقعة ترجع إلى مال عبد الرحمن بن عوف الذي ترك ذهباً قطع بالفؤس حتى مجلت أيدي الرجال منه ، وبلغ ربع ثمنه ثمانين ألفاً ، وقد أعطي له ذلك بغير استحقاق من مال الله الذي يستوي فيه المسلمون ، فكانت أثره ممقوتة وإكتنازاً منهياً عنه ، وما كانت فتوى كعب تبريراً شيئاً من عمله لأنه لم يكن من نماء زرع أو نتاج ماشية أو ربحاً من تجارة حتى يطهره إخراج حقوق الله منه ، وإنما كان المال كله لله ، وأفراد المسلمين فيه شرعاً سواء ، وإن كان لابن عوف فيه حقاً فعلى رزنة بقية المسلمين فحسب .

والعجب من هذا الإستفتاء ومن توجيهه إلى كعب خاصة - وهو يهودي قريب العهد بالإسلام - وفي المنتدى مثل أبي ذر عالم الصحابة ، والمستفتي جده عليم بحقيقة ذلك المال لأنه هو الذي أدره عليه جزاء حسن اختياره للخلافة يوم الشورى ، ولم تكن ثروته الشخصية تفي لتلكم العطايا الجزيلة ، فليس لها مدرء إلا مال الله ، فعلى أبي ذر البصير بمواقع أحكام الشرع أن ينكر تلكم المنكرات على من استباح ذلك العطاء ، وعلى من استباح أخذه وإكتنازه ؛ وعلى من حاول أن يبرر تلكم الأعمال . واتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون .

وإن كانت توجب نظرية أبي ذر هذه الشيوعية أو الإشتراكية ؟ فقد سبقه إليها

الخليفة الثاني ببيان أوفى وتقرير أوضح ، أخرجه الطبري في تاريخه ٥ : ٣٣ من طريق أبي وائل قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لو استقبلت من أمري ما استدبرت لأخذت فضول أموال الأغنياء فقسمتها على فقراء المهاجرين .

وأخرجه ابن حزم في المحلى ٦ : ١٥٨ فقال : هذا إسناد في غاية الصحة والجلالة وفي عصر المأمون ١ : ٢ : حرّم عمر بن الخطاب على المسلمين إقتناء الضياع والزراعة لأنّ أرزاقهم و أرزاق عيالهم و ما يملكون من عبيد وموالٍ ، كلّ ذلك يدفعه لهم من بيت المال ، فما بهم إلى إقتناء المال من حاجة .

نعم : عزبت عن اللجنة نظرية الخليفة الثاني في ناحية المال ، وأنّ عظمة الخلافة صدّتهم عن الجراءة عليه لكنّ أباذر لم يكن خليفة ، فتمنعهم عظمتهم عن التوقّل عليه ، وقد مات في المنفى فريداً وحيداً لا يجد من يعينه أو يدافع عنه أو يجهزه بعد موته فيتوقّب عليه حتّى الخنافس والديدان ، غير أنّ له يوماً آخر يحشر فيه أمة واحدة هنالك تبلى السرائر ويعلم ما ارتآه أبو ذر وما رمي به . ذلك يوم مشهود له الناس ، والحكم هنالك لله الواحد القهار .

٤ - ما عزا إليه من الحدّة وهو بنا في تشبيه رسول الله ﷺ بإياه بعيسى بن مريم في هديه وخلقه ونسكه وزهده <sup>(١)</sup> فهو ممثّل المسيح ﷺ في هذه الأمة ، وأنّى تقع الحدّة منه ؛ إلّا أن يدعوه إليها الدين كما هو من خصال المؤمنين الموصوفين بالوداعة بينهم ، والخشونة في ذات الله ، وأبو ذر في الرعيّل الأوّل منهم ؛ فليس من المستطاع أن نخضع لصحّة هذه الرواية وفيها الواقعة من أبي ذر فيمن يعلم أنّ رسول الله ﷺ يقرّ به ويدنيه ويحبّه .

فلا تكاد تنهض حجّة على مفادها ولو جاءت بسند صحيح لأنّ المعلوم من حال أبي ذر هو ما أخبر به النبي الصادق الأمين ، وعلى فرض صحّتها قضية في واقعة لا تعدو أن تكون فلتة ليست لها الادة ، ولعلّها صدرت منه قبل تحريم ذلك كما ذهب إليه شراح صحيح البخاري <sup>(٢)</sup> وبمثلاها لا يمكن أن تثبت لأبي ذر غريزة الحدّة فيحمل ما صدر

(١) راجع ص ٣١٢ - ٣١٤ من هذا الجزء .

(٢) راجع فتح الباري لابن حجر ، وإرشاد السارى للقسطلاني ، وعمدة القارى للمعنى .

منه في المقام عليها .

وكان الرجل هاهنا ذهل عما ذكره في كتابه (مسائل الجاهلية) ص ١٢٩ من قوله : إنَّ أباذر رضي الله تعالى عنه قبل بلوغه المرتبة القصوى من المعرفة تسابَّ هو وبلال الحبشي المؤذَّن فقال له : يا ابن السوداء . فلمَّا شكَّا بلال إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلَّم قال له : شتمت بلالاً وعيَّرتَه بسواد أمِّه ؛ قال : نعم . قال : حسبت أنَّه بقي فيك شيءٌ من كبر الجاهلية . فألقى أبوذر خدَّه على التراب ثمَّ قال : لأرفع خدِّي حتى يطأ بلال خدِّي بقدمه . اهـ .

وهكذا رواه البر ماوي، وذكره القسطلاني في إرشاد الساري ١ : ١١٣ وقال : زاد ابن الملقن : فوطئ خدَّه .

هذا أبوذر وهذا أدبه وكرم أخلاقه ، وإنَّه لعلی خلق عظيم .

٥ - ما أدَّعاه من كثرة المتعرِّضين على أبي ذر . الخ . لينته سَمِّي واحداً من أولئك المتعرِّضين ، أو سَمِّي مصدرأ ولو من أنفه المصادر يضافه على هذه الدعوى ، وإنَّما كانت الصحابة يومئذ بين مصافق لأبي ذر على هتافه ، ومُسَلَّ له على نكبته ، ومُسْتاء على ما أصابه من الأذى ، وناقمٍ على من فعل به ذلك ، فلم يكن عندئذ من يردَّ عليه قوله ، ويحفظ آية المواريث وأبو ذر ناسيها وهو وعاء مليء علماً بشهادة من أعلم الأمة باب مدينة علم النبي صلى الله عليهما وآلهما .

كان من العزيز على صلحاء الصحابة المناوبة بالفادح الجلل تسيير أبي ذر إلى الربذة لكرهم ذلك ونُبوء سمعهم عنه ، و كان الصحابيُّ الصالح يسترجع مراراً لمَّا قرع سمعه ذلك النبا المزري ، وكان يقول : ارتقبهم واصطبر ، اللهم إن كذبوا أباذر فأنِّي لا أكذبه ، اللهم وإن اتهموه فأنِّي لا أنتهمه ، اللهم وإن استغشوه فأنِّي لا أستغشه ، فإنَّ رسول الله ﷺ كان ياتمنه حين لا ياتمن أحداً ، ويسرُّ إليه حين لا يسرُّ إلى أحد<sup>(١)</sup> .

ولعلَّ الآلوسي يريد بمن ذكرهم من المتعرِّضين طفمة آل أُمِّية المتَّعْضِدين مال الله دولاً ، وعباده خولاً ، ودينه دخلاً ، وكتابه دغلاً ، غير أنَّهم ما كانوا يجادلون بالقرآن وما كانوا يعرفون منه إلَّا ظاهراً من قوله تعالى : ولا تنس نصيبك من الدنيا .

وكانت مجادلتهم مجالدة بالحراب والعتاد ، وكان قولهم في ذلك صخباً و جلبة ، فنبعهم الآلوسي تحت جامع النزهة .

٦- حسبانه بأن خروجه إلى الربذة كان مللاً منه من تعرض الناس و ازدحامهم عليه مستغربين منه رأيه بعد أن استشار عثمان فأشار اليه بالذهاب إليها فسكن فيها حسبما يريد . وهذه كذوبة أخرى فقد مرّ فيما تقدّم أنّه نُفي إلى الربذة ، ومنع الناس عن مشايعته ، فلم يدن منه أحدٌ إلّا مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وإبناء الإمامان وعمار معهم ، وما جرى بينهم وبين مروان ، ثم ماجرى بين الإمام وبين عثمان ، وما قال له مشايعوه من كلمات التسليمة ، وما قاله أبوذر نفسه لمن زاره في الربذة ، وقول عثمان لعمار : يا عاض أيرأيه ! أتحسب إنني ندمت من تسييره ؟ إلى كلمات أخرى كلّها صريحة في تسييره على صورة غير مرضية ، وثقمة الصحابة جمعاء على من فعل به ذلك . وقد عرفت قبل هذه كلّها إخبار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك النفي والإخراج بالرغم من أشواق أبي ذر المحترمة على جواره مرقد النبي الأعظم ، فراجع تفاصيل هذه الجمل فيما تقدّم من صحائف هذا الجزء ، لكن الآلوسي أراد أن يخفف وطأة النقد على من والاه و ردّ الثقمة عنه فصدّر للقصة صورة خيالية ، وحسبان التقيب لا يكشف عن عوارها ، وليت اللجنة الحاكمة لم تتغافل عن أن هذه الجملة الأخيرة تنافي ما استشهدت به من كلام ابني كثير وحجر فقد اعترف بأن خروج أبي ذر إلى الربذة كان تسييراً بلا اختيار منه غير أنّهما حاولا الاعتذار عن قبل من ارتكب ذلك .

٧ - قوله : هذا ما يُعمول عليه في هذه القصة . الخ . انظر إلى هذا الرجل كيف يحاول أن يغمط الحقائق الثابتة حسب ميوله وأهواءه ، وهو يزعم أن الأمة ستتخذ مالفقه أصلاً متبّعاً ، فتحو الكتب وتلقي الستار على صفحة التاريخ ، وتحذف الأحاديث من مدوناتها ، وتضرب صفحاً عن غير كتابه مما ثبت فيها كل ما فاه هو كما قد منالك ذلك في أبحاثنا هذه ؟ وقصارى القول إنّ العلماء في هذه المسألة فريقان : قسم سرد تلکم الاحوال سرداً تاريخياً أو أخرجها إخراج الحديث من غير تعرض لِمالها أو عليها وقد عرفت هؤلاء ، وفريق يعترف بكل ما هنالك غير أنّه يعتذر عمّن ارتكب هاتيك الأحوال بأنّها كانت لحفظ أبنه الخلافة ، وصيانة منصب الشريعة ، وإقامة حرمة الدين

(١) وليس أحد من هؤلاء من الشيعة حتى يجعل الآلوسى روايتهم غير معول عليها ، وهل من الجائز أن لا يفتطن أعلام القوم وحفاظهم في كل تلكم القرون الخالية لما جاء به الآلوسى ، وحسبوا أولئك ما روثه الشيعة صحيحاً وجعلوه من مطاعن عثمان المتسالم عليه عندهم ، وجاءوا ينتحون له الأعداء في تبريره ؟ وبعد هذه كلها فلا عذر للجنة الحاكمة في أن تعتمد على مثل هذه الكلمة التي مزيجها الكذب ، وحشوها الأغلاط ، والعوام مكتنف بها من شتى نواحيها ، هذا حال الشاهد الأول الذي استشهدت به اللجنة الحاكمة .

### الشاهد الثاني

أما شاهد اللجنة الثاني وهو ابن كثير ، وما أدراك ما ابن كثير ؟ وما أدراك ما كتاباه في التفسير والتاريخ ؟ مجاميع الفحش ، وموسوعات البهت ، وكراريس الدجل ، ومن تدجيله ها هنا ما ادعاه من نسبة تحريم إخراج ما زاد على نفقة العيال إلى أبي ذر و أنه كان يفتي بهو يحشهم عليه . الخ . على حين أنه لا يوجد لأبي ذر أي فتوى تصرح أو تلوّح بذلك التحريم أو حتّى له على ذلك أو أمر به أو تغليظ فيه ، غير ما لفقّه الأفاكون في الأدوار المتأخرة من عزو مختلف ، نعم : وربما يتخذ مصدر هذه الأفاك ماشوّه به الطبري صحيفة تاريخه من مكاتبة السريّ الكذاب من طريق شعيب المجهول عن سيف الساقط المتهم بالزندقة ، الذين عرفت موقفهم من الدين والصدق والأمانة وعرفت حال روايتهم خاصة في ص ٣٢٦ - ٣٢٨ ؛ وغير خاف ذلك على مثل ابن كثير ومن لف لفّه ، لكنهم نبذوا الرجل نبذة ليسقطوه عن محله ، ويسقطوا آرائه عن الاعتبار فتشبتوا بالحشيش كالغريق ، لكنهم خابوا وفشلوا ، وإنما المأثور عنه تلاوة الآية الكريمة ، ونقل السنة الواردة عن نبي الإسلام في اكتناز الذهب والفضة ، وأما الآية الكريمة فقد عرفت مقدار دلالتها وإنّ الخلاف لواقع بين أبي ذر ومعاوية إنّما هو بالنسبة إلى نزولها دون المفاد ، وإنه لو صحت النسبة لوجب قذفهما معاً أو تبرئتهما معاً . على أن لا يبي ذر في ما ادعاه من شأن الآية مصافقون فروى ابن كثير نفسه عن ابن عباس : أنها عامّة . وعن السدي أنّه قال : هي في أهل القبلة . فهو أيضاً يوافق في الجملة .



وفي تفسير الخازن ٢ : ٢٣٢ : قال ابن عباس والسدي : نزلت في مانعي الزكاة من المسلمين ، وقال القرطبي في تفسيره ٨ : ١٢٣ : قال أبو ذر وغيره : المراد بها أهل الكتاب وغيرهم من المسلمين ، وهو الصحيح لأنه لو أراد أهل الكتاب خاصة لقال : و يكنزون بغير «والذين» فلما قال : «والذين» فقد استأنف معنى آخر يبين أنه عطف جملة على جملة ، فالذين يكنزون كلامٌ مستأنف وهو رفعٌ على الابتداء ، قال السدي : على أهل القبلة .

وقال الزمخشري في الكشاف ٢ : ٣١ : ويجوز أن يراد المسلمون الكائنون غير المنفيين . وقال اليبضاوي في تفسيره ١ : ٤٩٩ : ويجوز أن يراد به المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤدّون حقّه . وقال الشوكاني في تفسيره ٢ : ٣٣٩ : والأولى حمل الآية على عموم اللفظ فهو أوسع من ذلك . و قال الآلوسي في تفسيره ١٠ : ٨٧ : والمراد من الموصول إما الكثير من الأحرار والرهبان ، وإما المسلمون وهو الأنسب لقوله : ولا يتفقونها في سبيل الله .

فرأي أبي ذر أخذاً بمجاميع هذه الكلمات هو الصحيح والأنسب والأولى ، وما تفرّد به بل ذهب إليه آخرون ، فلماذا لا يُقذفون هؤلاء بما قُذف به أبو ذر ؟ وهل لأبي ذر حساب آخر يسوّغ الفرية عليه دون أولئك ؟ نعم . نعم .

وأما السنّة فقد روى نظير ما رواه غير واحد من الصحابة ، لكن القوم لم يضمروا على أحد منهم من الحق ما أضمره على أبي ذر لمكان رأيه في الإمامة منذ الصدر الأوّل ، ونزغته العلويّة التي لم يزل مجاهرّاً بها ، ومناوئته للمبيت الأمويّ ، فحاولوا تشويه ذكره وتقنيد رأيه بكلّ ما تيسّر لهم ، فمن أولئك الصحابة :

١- عبد الله بن مسعود قال : دخل النبي ﷺ على بلال وعنده صبرة من تمر فقال : ما هذا يا بلال ؟ قال : أعدّ ذلك لأضيافك . قال : أما تخشى أن يكون لك دخان في نار جهنم ؟ انفق بلال ! ولا تخش من ذي العرش إجلالاً .

رواه البرّاء بن سناد حسن والطبراني في الكبير وقال : أما تخشى أن يفور له بخار في نار جهنم ؟ .

٢- أبو هريرة قال : إن النبي ﷺ عاد بلال فأخرج له صبراً من تمر فقال : ما هذا

يابلال؟ قال : أدخرته لك يا رسول الله ! قال : أما تخشى أن يجعلك بخاري نار جهنم؟ انفق يا بلال ! ولا تخش من ذي العرش إقلالاً .

رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والأوسط باسناد حسن .

٣- أسماء بنت أبي بكر قالت : قال رسول الله ﷺ : لا توكمي فيوكاعليك . وفي رواية : انفقي ، أو انفجي ، أو انضحي ، ولا تحصي فيحصي الله عليك ، ولا توعي فيوعي الله عليك . رواه البخاري ومسلم وأبوداود .

٤- بلال مرفوعاً : يا بلال ! مت فقيراً ولاتمت غنياً ، قلت : وكيف لي بذلك ؟ قال : مارزقت فلا تخبأ ، وما سئمت فلا تمنع . فقلت : يا رسول الله ! وكيف لي بذلك ؟ قال : هو ذاك أو النار .

رواه الطبراني في الكبير ، وابن حبان في كتاب الثواب ، والحاكم وصححه .  
٥- أنس بن مالك قال : أهديت للنبي ﷺ ثلاث طوامر فأعطى خادمه طامراً فلم يأكل من الغدأته بها ، فقال لها رسول الله ﷺ : ألم أنك أن ترفعي شيئاً لغد ، فإن الله يأتي برزق غد . رواه أبو يعلى والبيهقي ورجال أبي يعلى ثقات .

٦- أنس بن مالك قال : كان رسول الله ﷺ لا يدخر شيئاً لغد .

رواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي .

٧- سمرة بن جندب مرفوعاً : إني لألج هذه الغرفة ما ألجها إ خشية أن يكون فيها مال فأتوفى ولم أنفقه . رواه الطبراني في الكبير باسناد حسن .

٨- أبو سعيد الخدري مرفوعاً : ما أحب أن لي أحداً ذهباً أبقي صبح ثلاثة و عندي منه شيء إلا شيء أعدته للدين .

رواه البزار وهو إسناده حسن وله شواهد كثيرة .

٩- أبو أمامة : إن رجلاً توفي على عهد رسول الله ﷺ فلم يوجد له كفن فأتى النبي ﷺ فقال : انظروا إلى داخله إزاره فاصيب دينار أو ديناران فقال : كيتان

١٠- توفي رجل من أهل الصفّة فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله ﷺ :

كيتة . ثم توفي آخر فوجد في مئزره ديناران ، فقال رسول الله ﷺ : كيتان .

رواه أحمد والنسائي من عدة طرق ، وابن حبان في صحيحه من طريق عبد الله

ابن مسعود .

١١ - سلمة بن الأكوع قال : كنت جالساً عند النبي ﷺ فأتني بجزاة نم أتي بأخرى فقال : هل ترك من دين ؟ قالوا : لا . قال : فهل ترك شيئاً ؟ قالوا : نعم ثلاثة دنائير . فقال با صبعه : ثلاث كيات .

أخرجه أحمد بإسناد جيد وابن حبان في صحيحه باللفظ المذكور والبخاري نحوه  
١٢ - أبو هريرة : إن أعرابياً غزا مع رسول الله ﷺ خيبر فأصابه من سهمه ديناران فأخذهما الأعرابي فجعلهما في عباءة فخيط عليهما ولف عليهما ، فمات الأعرابي فوجد الديناران فذكر ذلك لرسول الله فقال : كيتان .  
رواه أحمد وإسناده حسن لأبأس به .

هذه جملة من تلكم الأحاديث ، وقد جمعها الحافظ المنذري في الترغيب والترهيب

١ : ٢٥٣ - ٢٥٨ .

١٣ - أخرج أحمد في مسنده ١ : ٣٠٠ من طريق ابن عباس قال : إن النبي ﷺ التفت إلى أحد فقال : والذي نفس محمد بيده ما يسرني أن أحداً يحول لآل محمد ذهباً أنفق في سبيل الله أموت يوم أموت أدر منه دينارين إلا دينارين أعدتهما للدين إن كان .  
١٤ - أخرج ابن كثير نفسه في تفسيره ٢ : ٣٥٢ من طريق عبد الله بن مسعود : والذي لا إله غيره لا يكون عبد يكتر فيمس دينار ديناراً ولا درهم درهماً ولكن يوسع جلده فيوضع كل دينار ودرهم على حدته .

رواه سفيان عن عبد الله بن عمر بن مرة عن مسروق عن ابن مسعود ، ورواه

ابن مردويه عن أبي هريرة .

١٥ - حكى ابن كثير عن أبي جعفر ابن جرير الطبري من طريق ثوبان مرفوعاً : من ترك بعده كنزاً مثلاً له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يتبعه ويقول : وبلك ما أنت ؟ فيقول : أنا كنتك الذي تركته بعدك . ولا يزال يتبعه حتى يلقمه يده فيقضها ثم يتبعها سائر جسده . قال : ورواه ابن حبان في صحيحه .

١٦ - ونقل في ص ٣٥٣ عن ابن أبي حاتم بإسناده من طريق ثوبان مرفوعاً : ما من رجل يموت وعنده أحرأوا ييض إلا جعل الله بكل قيراط صفحة من نار يكوى بهامن قدمه إلى ذقنه .

١٧- وذكر عن أبي يعلى بالإسناد من طريق أبي هريرة مرفوعاً : لا يوضع الدينار على الدينار ، ولا الدرهم على الدرهم ، ولكن يوسع جلده فيكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون .

١٨- أخرج أحمد من طريق عبد الله بن أبي الهذيل قال : حدثني صاحب لي : أن رسول الله ﷺ قال : تَبَاً للذهب والفضة وقال : إِنَّهُ انطلق مع عمر بن الخطاب فقال : يا رسول الله ! قولك : تَبَاً للذهب والفضة . ماذا ندّخر ؟ قال رسول الله ﷺ : لساناً ذا كراً ، وقلباً شاكراً ، وزوجة تعين على الآخرة . تفسير ابن كثير ٢ : ٣٥١ .

١٩- أخرج أحمد والترمذي وابن ماجه من طريق سالم بن أبي الجعد عن نوبان قال : لما نزلت في الذهب والفضة ما نزل قالوا : فأَيُّ المال تتخذ ؟ قال عمر : فأنا أعلم لكم ذلك فأوضع على بعير فأدركه وأنا في أثره فقال : يا رسول الله ! أَيُّ المال تتخذ ؟ قال : قلباً شاكراً ، ولساناً ذا كراً ، وزوجة تعين أحدكم على أمر الآخرة .

٢٠- وقبل هذه كلها ما أخرجه إمام الحنابلة أحمد في مسنده ١ : ٦٢ من طريق عثمان بن عفان من أن رسول الله ﷺ قال : كل شيء سوى ظل بيت ، وجلف الخبز ، ونوب يوارى عورته والماء ، فما فضل عن هذا فليس لابن آدم فيه حق . وأخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ١ : ٦١ .

هذه الأحاديث أخرجها أئمة الفقه وحفاظ الحديث وأعلام التفسير في تأليفهم محتجين بهالما رتأوه من الترغيب إلى الزهد والتطوُّع بالإففاق ، والترهيب عن الإكتناز والإدّخار ، ولم يتكلم أحد منهم في راوٍ من روايتها ، وما أتهم أيُّ منهم بما أتهم به أبو ذر ، فإن كان للتأويل والعمل على معنى صحيح فيها مجال فهي وما رواه أبو ذر على شرع سواء فايّ وأزعج عن تأويل ماجاء به أبو ذر ؟ ولماذا رشقوه بين أولئك الصحابة بنبال القذف ؟ مع أن أبازر لم يكن هتافه ذلك للدعوة إلى تهذيب النفس بالزهادة في حطام الدنيا والفوز بمراتب الكمال ، وإنما كان نكيره على أئمة اتخذت كنوزاً مكدسة من الذهب والفضة على غير وجه حلها كما فصلنا القول في ذلك تفصيلاً .

وإذ لم يجد ابن كثير شاهداً قوياً لما ادّعاه من أقوال أبي ذر تشبّت بعمله فقال : وقد أحضره معاوية رضي الله عنه وهو عنده هل يوافق عمله قوله فبعث إليه بألف دينار ففرّقها

من يومه ثم بعث إليه الذي أتاه بها فقال : إن معاوية إنما بعثني إلى غيرك فأخطأت فهايت الذهب فقال : ويحك إنما خرجت ولكن إذا جاء مالي حاسبناك به .

وليس فيه إلا زهد أبي ذر لماهلك سبده ولبسده ، ولم يكن عمله هذا عن فتوى ولا إيجاب ، وإنما كان تطوعاً ومبالغة في الزهادة والجود ، وقد سبقه إلى ذلك سيد البشر ﷺ ، عاش ﷺ كما عرفت و مات ولم يدع ديناراً ولا درهماً ولا عبداً ولا أمةً ولا شاةً ولا بعيراً ، وترك درعه رهناً عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعير <sup>(١)</sup> وحذا حذوه آله سلام الله عليهم الذين كانوا يطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة <sup>(٢)</sup> الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة وهم راكعون <sup>(٣)</sup> الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً و علانية <sup>(٤)</sup> وقد خرج الإمام السبط الحسن الزكي من ماله مرتين ، وقاسم الله عز وجل ماله ثلاث مراراً حتى أن كان ليعطي نعلاً ويمسك نعلاً ، ويعطي خفاً ويمسك خفاً <sup>(٥)</sup> وما أكثر الزهاد أمثال أبي ذر في أمة محمد ﷺ وقد أفنت الزهادة كل ماله من ثمة ورمة وقد عد ذلك في الجميع فضيلة يذكرون بها ويشكرون عليها إلا في أبي ذر شيه عيسى بن مريم في الأمة المرحومة فاتخذوه مدركاً لتلك الفتوى المزعومة غفرانك اللهم وإليك المصير .

### استشهاد اللجنة بكلمة ابن حجر

أما الشاهد الثالث (ابن حجر) فليت اللجنة الحاكمة لم تلخص كلامه ففيما سرده في فتح الباري ٣ : ٢١٣ مالا يلائم خطبة اللجنة ففيه من أعلام النبوة ما قد منا ذكره من عهد النبي ﷺ بذلك النفي والإخراج في سياق يؤدي أن أبازر سيكون مضطهداً في ذلك مظلوماً ، ويؤكد هذا السياق ما أسلفناه من قوله ﷺ : يا أبازر! أنت

(١) طبقات ابن سعد ط مصر رقم التسلسل ٨٣٦، ٨٣٧ ، مسند أحمد : ١ : ٣٠٠ ، تاريخ الخطيب

البندادي ٤ : ٣٩٦ .

(٢) راجع ما أسلفناه في الجزء الثالث ١٠٧ - ١١١ ط ٢ .

(٣) راجع ما أسلفناه في الجزء الثاني ص ٤٧ ، ٥٢ ، ج ٣ : ١٥٥ - ١٦٣ ط ٢ .

(٤) نزلت في أمير المؤمنين كما مر في هذا الجزء ص ٥٤ .

(٥) حبة الأولياء ٢ : ٣٨ ، صفة الصفوة ١ : ٣٣٠ ، الصواعق ص ٨٢ .

رجلٌ صالحٌ وسيصيبك بلاءٌ بعدُ . قال : في الله ؟ فقال وَاللَّهِ : في الله . قال : مرحباً بأمر الله . وما كان في الله وبعين الله ويعرف وَاللَّهِ صاحبه بالصلاح ، ويراها في هديه ونسكه وزهده شبهه نبيّ معصوم كعيسى سلام الله عليه ؛ ويأمره بالصبر لا يكون فاسداً ولا تترتب عليه مفسدة ، إذن فلا أدري أين يكون مقيل نظرية ابن حجر المخصصة عند اللجنة من الصدق ؟

ومما ذكره ابن حجر في فتح الباري ماحكاه عن بعض أعلام قومه : الصحيح أن انكار أبي ذر كان على سلاطين الذين يأخذون المال لأنفسهم ولا ينفقونه في وجهه . نعم هذا هو الصحيح كما قد مناه في صفحة ٣٣٥ ويعرفه كل من سبر التاريخ و الحديث . إذن فليس من المتسالم عليه ما حاوله ابن حجر في ملخص قوله وتحرته اللجنة في حكمها والإستشهاد بكلامه ، مثل هذا الأساس لا تبنى عليه برهنة ، ولا يصح به حكم لأي إنسان أو عليه لكن ابن حجر قال ، واللجنة حكمت ؛ والقوة نفذت ذلك الحكم ، فإننا لله وإننا إليه راجعون .

هؤلاء شهود اللجنة الحاكمة ، وقد اختبرت أنت أيها القارئ حالهم ومقالهم ، إذن فما ظنك بما ابتنوه على ذلك من شفا جرف هار ؟ نحن أعلم بما يقولون ، وما أنت عليهم بجبار ، فذكر بالقرآن من يخاف وعيد .

ها هنا أكرر مخاطبة اللجنة بأن دليلها في إثبات شيوعية أبي ذر غير ناهضة لإثبات ما ترتأيه لأن نظرية أبي ذر على ما ادّعتته هي وجوب إنفاق ما فضل عن حاجة الإنسان ، ومقتضاه أنه يملك التصرف في قدر الحاجة ، والشيوعي لا يقول بذلك وإنما يحاول إلغاء الملكية رأساً ، ثم إن الحكومة الشيوعية تدرك عليه قدر الحاجة أو بمقدار العمل صوناً لحياته فهو كالأجير عندها يقتات بما يعمل أو كعائلتها تسد عيلتها بمقدار خلقتها ، على ما قد مناه من أن رأي أبي ذر لا يستوعب المال كله وإنما يريد الإخراجات الواجبة وما تدعو إليه العاطفة البشرية والمروءات من الأعطيات المندوبة ، فاللجنة لم تعط النصفة حقها في إسناد ما أسندته إلى أبي ذر ؛ كما أنها لم تؤد حق الرد على الشيوعية الممقوتة ، فهي مائنة فيما تقول خبرياً أو مخبرياً ، وجائرة في حكمها من حيث لا تشعر . كان حقاً علينا أن ننظر في بقية الكلمات المقلولة في شيوعية أبي ذر على وجه

التفصيل كلمة الخضري في المحاضرات ٢ : ٣٦ ، ٣٧ . و  
 عبد الحميد بك العبادي عميد كلية الآداب في ( صور من التاريخ الإسلامي )  
 ص ١٠٩ - ١٣ تحت عنوان ( أبوذر الغفاري ) . و  
 أحمد أمين في فجر إسلامه ١ : ١٣٦ . و  
 محمد أحمد جاد المولى بك في « إنصاف عثمان » ص ٤١ - ٤٥ . و  
 صادق إبراهيم عرجون في « عثمان بن عفان » ص ٣٥ . و  
 عبد الوهاب النجار في « الخلفاء الراشدون » ص ٣١٧ .

ومن هذا حذوهم ممن إقترح معارك التاريخ والأبحاث الخطرة من دون مُنَّة  
 علمية تُنقذهم من القحمة وصرعة الإسترسال التي لا تُستقال ، لكنهم لم يألوا بأكثر  
 مما فُتدناه غير ما ذكره بعضهم<sup>(١)</sup> من أن أبذر أخذ المبدأ الشيوعي من عبد الله بن سبا  
 إستناداً إلى رواية الطبري السابقة في ص ٣٢٦ عن السري عن شعيب عن سيف عن عطية  
 عن يزيد الفقعسي ، وقد عرفنا هناك ما في رجالها من أفك وضاع ، أو معتد أنهم ،  
 أو ضعيف متفق على ضعفه ، أو مجهول لا يُعرف ، وما في متنها من ملامح الكذب  
 وآثار الافتعال .

على أن عبد الله بن سبا المعروف باليهودية والإفساد وتفريق كلمة المسلمين الذي  
 عزوا إليه ثورة المصريين ، وأنه يعمّ الحواضر الإسلامية لإلحاق الفتن وإثارة الملا  
 على خليفة الوقت ، وبثّ تلك المبادئ التعيسة ، لم ينظر إليه رامي شزراً ، ولا وقع  
 عليه قبض من سلطات الوقت ، ولا أصابه نفي عن الأوساط الدينية ، وقد ترك يلهو  
 ويلعب كما تشاء له الميول والشهوات ، لكن النعمات كلها توجهت على الأبرار من  
 صحابة محمد ﷺ والتابعين لهم بإحسان كأبي ذر ، وعبد الله بن مسعود ، وعمر بن  
 ياسر ، ومالك بن الحارث الأشتر ، وزيد وصعصة ابني صوحان ، وجندب بن زهير ،  
 وكعب بن عتبة الناسك ، ويزيد الأرحبي العظيم عند الناس ، وعامر بن قيس الزاهد  
 الناسك ، وعمر بن الحَمِق المعروف بدعاء النبي ﷺ له ، وعروة البارقي الصحابي  
 الجليل ، وكميل بن زياد الثقة الأمين ، والحارث الهمداني الفقيه الثقة<sup>(٢)</sup> فمن منفي

(١) كالخضري وأحمد أمين .

(٢) سيوافيك حديث امرهم في الجزء التاسع باذن الله تعالى .

هلك في تسييره، إلى مضروب كسرت أضالعه، إلى مهان توجهت إليه لسبات الألسن. وقبل هؤلاء مولانا أمير المؤمنين صالح الأمة، يراه عثمان أحق بالنفي من أولئك كما يأتي حديثه؛ وأخرجه إلى ينبع مرة بعد أخرى ليقول هتاف الناس باسمه للخلافة، وقال لابن عباس: اكفني ابن عمك. وقال ابن عباس: ابن عمي ليس بالرجل يرى له ولكنّه يرى لنفسه فأرسلني إليه بما أحببت. قال: قل له: فليخرج إلى ماله بالينبع فلا أغتم به ولا يغتم بي. فأتني علياً فأخبره فقال: ما اتخذني عثمان إلا ناضحاً ثم أنشد يقول:

فكيف به إنني أدوي جراحه \* فيدوي فلا ملّ الدواء ولا الداء

وقال: يا ابن عباس! ما يريد عثمان إلا أن يجعلني بجلاً ناضحاً بالغرب<sup>(١)</sup> أقبل وأدبر بعث إليّ أن أخرج، ثم بعث إليّ أن أقدم، ثم هو الآن يبعث إليّ أن أخرج والله لقد دفعت عنه حتى خشيت أن أكون آنماً.<sup>(٢)</sup>

فهلّا كان ابن سبا وأصحابه بمرأى من الخليفة ومسمع وقد طغوا في البلاد و أكثروا فيها الفساد؟ وكيف بهضة أمر أولئك الآمرين بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يهتم قمع تلكم الجرثومة الخبيثة باجتثاث أصلها؟ باعدام عبدالله بن سبا، أو صلبه على جذوع النخل، أو قطع يده ورجله من خلاف، أو نفيه من الأرض.

هلاً كان واجب الخليفة أن يشاور صلحاء الصحابة في الرجل الضالّ المضلّ بدل ما شاور أبناء بيته الساقط في أبي ذر العظيم بقوله القارص: أشيروا عليّ في هذا الشيخ الكذاب إما أن أضربه أو أحبسه أو أقتله، فأنه قد فرّق جماعة المسلمين، أو أنفيه من أرض الإسلام؟<sup>(٣)</sup>

نعم: كان عبد الله بن سبا من جرائم العيث والفساد، وجذوم الكفر والإلحاد، ولم يفتأ يتقلب بين المسلمين بنواياه السيئة وإن لم يثبت عنه المبدأ الشيوعي قط، ولا

(١) نضح الجبل حله من بثر أو نهر ليسقى به الزرع فهو ناضح. والغرب بالفتح فكون: الدلو العظيمة، والكلام تشيل للتخفيف.

(٢) نهج البلاغة ١: ٤٦٨، العقد الفريد ٢: ٢٧٤.

(٣) راجع مامر ص ٢٩٨، ٣٠٦ من هذا الجزء.



إنارة الثامرين على عثمان إلا بمكتوبة السري عن شعيب عن سيف المكذوبة الساقطة التي لا قيمة لها في سوق الاعتبار<sup>(١)</sup> فإن المسلمين خصوصاً الثامرين على عثمان والمتجمهرين عليه وهم جل الصحابة لولم نقل كلهم (كما يأتي تفصيله في الجزء التاسع باذن الله) و خصوصاً من لاث بمولانا أمير المؤمنين من عليّة الصحابة كأبي ذر وعمار ومالك الا شتر وابني صوحان وأمثالهم ما كان يقيمون وزناً لنعرات أي ابن انثى تجاه ما اتّخذوه من مستقى الوحي فضلاً عن مثل ابن سبا المعروف عندهم ملكاته ونزعاته في أمسه ويومه ذاك ، فانثى يصيخون إلى ماله من هلجة وهم رجال الفكرة الصالحة في المجتمع الديني ولم يثبت التاريخ الصحيح اتّصال أحد منهم بهذا الرجل فضلاً عن تأثيره في نفسياتهم وإنارة الفتن في المجتمع الديني بأيديهم ، وهلا كان خليفة الوقت أراح المسلمين من شره بتشيت شمله وتمزيق جمعه ، كما فعله مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، فقطع عن أديم الأرض أصول تلك النزعات الويلة بالقاء الدخان علي حاملها كما مر في الجزء السابع ص ١٥٦ ط ٢ ، وذكره ابن حزم في الفصل ٤ : ١٨٦ .

### كلمتنا الأخيرة

لو درست الأساتذة حقيقة الشيوعية وما يهتفون به من أصولها وحقيقة أبي ذر العالم الصحابي ونظرائه وما يؤثر عنهم من قول وعمل وأحاديث جاءت فيهم عرفوا البون الشاسع بين المبدأين ، وإن مثل أبي ذر لا يكون شيوعياً مهماً أسف من أوج عظمته وانكفاً عن صهوة علمه ، وتنازل عن مبادئه المقدسة ، وأنه لا يعتنق ذلك المذهب عالم وإن قلت بضاعته ، وضعت منته العلمية .

أنني يهتف بالشيوعية ويعتنقها من وقف واطلع على ما جاء به الإسلام المقدس في تأمين مؤن الفقراء وسد عيالتهم ، وما وطّد من مشاريع تخفف عنهم ما يبعضهم من عب حُرانتهم ، وما شرّع لهم من منابع الحياة المادية في أموال الأغنياء ، بقدر ما يسعهم كما أخبر به النبي الأعظم بقوله : إن الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يسع فقراءهم ، ولن يجهد الفقراء إذا جاعوا وعروا إلا بما يصنع أغنيائهم ، ألا و

إِنَّ اللَّهَ يَحَاسِبُهُمْ حِسَابًا شَدِيدًا وَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا<sup>(١)</sup>. فبعد ترصيف السياسة المالية على أحسن نظام وأرقى منهج وتعمية ما يسدُّ خلة الفقراء، سدَّ عليهم أبواب السؤال و التكدِّي وشدَّد النكير عليهما بمثل قوله ﷺ: «إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَصْلَحُ إِلَّا لثَلَاثَ: لَذي فقرٍ مُدَقِّعٍ، أُولَذي غريمٍ مُقْطَعٍ، أُولَذي ديمٍ مَوْجِعٍ»<sup>(٢)</sup> ورغبتهم إلى الاستغفار والاستغناء عن الناس بكلِّ ما تيسر من العمل بقوله ﷺ: «لَا يَنْ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ حَبْلًا فَيَأْتِي الْجَبَلَ فَيَجِيءُ بِحِزْمَةٍ مِنْ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعُهَا فَيَسْتَعْنِي بِهَا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ»<sup>(٣)</sup> وقرَّر على أهل اليسار للفقراء والمساكين حقوقاً معدودة من شتى النواحي بعناوين مختلفة كرواتب سنوية أو كجراية شهرية تتعلق على الأنعام والغلات والتقدين وأرباح المكاسب والركاز والمعادن والأنقال وغيرها من الواجب المالي المقرَّر، مضافاً على ما قد يجب على الإنسان حيناً بعد حين لموجب هنالك كالكفارات والنذور والمظالم.

وأما التطوُّع بالصدقات والإتفاق مما فضل وهو الذي كاد أن يُعدَّ من فروض الإِنسانية فحدَّث عنه ولا حرج، وقد بالغ الصادق الكريم في البحث عليه ومرَّ شرط من أحاديثه، وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما من طريق أبي أمامة مرفوعاً: «يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ إِنْ تَبَذَلَ الْفُضْلَ خَيْرٌ لَكَ، وَإِنْ تَمَسَّكَ شَرٌّ لَكَ، وَلَا تُلَامَ عَلَى كِفَافٍ. التَّارِغِيبُ وَالتَّارِهِيْبُ ١: ٢٣٢، ٢٥٢.

وأخرج مسلم من طريق أبي سعيد الخدري مرفوعاً: «مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ مِنْ ظَهْرِ فَلْيُعِدْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهْرَ لَهُ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ مِنْ زَادٍ فَلْيُعِدْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ. سنن البيهقي ٤: ١٨٢.

وفي صحيح مرَّ في ص ٣٥٤ قوله ﷺ: «عَلَى كُلِّ نَفْسٍ يَوْمَ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ صَدَقَةٌ عَنْهُ عَلَى نَفْسِهِ.

(١) أخرجه الطبراني في الاوسط والصغير كما في التريغيب والتريهيب ١: ٢١٣، وروى موقوفاً على أمير المؤمنين كما مرَّ ص ٢٥٦.

(٢) التريغيب والتريهيب ١: ٢٣٣ نقلاً عن أبي داود والبيهقي.

(٣) صحيح البخاري ٣: ٣٤، صحيح مسلم ٣: ٩٧، سنن البيهقي ٤: ١٩٥، التريغيب والتريهيب ١: ٢٣٣.

وللإسلام وراء هذه كلها آدابٌ وسُننٌ تُعربُ عن حرمة مَنْ نُقتر عليه رزقه وعن كرامته في المالِ الدينيِّ تصديقاً للإِنْكارِ الوارد في قوله تعالى : فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ، وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلاَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ . كَلَّا<sup>(١)</sup> . فَأَمْرُ كِتَابِهِ الْمُقَدَّسِ بِالْإِنْفَاقِ مِنْ جَيْدِ الْمَالِ وَنَفِيْسِهِ بِقَوْلِهِ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ . الْآيَةُ<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى : لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ<sup>(٣)</sup> ونهى عن نهر السائل وإبطال الصدقات بالْمَنْ وَالْأَذَى ورياء الناس فقال عزَّ مِنْ قَائِلٍ : وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ<sup>(٤)</sup> وقال : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَه صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا<sup>(٥)</sup> . وقال : الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عَنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ<sup>(٦)</sup> . وقال : قَوْلٌ مُعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ<sup>(٧)</sup> .

وقال النبيُّ ﷺ : لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ مَسْمُوعٍ وَلَا مَرَاءٍ وَلَا مَنَّانٍ وَالْمُتَحَدِّثِ بِصَدَقَتِهِ يَطْلُبُ السَّمْعَةَ ، وَالْمَعْطَى فِي مَلَأٍ مِنَ النَّاسِ يَبْغِي الرِّيَاءَ<sup>(٨)</sup> .

وأخرج مسلم في صحيحه مرفوعاً : ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : الْمَنَّانُ بِمَا أُعْطِيَ ... سنن البيهقي ٤ : ١٩١ .

وذكر ابن كثير مرفوعاً : لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَاقٍ ، وَلَا مَنَّانٌ ، وَلَا مَدْمَنٌ خَمْرٍ .

تفسير ابن كثير ١ : ٣١٨ .

(١) سورة الفجر آية ١٥ ، ١٦ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٦٧ .

(٣) سورة آل عمران آية ٩٢ .

(٤) سورة الضحى آية ١٠ .

(٥) سورة البقرة آية ٢٦٤ .

(٦) سورة البقرة آية ٢٦٢ .

(٧) سورة البقرة آية ٢٦٣ .

(٨) احياء العلوم ١ : ٢٢٢ .

ولقطع اصول المنّ بالإعطاء وتنزيه نفوس أهل اليسار عن الاستعلاء والترفع والعجب بإعطياتهم ، ومن كان غنيّاً فليستغف ، و تطهير قلوب الفقراء الشريفة عما يعتريها من ذلّ المسكنة ، وتطبيب خواطرهم من هوان بسط يد الأخذ إلى الأغنياء ، قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ تَقَعُ فِي يَدِ السَّائِلِ** <sup>(١)</sup> . وفي صحيح أخرجه مسلم ٣ : ٨٥ من طريق أبي هريرة مرفوعاً : **مَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ طَيِّبٍ - وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ - إِلَّا أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ بِيَمِينِهِ وَإِنْ كَانَتْ تَمْرَةً ، فَتَرَبُّو فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ حَتَّى تَكُونَ أَكْظَمَ مِنَ الْجَبَلِ** . الحديث .

فيرى المعطي المسلم وجهه إلى الله وهو عسّنُ أنه مسلم إلى الله جلّ وعلاحقه ممّا خوّله سبحانه بمنّته إياه . والفقير يرى أنه آخذ من الله وبأسط كفه إلى الله ويد الله هي مدرّ الأنعم ، وهي اليد العليا ، وهي الوسيطة بين المعطي والآخذ ، وله المنّ عليهما ، والله الغنيّ وأنتم الفقراء <sup>(٢)</sup> ! **إِنْ يَكُنْ غَنِيّاً أَوْ فَقِيْرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا** <sup>(٣)</sup> .

فالشيوعي لا يكون شيوعياً إلا ويغمره تيار الجهل الهائج ، وإن سُمّاسرة الشيوعية يمنعون قبل كلّ شيء عن تحرّي العلم الصحيح ويسوقون الملاّ إلى مستوى الجهل والبساطة ، ولعلّك لا تشكّ في ذلك متى جست خلال الديار في المملكة «السوفيتية» ومن جنح إليها من أقطار الأرض ، فإنك لاتجد من يُهمّج إلى الغاية الشيوعية إلا الرجرجة الدهماء الذين لم يُعطوا من العلم شيئاً ، لكن البلاد الخصبة بالعلم والعلماء كلّها من اسلامي وغيره في متناى عن تلك الخسة ، وكذلك كلّ من أوتي نصيباً من العلم لاتدعه عقلية أن يسف إلى تلّكم الهوة الوبيثة وكيف بأبي ذر «وعاء العلم» وأمثاله ؟ . نعم : للبلاد الإسلامية خاصتها في الابتعاد عن هاتيك السفاسف لوجود العلم الصحيح الناجع عند علمائها «لاما جاءت به اللجنة الحاكمة» والمواد الحيوية المبثوثة في دينها الاسلامي الحنيف ، فهي وهم سدّان قويّان لدفع ذلك السيل الأتّي ، فليس لمجابهة الشيوعية ومكافحتها شيء أقوى من العلم والدين ، وتنوير فكرة الشعب الاسلامي

(١) أخرجه الدارقطني والبيهقي في شعب الایمان .

(٢) سورة محمد آية ٣٨ .

(٣) سورة النساء آية ١٣٥ .

بهما، فمن واجب الدول الإسلامية «وقد شعرت هي بهذا الواجب» توسيع نطاق العلم، وبتث نوااميس الدين، وإحياء ناشئة الإنسان الذي خلق جهولاً بروح الثقافة الدينية وترية أبناء الوطن العزيز في صفوف المدارس الإبتدائية إلى العالية بدارسة العلوم الناجعة، والتحفّظ على حقوق ضعفاء الأمة، والأخذ بناصر أخي عيلة العاقل باجراء مقرّرات الدين الممين، وتعظيم العلماء الصالحين، وتقدير رجالات الوعظ والخطابة لتستمرّ طهارة البلاد عن تلكم الرجاسة، فحيّا الله العلماء العاملين، وحيّا الله الحكومات الإسلامية الناهضين بكلاءة العباد والبلاد.

فلذلك فادعُ واستقم كما أمرت ولا تتبع أهوائهم، وقل: آمّنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم، الله ربّنا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم، لاحتجة بيننا وبينكم، الله

يجمع بيننا وإليه المصير

سورة الشورى آية: ١٥.

الحمد

لله أولاً وآخراً

## انتهى الجزء الثامن

من كتاب «الغدير» و يتلوه الجزء التاسع

يُبتدأ فيه بتمّة هذه المباحث إن شاء الله فتربّص حتى حين

ولا تعجل بالقران من قبل أن يقضى إليك وحيه

## التقاريط المنضدة

لجمع من شعراء اليوم وللجميع الشكر المتواصل

-١-

للعلاّمة السيّد محمد الهاشمي قصيدةٌ غديريةٌ نشرتها مجلة البيان النجفية الغراء في عددها الـ ٨٠ من سنتها الرابعة الصادر في ١٩ محرم سنة ١٣٧٠ مطلعها :

يحتملي الخلد فيك مجداً وفخراً ✧ فتناول على السماكين قدراً  
واقترع ساحة الحياة بعزم ✧ يهرب الموت منه خوفاً وذعراً  
لك من روحك العظيمة جيش ✧ يهزم الحاديات كراً و فرّاً  
والذي يعمّر الليالي أطافاً ✧ سيحیی في صفحة الأفق فجراً  
ومنها بعد ٧٥ بيتاً في ختامها قوله :

أغدير أغدير ، ذلك سفر ✧ خالد في الحياة ، قدس سفر  
دبّجته يراعة الناقد الفحل ✧ فلم تبسّ فيه للّسب قشراً  
أظهرت ما اختفي وأخفت عيوباً ✧ قدس في الوري خداعاً ومكراً  
إن يكن يصلح الخلود وساماً ✧ ( فلا ميني ) فيه أولى وأحرى  
ونذكر تمام القصيدة و ترجمة عاقد سمطها في شعراء القرن الرابع عشر انشاء  
الله تعالى .

-٢-

للخطيب الشهير الشيخ كاظم آل علي خطيب عفك :

كانوا ثلاثة بالعصور الماضي ✧ نصروا علينا نصرة متماديه  
غير الأولى في مالهم و سيوفهم ✧ حفظوا الوصي كلامة متواليه  
هذا الفرزدق أولاً في مكّة ✧ نصر الأئمة في بيوت ساميه

- والثاني الأقسام في منظومة \* أياته للحشر فينا باقيه  
 وأبو فراس نصره بقصيدة \* ميمية طعن الأسنة شافيه<sup>(١)</sup>  
 والرابع المعروف ما بين الوري \* كالشمس رائحة النهار الضاحيه  
 وهو «الأميني» الأمين مؤلف \* كتب «الغدير» فما لها من ثانيه  
 كتب تقاعست الوري عن مثلها \* تدع العدى أعجاز نخل خاويه  
 روض ترى فيه مغارس للهدى \* وقطوفها في كل آن دانيه  
 كانت مآثر دونها ستر العمى \* أظهرتها فينا فعادت هاديه  
 أنت الذي أقتدنا و تركتنا \* أحلاف مجد بالحضارة راقيه  
 أنت الذي أتعبت نفسك هادياً \* بك أمة المختار أضحت ناجيه  
 يا صاحب السفر الكريم الاستمع \* مدحاً تهادى نحو قدسك زاهيه  
 أولاك رب العالمين مثوبة \* عن عدّها زمر الخلائق نايه

## - ٣ -

لشاعر أهل البيت المكشّر الشيخ محمد رضا الخالصي الكاظمي عافاه الله ممّا بلي به من المرض .

- «الأميني» فقيهٌ نيقدُ \* ماله في عصرنا من مُشبه  
 زانه الله بأبراد التقى \* حق أن يفخر الشرق به  
 كم غدير ياله بين الوري \* طافح تروي الملا من عذبه  
 له كلمات ضافية وشعر كثير \* في تقرّيط الكتاب نذكر شطراً منها في ترجمته

## - ٤ -

للأستاذ الفذّ السيد شمس الدين الخطيب الموسوي البغدادي :

- ألفظ؟ أم لهـال؟ أم عقود \* تنظّم؟ أم هو الدرّ النضيد؟  
 و نور؟ أم سطور؟ أم علوم \* يميّط لثامها العَلَمَ النجيد؟  
 «غدير» والبحور تفيض منه \* ببرهان به يعبى الجحود  
 يقيم من الخصوم له جنوداً \* وللحقّ الخصوم هي الجنود

(١) الشافية اسم قصيدة أبي فراس الحمداني راجع ما سلفناه في الجزء الثالث ص ٣٩٩ ط ٢

- و يقرع بالدليل هُراءُ إفك \* ليكشف عنه ما أخفى الحسودُ  
ويحدوه لذاك غزير علم \* و ايمان يفلُ به الحديدُ  
و حقّ قد أراد الله حقّاً \* بأن يبقى فكان له الخلودُ  
أراد القوم أن يُمحي عناداً \* و يأبى الله إلا ما يريدُ  
وقد زعموا بأن : ما نصّ طاها \* و إنَّ الناس تنصب مَنْ يسودُ  
و ما زعموا بشرع العقل زورُ \* و بالمتقول بهتان أكيدُ  
لأنَّ النقل جاء بأنَّ طاها \* إذا ما همّه سفرٌ بعيدُ  
تخير من صحابته كـ ريماً \* يقوم مقامه حتّى يعودوا  
و ما من غزوة أوجع صحبٍ \* و لم يك فيهم لهم عميدُ  
فكيف لربّه يمضي ولَمّا \* يُعين من تُقام به الحدودُ ؟  
و هذا النصّ يوم « غدبرخم » \* جلّي لا يغطّيه الجحودُ  
غداة رقى على الأحداج هاد \* و حيدر دونه و هم شهودُ  
و قال لهم : ألا من كنت مولى \* له فعليّ مولاه الرشيدُ  
و نصّ الذكر أوضح في بيان \* لذي عقل له رأي سديدُ  
فقد جعل الولاية بعد طاها \* لمن صليّ و يركع إذ يجودُ

- ٥ -

للشاعر المكثّر المجيد الحاج الشيخ محمد الشيخ بندر - عفاك -

- أ « عبدالحسين » جمعت الغدير \* بعزم يجلُّ عن الواصفِ  
تتبعت آثار أهل الحديث \* تتبّع ذي حكمة عارفِ  
و رحت بمنظارك المستنير \* تميز الصحيح من الزائفِ  
فقلت بسعيك شأو الكرام \* و حزت التليد مع الطارفِ  
فجاء « غديرك » فصل الخطاب \* يُنير المحجّة للعاسفِ  
هتفت به عن لسان الهدى \* فبوركت للحقّ من هاتِفِ  
فإنَّه درك من ينقصد \* و لله درك من قائفِ (١)

(١) القائف : الذي يتتبع الآثار ويعرفها .



- (١) فان يجحد الحق بعد (الغدير) \* فلا تعجبَنَّ من الحائفِ  
 (٢) و لا تعجبَنَّ إذا أمعنوا \* فرقص الطروب من العازفِ  
 فانَّ لكلَّ أناس هوى \* وذا ديدن الجاهد الآنفِ  
 فبشراك «عبدالحسين» الأمين \* بنور هدى سفرك الكاشفِ  
 فأجرك عند إمام الهدى \* و مثواك في ظلك الوارفِ  
 و بشرى لشيئته بالنجاة \* فمحض ولاء حمى الخائفِ

## -٦-

للفاضل البارع الحاج الشيخ محمد الباقر الهجري نزيل النجف الأشرف :  
 فكرُّ من الحقِّ الممين أضاء \* زانت به دنيا العلوم رؤاء  
 وزها به جو الحقيقة والهدى \* مذ شعَّ في أفق الجلال ضياء  
 منحته أوسمة الخلود عقيدة \* و ضعته في لوح العلا طغراء  
 إيه أمين الحقِّ خلفك أمة \* ترنو إليك تُحاول الإصغاء  
 هذا غديرك والصواب معارج \* لنميره يشفي الصدور ظماء  
 يا صاحب القلم الذي بسموه \* زاد البيان مكانة و علاء  
 صورُّ من الأوهام ضاق بها الفضا \* زيّفتها فجعلتهنَّ جُفاء  
 وكشفت عن وجه الحقائق أسدلاً \* بصحائف التاريخ كنَّ سناء  
 و بعيني التنقيب ثمَّ غشاوة \* فكشفت عنها بالحجاج غشاء  
 خلّدت في صحف الزمان مآثراً \* تبقى على مرِّ العصور ثناء  
 يا صاحب القلم الذي ببيانه \* قد أعجب البلغاء والفصحاء  
 أبرزتها لهباً يجول فيرتمي \* حرقاً على قلب العتيّ غناء  
 وجلوتها درأً يروق سناءها \* ونظمتها فكراً يشعُّ بهاء  
 و نثرتها و تروم أنت بشرها \* جمع القلوب تأخياً وصفاء  
 فسموت عن مدح القصائد رفعة \* وفم الزمان يثيبك الإطرءاء

(١) حاف حيفاً فهو حائف : جار وظلم .

(٢) العازف : المننى .

## -٧-

للشاعر المبدع الشيخ محمد آل حيدر النجفي من قصيدة نشرت شرطاً منها وهو  
٦٧ بيتاً (هيئة فرع الشعراء الحسينيين) في كراس ذات ٨٤ صحيفة أسمته (الغدير في  
جامعة النجف) مطلعها :

بشرى لقلبي في ولاءك إذ اهتدى \* مذلاح لي قبس ذبالبته الهدى  
وقد تقاعس الناظم عن نشر ما يرجع إلى كتابنا من قصيدته وأرجأه إلى نشره  
في صفحات الغدير ألا وهو :

كُرمَتْ فيك (أبا الحسين) نوابغاً	* هصروا العقول على ولاءك سوددا
وتلمسوا غيب السماء فما رأوا	* إلاك باباً للحقيقة موصدا <sup>(١)</sup>
فهم وإن نسج الزمان ستارة	* حازوا من التاريخ أكرمها يدا
ذابوا و كانوا كالشموع لخابط	* تيهاً وحسبهم إذا ذابوا هدى
الحاملين إلى الحياة لواءها الخفا	— ق و المستقبلين به العدى
و الماسحين الإثم عن تاريخها	* و الفارسين على شواطئها النداء
و الملتصقين إلى السطور عقولهم	* و المازجين مع الحروف الأكبدا
ما الدهر إلا ناظران تراهما	* طرفاً يشع هدى وطرفاً أرمدا
و يدان ذي حملت لها عقلاً و ذي	* حملت لها مماتاً تحاول عسجدا

\*\*\*

ايه أمين الشَّرْق والدينيا فم	* ألهمه لحن السماء ففرّدا
وفتحته يدي أبر من الحيا	* فأناك يحمد بابتسامته اليدا
ذهن تُلَاطفه السماء بلطفها	* وتنيله مقل الكواكب موردا
و تودّ لو رفعتك في احضانها	* روحاً بأشباح الوجود تجسدا
سبحانك اللهم كم من مُبدع	* ذابت خواطره على قبس الهدى
أخا اليراع العرّ حسبك رفعة	* أن قد حملت رسالة لمن اهتدى

(١) انّ مولانا امير المؤمنين هو باب الله المفتوح الذي لا يسدّ وان خاله من صدره عنه

الموافق لموصدا .

- كم نابغ ملك الحياة بفكره \* ومفوء سحر القلوب بما شدا  
 فلسوف تحفل الأعاصير منك في \* أقصوة للحق شاسعة المدى  
 ستعرف الأجيال عن لغة السما \* أن كيف عاش النابغي دخلدا  
 وبكل جارحة ستنزل رحمة \* وبكل إنسان يشع توقدا  
 وتسير حيث الدهر سار حداته \* لا يقصدون سوى «غديرك» معبدا  
 أرهفت للكلم المعنى مبرداً \* وحملت للنظر المغلف مرودا  
 لا الطائفة أنطقك ولا جرى \* نفس التعصب فيك يوم تصعدا  
 كلاً ولا حاوأت غير صراحة \* فيها عظمت مؤلفاً و موحداً  
 فجلوتها سبعا<sup>(١)</sup> فكن لساريات \* الأفق في عراب بيتك مسجدا  
 حتى النداء والزهر والأنام قد \* عبرت بزورقها «الغدير» مع الهدى

\*\*\*

- ايه أمين الشرق ! ما حادت بك \* النزعات مغرصة إلى حيث الردى  
 كم راح يزرع في طريقك شوكة \* من رحت تلبسه العلا والسودا  
 والمارد الممسوخ كم لذعتك من \* كفيه أظفار كأن خلقت مدى  
 قدوداً لوسدّ الفضا وأراك من \* ظلماته قطعاً و ليلاً أسودا  
 ويداك يحتضنان كل فضيلة \* لحياته مذكاد عنك و نداء  
 وغرست حبّتك التي قد أنبتت \* في الأرض سبع سنابل كي يحصد  
 وقتلت نفساً لوجرى نفس الضحى \* من فوقها لمشي الهينا و اهتدى  
 لا غرو إن الشمع يقتل نفسه \* طمعاً لأن يحيا سواء و يخلدا

### لغت نظر

كل فصل وكلمة وجملّة توجد في المتن أو التعليق مرموزة بـ م في  
 هذا الجزء وبقية أجزاء الكتاب فهي من ملحقات الطبعة الثانية  
 وزياداتها، تبدأ بـ م وتنتهي بقويس تلوها .

(١) لم يكن الناظم يوم أتى بقصيدته واقفاً على غير الأجزاء السبعة من الغدير .

## فهرست ما في هذا الجزء من امهات المطالب

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
أبوطالب في الذكر الحكيم	٣	حكم الغناء في السنة	٧٢-٧٩
آية محرقة في أبي طالب	٨-٣	الغناء في المذاهب الأربعة	٧٤-٧٢
آيتان في أبي طالب عن الشيخين	٨	نظرة في القصص	٧٨-٧٤
مواقع النظر في رواية الشيخين	٢٢-٩	رأي عمر في الغناء	٨٠-٧٨
حديث الضحاح في أبي طالب	٢٧-٢٣	نظرة في شعر شاعر النيل	٨٠
شعر في سيدنا أبي طالب	٣٠-٢٧	نظرة في درة عمر	٨١
أحاديث الغلو في فضائل أبي بكر	٣٠	كرامات عمر الأربع	٨٥-٨٢
رد الملك على شاتم أبي بكر	٣٣-٣٠	تسمية عمر بأمر المؤمنين	٨٧-٨٥
خطبة النبي في فضل أبي بكر	٣٦-٣٣	تسمية علي بأمر المؤمنين	٨٩-٨٧
ثناء أمير المؤمنين علي	٣٧-٣٦	عمر لا يحب الباطل	٨٩
أحاديث مكذوبة على أمير المؤمنين	٤١-٣٧	الملائكة تكلم عمر	٩٠
أبوبكر في ليلة الغار	٤٦-٤١	قرطاس في كفن عمر	٩١
الشیطان لا يتمثل بأبي بكر	٤٦	لسان عمر وقلبه	٩٢
أبوبكر لم يسؤ النبي قط	٤٧	رؤيا رسول الله ﷺ في علم عمر	٩٣
الآيات النازلة في أبي بكر	٤٨	فرق الشيطان من عمر	٩٧-٩٤
نظرة في نردة أبي بكر والأحاديث الموضوعة		الغلو في فضائل عثمان	٩٧
فيها	٥٩-٤٩	إمرأة ولدت لسته أشهر	٩٨
الغلو في فضائل عمر	٦٠	إتمام عثمان الصلاة في السفر	١٠٢-٩٨
كلمات باطلة في علم عمر	٦١	نظرة في رأي الخليفة وحججه	١٠٧-١٠٢
عمر اقرأ الصحابة وأقربهم	٦٤-٦٢	أعذار خمسة مفتعلة لعثمان	١١١-١٠٧
الشیطان يخاف ويفر من عمر	٦٤	السنة في صلاة المسافر	١١٦-١١١
قصص خرافة في فضل عمر	٦٧-٦٥	الدين عند السلف سياسة وفتية	١٢٠-١١٦
حكم الغناء في القرآن	٦٩-٦٧	إبطال عثمان الحدود	١٢٠

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
صلاة الوليد وهوسكران	١٢٢	رأي عثمان في صيد الحرم	١٨٨-١٨٦
نظرة في قصة الوليد	١٢٤	حجة رأي عثمان وتزييفها	١٩٥-١٨٨
أحدثة عثمان النداء الثالث	١٢٩-١٢٥	رفع عثمان الخصومة إلى علي	١٩٧-١٩٥
توسيع عثمان المسجد الحرام	١٢٩	رأي عثمان في عدة المختلعة	٢٠٠-١٩٧
رأي الخليفة في متعة الحج	١٣٠	رأي الخليفة في امرأة المقفود	٢٠٠
تعطيل عثمان القصاص	١٣٢	آراء في الدين مضحكة	٢٠١
قصة عبيد الله بن عمر و قتله نفوساً أبرياء		المذاهب في امرأة المقفود	٢٠٦-٢٠٣
ونظريّة عثمان فيها	١٣٢-١٤١	عثمان يأخذ الحكم من أبي	٢٠٦
عذر مفتعل لتبرير عثمان	١٤٣-١٤١	عثمان يأخذ السنة من امرأة	٢٠٦
رأي الخليفة في الجناية	١٤٣	رأي عثمان في الإحرام قبل الميقات	٢٠٨
السنة في الجناية	١٤٤	الإحرام قبل الميقات	٢٠٩-٢١٣
نسبة مفتعلة على الصحابة	١٤٧-١٥٠	حديث لولا علي لهلك عثمان	٢١٤
نظرة في قول البخاري في الجناية	١٥٠	رأي عثمان في الجمع بين الأختين بالملك	
كتمان الخليفة حديث النبي	١٥١	خلاف الكتاب والسنة والاجماع	٢١٤-٢٢٢
السنة في بث العلم	١٥٢	رأي الخليفة في رد الأخوين	٢٢٣
رأي عثمان في زكاة الخيل	١٥٤-١٦٠	ضئله عثمان في العريّة	٢٢٤
أحدثة تقديم الخطبة على الصلاة	١٦٠	إطلاق الأخوة على الأخوين	٢٢٤-٢٢٧
موقف عثمان في الخطابة	١٦٣	رأي عثمان في المعترفة بالزنا	٢٢٧-٢٣٠
أحدثة بني أمية في الصلاة	١٦٤-١٦٧	شراء الخليفة مالا يجوز	٢٣٠
رأي عثمان في القصاص والدية	١٦٧-١٧٢	عثمان في ليلة وفاة أم كلثوم	٢٣١
رأي الخليفة في القراءة	١٧٣	إتخاذ عثمان الحمى له ولذويه	٢٣٤-٢٣٦
أحاديث لاصلاة إلا بالفاتحة	١٧٤-١٨٠	قطع عثمان فذك لمروان	٢٣٦-٢٣٨
فتاوى أئمة المذاهب في القراءة	١٨٠-١٨٤	رأي عثمان في الأموال والصدقات خلاف	
رأي الخليفة في صلاة المسافر	١٨٥	الكتاب والسنة	٢٣٨-٢٤١

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
أيادي عثمان عند الحَكَم	٢٤١	الكنوز المكتنزة	٢٨٢-٢٨٦
ترجمة الحَكَم عم عثمان	٢٤٢	صحيفة من الفوضى في الأموال	٢٨٦
الحَكَم طريد لعين	٢٤٤-٢٤٧	حكم أقطاع عثمان واطيانه	٢٨٧
الحَكَم في القرآن	٢٤٧	الخليفة والشجرة الملعونة	٢٨٨
بنو أمية في القرآن	٢٤٨-٢٥٠	تأسيس الحكومة الأموية	٢٨٩
نظرة في كلمة القرطبي	٢٥٠	نفي عثمان أباذر الى الربذة ومواقفه معه	
نظرة في كلمة ابن حجر	٢٥١	ومع معاوية	٢٩٢-٣٠٠
طب جديد لابن حجر	٢٥٣	كلمات في تشييع أبي ذر	٣٠٠-٣٠٢
المسألة حول أيادي الحَكَم وأعداء		محاوره علي وعثمان	٣٠٢، ٣٠٣
عثمان فيها	٢٥٤، ٢٥٥	صورة من تسيير أبي ذر	٣٠٣-٣٠٨
السنة في الصدقات	٢٥٦	إسلام أبي ذر ومواقفه	٣٠٨-٣١١
أيادي عثمان عند مروان	٢٥٧	حديث علم سيدنا أبي ذر	٣١١-٣١٢
ترجمة مروان ابن عم عثمان	٢٦٠	حديث صدقه وزهده	٣١٢-٣١٤
مروان خيط باطل	٢٦١	حديث فضل سيدنا أبي ذر	٣١٤-٣١٦
نماذج من عظام مروان	٢٦٢	عهد النبي ﷺ إلى أبي ذر	٣١٦
نظرة في أيادي عثمان عند مروان	٢٦٦	نظرة في نفي سيدنا أبي ذر	٣١٩
أيادي عثمان عند الحارث ابن عمه	٢٦٧	حقيقة دعوة سيدنا أبي ذر	٣٢٠-٣٢٣
حظوة سعيد من عطية عثمان	٢٦٩	تجهت عثمان أمام الإمام علي	٣٢٣
هبة عثمان للوليد من المال	٢٧١	جناية التاريخ في قصة أبي ذر	٣٢٤
ترجمة الوليد ووالده	٢٧٢-٢٧٦	جناية البلاذري في قصة أبي ذر	٣٢٤
هبة الخليفة لعبد الله بن خالد	٢٧٦	جناية الطبري في قصة أبي ذر	٣٢٦
عطية عثمان أبا سفيان	٢٧٧	سبعمائة مكذوبة بسند واحد في تاريخ	
عطية عثمان ابن أبي سرح	٢٧٩-٢٨١	الطبري	٣٢٧
سيرة عثمان وسنة النبي في الأموال	٢٨١	جناية ابن الأثير في قصة أبي ذر	٣٢٧-٣٣١

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
جناية ابن كثير في قصة أبي ذر ٣٣١-٣٣٤		مقال أصدرته لجنة الفتوى بالأزهر حول	
نظرية أبي ذر في الأموال ٣٣٥-٣٤٢		شيوعية أبي ذر ٣٦١-٣٦٣	
أبوذر والإشتراكية ٣٤٢		نظرة في فتوى اللجنة ٣٦٣-٣٦٧	
الشيوعية والإشتراكية ٣٤٤		شهود اللجنة في فتاها ٣٦٧	
أبوذر يدعو إلى ضد الشيوعية ٣٤٥		مواقع النظر في كلام الآلوسي ٣٦٧-٣٧٣	
تسمية مال الله به وبمال المسلمين ٣٤٦		مواقع النظر في كلام ابن كثير ٣٧٣-٣٧٨	
رأي معاوية في مال الله ٣٤٩		مواقع النظر في كلام ابن حجر ٣٧٨	
روايات أبي ذر في الأموال ٣٥٠-٣٥٧		كلمتنا الأخيرة في الشيوعية ٣٨٢	
الكلمات الواردة في أبي ذر ٣٥٧-٣٦٠		التقارير المنضدة ٣٨٧	

## أدب أمير المؤمنين عليه السلام

### أدب الشيعة ، أدب الأئمة

قال مولانا أمير المؤمنين لحُجْر بن عديٍّ وعمرو بن الحَمِقِ :

كرهت لكم أن تكونوا لعنانيين شتامين ؛ تشتمون و تبرؤن ، ولكن لو وصفتم مساوي أعمالهم فقلتم : من سيرتهم كذا وكذا ، ومن أعمالهم كذا وكذا ، كان أصوب في القول ، وأبلغ في العذر ، وقلتم مكان لعنكم إيتاهم وبراءتكم منهم : اللهم احقن دماءهم ودماءنا ، وأصلح ذات بينهم وبيننا ، واهدهم من ضلالتهم ، حتى يعرف الحق منهم من جهله ، ويرعوي عن الغي والعدوان منهم من لهج به ، لكان أحب إليّ وخيراً لكم .  
فقالا : يا أمير المؤمنين ! نقبل عظمتك ، و نتأدّب بأدبك <sup>(١)</sup> ، وقال الأئمة مثل ما قالوا ، وهو مقال الشيعة جمعاء .

والسلام على من اتبع الهدى

(١) كتاب صفين لنصر بن مزاحم ص ١١٥ .